أيمارجل قالهلأخيه كافرفقد باءبها احدهما رمتنق عليه



قرآن سُنّتُ أورعباراتْ فقتماء كرا) كي روشني بين هني رأصولول كابنيان

كفر دايمان في بحرث ويلان محابَه بني الده من المعين المعرف المعين المعرف المعين المعرف المعرف



زَاوِتِ مَعْلِيثِينَ



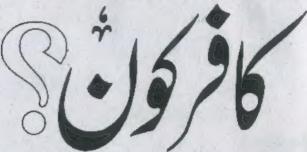




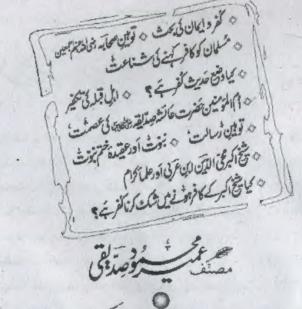




أيما رجل قال لأخيه كافر فقد باء بها احدهما رمتنق عليه ،



قرآن سُنْتُ أورعباراتْ فقباء كرأ) في روشني بين مخسي كراصولول كابيان



\_ زاوب ریایشن \_ عـ8 دربارماری شد کومود

Ph. Shop: 042-37248657 - 042-37249558 Mob:0300-9467047 - 0321-9467047 - 0300-4505466 Email:zaviapublishers@gmail.com انتساب

اہل اسلام کی کشیر کرنے والوں کے نام

#### جمله حقوق مين 2014ء

500	راول
500	
نجابرت على تارژ	اثرا

### ﴿ليكُلُ ايدُوانزرز﴾

محركامران حسن بعشايدوكيث بانى كورث (لا بور) 0300-8800339 دائے صلاح الدين كمرل الدوكيث بانى كورث (لا بور) 7842176-0300

### ﴿ملنے کے پتے ﴾



تبه بركات المدينة، كراچى	021-34219324	
تبه رضویه آرام باغ کراچی	021-32216464	
مدیک کارپوریشن، کمیشی چوک، راولپیڈی 0	051-5558320	
لامک یک کارپوریشن، کمیٹی چوک راولپنڈی	051-5536111	
رف یک ایجنسی، کمیٹی چوک، راولپنڈی 9	051-5551519	
تبه قاسمیه برکاتیه، جیدر آباد 7	022-2780547	
تبه متینویه، پرانی سبزی منڈی روڈ، بھاول پور 🔒	0301-7728754	
رانی ورانشی هاوس، بلاک نمبر 4، ڈیرہ فازی خان 🤍 9	321-7387299	
تبه بابا فرید چوک چٹی قبر پاکپتن شریف	301-7241723	
يتبه فوثيه مطاريه اوكاڑه	321-7083119	
رابک سیلرز، فیصل آباد 0	41-2626250	
نتيه اسلاميه فيصل آباد	41-2631204	
يَبِيه العطاريه لنگ روڈ صادق آباد	333-7413467	
	321-3025510	

كافركون

_		
44	كفرالنفاق	- III
49	فات وفاجر كالمحكم	10
Δľ	بعض مخضوص عائتون ميس كفر كرنااوران كاحكم	10
۸۲	عالت اكراه يس كفركرنا	14
A4	يلي صورت	12
. 49	( פית צי שפור בי	IA =
A9	تيسرى صورت	19
9+	قلاصه	r Pt
9.	فلعی ہے کفر کرنا	ri.
qr	موتے ہوئے شخص ، مجنون یا بچہ کا کفر کرنا	rr
90	مذاق مين كفر كرنا	11
94	نشد كى مالت يس كفر كرنا	rr
1-1	ظلاصد	ra
1-1"	ضروريات دين اورادله معيد كي بحث	14
111	جهالت میں اتکار کرنا	12
110	ادلة معيد كي بحث	-YA-
110	قطعي الثبوت وقطعي الدلالة	19
114	مديث متواتر اورعلمات اصول	P+

### فهرست

مغم	عنوانات	تمبرشمار
	ابتدائيه .	1
14	تقريظ بمفتى سيدشاه حسين گرديزى	۲
IA	تقريفا بمفتى محمه خان قادري	۳.
ri	تقريظ: حضرت علامه واكثر حبيب الرحمن	۲
ra -	تقريظ بمفتى عمران خان نقشبندى	٥
19.	مقدمه	4
41	كفر كى بحث	2
44	ترک دین کی شاعت اورایمان و کفر کی اصطلاحی تعریف	٨
44	كفركياقيام	9
44	كفرالاتكار	f+
22	كفرالجحود	11
<b>L</b> A	كقرانمعائده	H

7 _	ول	كافرك
100	قلاصد	4
109	الماع	۵-
141	اصطلاحي تعريف	۵۱
142	خلاصه	or
142	. (५ सहा ५	٥٢
121	خلاصه	۵۳
IZF	اجماع کی اقدام	۵۵
121	। हा उन्हें	24
124	- डेस्टिस	۵۷
125	بباجماع	۵۸
121	ناقل	۵٩
122	دائ	4.
IAI	مرات ابماع	41
IAY	خلاصہ	41
HAY	اجماع في مختلف فيدمورتين	41"
IAZ	اجماع كي متفق عليه صورت	ALL
114	منكراجماع كى بحث	40
191	شريعت كالتخفاف ياامتهزاء	44

IIA	, SS	رس
IFI	علمضروري	mr
144	قطعي الثبوت قطني الدلالة	٣٣
IFF	حال الم	20
144	يخ	۳۵
144	طنى الثبوت وتطعى الدلالة	MA
IPI	على الثبوت وظنى الدلالة	72
IPP.	Ž t	۳۸
١٣٥	نسوص تطعيد كاا تكار	149
IFA	حَكِمْ تَكَلِيقِي	۲۰,
184	فرض ادرجرام	41
11-9	فرض اور ترام كاحكم	۲۲
והר	حرام کی اقبام	٣٣
וחור	بتنيح وسفى	hh
۱۳۵	البيح جواري	40
ira	الرام لعيد	MA
۵۱۱	7 ام لغيره	44
10°A	ترام نغیرہ کے انکار کا حکم	r'A

كافركون\_

r-9	شخ انجراوران کی محفیر مذکرنے والے علما کرام	10
PTT	4.7.	АЧ
mrk.	كياشخ اكبرك كافر وفي من شك كرنا كفرب؟	14
PPI	ام المؤمنين حضرت عائش صديقه فالشجا كي عصمت	ΑΛ
mmr	اماديث مياركه	19
mmr	واقعدا فك	9.
۳۲۲.	فلاصد	91
٣٣٤	تو بن سحابه وی آفتان	91
FFA	محابی کی تعریب	91"
rar	قرآن حكيم اورا عاديث شريفه كي روشني من فضيلت محابه	95
ror	تو بین صحابه کا حرام بونا	90
444	خوارج	94
144	فلاصه	44
46.	بدعقيده اوربادب كي صحبت ومؤدت سے اجتناب كرنا	9.4
۳۷۳	نبوت اورعقيدة ختم نبوت	99
<b>29</b>	ختم نبوت	100
.PA-	ختم بوت اورقر آن وسنت	1+1
ra!	خاتم النبيين النفاية	1.1

		/
r-0	څلاصه	42
K+A	ایک اہم نکتہ	YA
ri-	خلاصد	49
rii	نی کریم مالی الم اسم تصغیر کا استعمال	4.
PIN	إجندماليس	41
rr.	کفار کے دینی شعار یا طریقہ کو اپنانا	21
744	توين الني	- 24
rr.	توجن رمالت	44
444	توين رمانت كى شاعت اورقر آن كيم	20
104	خلاصه	44
ron	المن خررول والفياييز كالمحكم اوراس كى سروا	44
240	محتاخ رمول تافيات كاقتل اوراحاديث شريف	41
122	المن خرمول وللفيظ كاقتل اوراجماع امت	49
rn-	دى كا كتام	۸٠
191	شخ اجرمی الدین ابن عرقی اورعلما کرام	Al
r99	جوابن عربی کے گفریس شک کرے وہ کا قرب؟	AF
m.k	شيخ الجبراورعلما	٨٣
r.4	شیخ انجر کے رد میں تھی جانے والی کتب	۸۴

11		كافركو
משי	تغیب و ترب کے لیے مدیث وضع کرنا	IFF
777	عصبيت كي و جدس مديث وضع كرنا	irr
חאט	حكام كى خوشى كے ليے مديث وضع كرنا	Irm.
מאנו	شہرت کے لیے مدیث وضع کرنا	irr
משץ	دین کی شمنی میں احادیث وضع کرنا	110
445	كياوش مديث كفرب؟	IPY
מאא	من قال لاخيه يا كافرفقد باء بيماا مدهما	112
١٢٩	ملمان کو کافر کہنے کی شاعت	IFA
201	الافرى المرابع	Ir9
707	متفرقات	18%
444	معوذ تكن كااتكار	11"1
740	الى تبدى كفير	IMA
729	ايمان في حفاظت في دعا	IMM
MA.	راع	120

10 =		افركوار
۳۸۵	ختم نبوت اورا قوال علما	1+1*
<b>1791</b>	ایک اشکال اوراس کا جواب	1-11
mar	الرضابا لكفركفر( كفرپەرافنى جونا كفرے)	1-0
4.4	كى كوملمان كرفي ش تاخير كرنا	1-9
14.4	فلاصد	1.4
(*+9	ایک اخلال اوراس کا جواب	1.1
rir	سجيل الكافر كفر (كافر كي تعظيم كرنا كقرب)	1-9
۵۱۲	ילט המוט	11-
814	دوسری مثال	III
MIA	تيسرى سال	III
rrr	وضع مديث	iir
MAM	مديث موضوع	110
۲۲۵	راوی کامدیث وضع کرنے کا قرار	110
rro	وہ چیز جومدیث وضع کرنے کے اقرار کی قائم مقام ہوجائے	114
rrz	مديث كالفاظ يامعنى كالكمثيا بونا	112
mra	رمول الله تأثير الله كالمرت جموع منسوب كرفي شاعت	IIA
١٣٣	واضعین کی اقرام اوروضع مدیث کے اسباب	119
ושיח	الواب كي نيت سے مديث وشع كرتے والے جالل عبادت كرار	11.

اشخاص کے نفریدائی رائے کے مطابق فاوی محفیریہ جاری کرنا، پھراس بدایمان لاتے کا دوسرول کومکلف بنانا اورا تکار کی صورت میں دائرة اسلام سے خارج کرنے کی وعید منانا معمول بن محیا ہے مملمان مختلف فرقوں میں بٹ ملے بین اور بٹتے ملے جارہے ہیں اور ہر فرقے کاید دعوی ہے کہ وہی ما انا علیه و اصابی پرقائم ہے۔ ہر گروہ نے اپنی اپنی ری كوالگ تفاما ہوا ہے اور پیزوراں قدرزیادہ ہے كداس خول سے جوشخص باہرتكانا جاہے تو اسے دار ہ اسلام سے خارج تصور کیا جاتا ہے بعض صفرات اس مشغلہ محفر میں اس قدر آگے بڑھ جاتے میں کدووا سے فتویٰ کے مطابق کافرومشرک ہونے والے کو مرتد قرار دے كُوْلَ كُونِ سِي بِهِي كُرِيز بُيسِ كُرتِ بلكه بعض ادقات اس كاد ارُ واننا وسيع جو جا تا ہے كه ریاست کے تمام ادارے اور افراد کا فرقر اردے دیئے جاتے ہیں۔خاص طور پراہل سنت کے ان فیادی محفیرید کا شکار اکثر ان کے اسپے بی جوتے یں جن کوسنیت یا اسلام سے خارج كے كے كرتے انہوں نے اپنی تعداد كو كافی كم كرليا ہے۔ يہاں تك كرحفور ضياء الامت پير محمد : كرم ثاه الاز هري مينيد جيبے صاحب علم و ورع كو بھي كافر قرار ديا حياية ب و روز اسلام كي خدمت كاصله بم اسيخ بى اكابركو اختتام زند فى پر " يخفير" كى صورت ميس دييتے بيل \_ اسيخ اختراع کرد واصولوں کی بنیاد پرز وروشورے اپنے لوگوں کو دائر ہ اسلام سے نکالنے کی مہم جاری ہے جس کے بنیجے میں ٹاید آج اہل سنت میں کوئی بھی ایسانہ ہو جوان کی ز د سے باہر الا يخارم عود آواز دوست من كبت إن:

"قدرت کا نظام اصولول کے تابع ہے۔ بڑے آدمیوں کی پیدائش کے بھی تو فچھ اصول ہوں کے۔ایرامعلوم ہوتا ہے کہ بڑے آدی انعام کے طور ید دینے جاتے ہیں اور مزاکے طور پر دوک لیے جاتے ہیں۔"

الل سنت شاید ای سزایس مبتلایل عالباس سزائی بری وجدان کا باہم ایک دوسرے کی رائے کو تمل و تامل سے مدسٹنا اور اپنی بات کو" پیر طلعی سمجھتے ہوئے ایک دوسرے کی"متعدی مجفیر"کا بازارگرم کیے رکھنا ہے کی کی رائے سے ادب کے ساتھ

### ابتدائيه

مبتعریقیں الله رب العزت کے لیے اور بے شمار درود وسلام صنور نبی کر میر تا اللہ اللہ ذات اقدى پرجن كے ليے الله رب العزت نے افلاك كى كيس فرمائي ،الله رب كريم بم سبكواسي ميسب مكرم كالأيل كه و كلے سايمان كامل عطافر مات \_ايمن

ييش نظر تناب "جنيب الافكار بأصول الاكفاد" تقريادو مال قبل مجله "فقر اللاعي" من اشاعت خاص كي صورت من شائع جوني اوراس مقالي كو" حرمت تکفیر مسلمر" کے نام سے رمالے (فقد اللام، کی تاسمبر ۲۰۰۹ء) کی زینت بنایا گیا۔ فته اسلامی میں شائع مونے کی وجدسے بیمقالداندرون وبیرون ملک میں عمی مرا کزاور ذوق مطالعدر کھنے والے حضرات تک با آسانی پہنچ کیا جس کے نتیجے میں بعض علقول سے تنقیداور كتى الل علم وحلم احباب كى جانب تسع حوصله افزائى فرمائى فتى بهم ان دوسالول يس خاص طور پتنقید برائے اصلاح کے متظرب اور الحداللہ ہمارے دومتول اور بزرگول نے ہمیں اس حوالے سے شکر بیاد اکرنے کاموقع عنایت فرمایا۔ تاہم پیش نظر کتاب میں ذکر کردہ مسائل بد تحتی علی صلتے کی جانب ہے کوئی معقول اور لائق التفات اعتراض تاحال سامنے آبیں آیاجس کی وجہ سے اس محاب میں ذکر کروہ ممائل کو تبدیل میا جاتا یا جس کا جواب اس دوسری اشاعت كے ماقد شامل كياما تاالبته اصلاح كي كنجائش ہر جگه موجود ہوتى ہے اس ليے ہم اپنى اصلاح کے دروازے جمیشہ کھے تھیں گے۔

اس تناب كى تاليف كاسبب المسنت وجماعت من بالخصوص اورامت ميس بالعموم تکثیر الل اسلام کے بجائے محفیر اہل اسلام کے بڑھتے ہوئے رجحان کو تم کرنا ہے معین کا احماس بڑھتا جا رہا ہے۔ اللہ دب العزت آپ کو اپنی شان کے مطابق اجرعظیم عطا فرمائے۔ آخریس راقم زاویہ پینشرز کے مالک تجاب علی تارڈ اور بالخصوص حضرت علامہ مفتی سید عظمت حین شاہ گیلائی بھٹائی گائتہائی شکر گزار ہے کہ آپ نے اس کو با قاعدہ محاب کی صورت میں شائع کرنے کا اہتمام کروایا۔ اللہ دب العزت آپ کی اس مخلصانہ کو سٹسش کو اپنی بارگاہ میں قبول ومنظور فرمائے۔ امین

عمير محمو رصد لغي استاذ جامع عليميه اسلاميه ۱ ورمضان کريم ۲۳۲۲ه btm1432@gmail.com

اختلات كرنا الل علم كاحق اورحق كو قبول كرنا اوب حق ب\_ يتابيم على ممائل ميس الل منت كا ایک دوسرے کی تکفیر کرنائسی طور پر درست نہیں علمائے اہل سنت کو چاہتے کہ تکفیر اہل سنت كے بجائے تكثير الى سنت پرزوروي كہيں ايسانة وكدان كى تحرير وتقرير سے اكثريت اقليت مين تبديل جوجائے \_ بقول اين اختار، 'ايك دار ةاسلام كادار و كيلا تا ہے \_ بہلے اس مين لوگوں کو داخل کیا کرتے تھے۔آج کل واخذمع ب،صرف خارج کرتے ہیں'۔قرآن حکیم کے مطالی اللہ رب العزت نے ہمارا نام''مملین'' رکھا ہے لیکن محض مملم ہونے پر اکتفا کرنا وتت آئے گاكدلا يبقى من الاسلام الا اسمهاسلام كامرت نام باقى رو بائے گاہم یکی مثاید، عصر حاضر میں کرتے میں کر مختلف گردجوں کے ناموں کی ابتدایاانتہا میں اسلام كالغظ شامل جوتا بيكن ان كى دعوت كامحور يامركز اسلام نبيس بلكه خاص نظريات، رسومات باشخصیات کی تشهیر ہوتا ہے۔ قرآن حکیم من الله تعالی فے الل ایمان کو دعوت دی ب كروه شرك كے مقابلے ميں الى كتاب كولا الله الا الله كى فرف دعوت دي اور اس کلمہ پر ان کے ماتھ اتفاق کریں جو ان میں اور ہم میں برابر ہے۔اس وقت اہل اللام کو چاہیے کہ جب کفر اسلام کے مقابلے میں ایک ملت ہے اور مسلمانوں کی جغرافیائی اورنظریاتی مدود پر تملے ہورہے ہیں تو وہ حرم کی پاسانی اور اپنی بقا کے لئے اپنی اپنی رييول كو چوڑ كرالله كى رى كومفيوطى سے تھامتے ہوئے لا الله الاالله محمد رسول الله عَالَيْنَ بِي عِمْ مِوما عَلى \_

اس مقالے کی تیاری کے دوران ہرقدم پراتاذی مکرم ثامی دورال مفی مید ثاہ تی مید ثاہ تیان کر دیا ہے۔ گرویزی صاحب مدظلہ العالی کی ترغیب، رہنمائی مجست بشقت اور مہر بانیوں کا ذکر کرنا ضروری مجھتا ہوں آپ نے بالحضوص کئی ایک نازک مقامات پراسپینظمی فیضان اور کست خانے سے راقم کو بھر پور طور پر سے متقیق ہونے کاموقع عنایت فرمایا۔ آپ نے صابح خلت بالافادة کا کلی طور پر اظہار فرمایا اور راقم بھی و ما استنگفت عن الاستفادة کی مملی تصویر بنار ہا۔ آپ کی عملی موالی اور درس میں حاضری سے روز بروز اسپنے طالب علم ہونے مملی تصویر بنار ہا۔ آپ کی عملی موالی اور درس میں حاضری سے روز بروز اسپنے طالب علم ہونے

شمس الائمه شای دورال مفتی سیدشاه سین گرویزی حفظ الله مهتم دارالعلوم مهربه بکشن اتبال کراچی

یہ دورسلمانوں کے عروج کا نہیں زوال کا ہے اور جب قوموں پر زوال آتا ہے تو اس كاا رشعبدادر برطبقه بربوتا ، جي سے زوال پذيلوگ بهت برعطريقد عمتار ہوتے ہیں۔ان کا بیان اور عمل بلکہ تدیر وتھر کی قوتیں بھی ضعف کا شکار ہو جاتی ہیں۔دور عردج کی بلندیاں پیتیوں میں تبدیل ہو جاتی این اور ان کا احماس فکر ان ذلتول کے احماس سے بھی خالی و عاری ہو جاتا ہے ۔ وہ اعداء کے مكايد كو ناكام بناتے كى موج سے لا تعلق ہو کر خانمائے احبا کو خاکستر بنانے کی تدبیروں میں لگ جاتے ہیں۔ چنانچے غیر منقسم ہندوستان میں انگریزی استعمار کے قیام سے سلمان آپس میں ایسے دست وگریبان ہوتےکہ سینداسلام کو جاک کر کے محفیر سلم کی سنگ بنیاد رکھ دی معمولی ممائل جن کے جواز وعدم جواز پر گفتگو ہوسکتی تھی انہیں شرک قرار دے کر ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت کو محفیری تیروں اور نیزوں سے زقمی کرنا شروع کر دیا گیا۔شہروں اور دیبا توں میں بنے والے ہر ملمان گھریں تکفیر کے بیغامات ارسال کرنے لگے اور بیب کچیمملم دور حکومت میں نہ ہوابلکدا بگریزی دوریس ہوا۔اب اس دوریس بھی سلمان اس کارشریس لگے ہوتے ہیں اور اسینے گروہ میں بیٹھ کرای حق کے اظہار پر فخر کرتے ہیں ممالک کی محفیر اور پھر اشخاس کی عکفیرمہم ہی لوگوں کا بہندیدہ مشغلہ ہے۔

ہمارے عزیز گرامی مولاتا عمیر محمود صدیقی نے اپنی جوانی کے ابتدائی دور میں اس مئلہ کی طرف توجہ کی اور نہایت محنت ثاقہ سے یہ مضمون ترتیب دیا۔ اس دوران دہ میرے رابطے میں رہے اور ہر ہر مئلہ پر مشاورت کرتے رہے ایک عرصہ کی پیم عدو جہ کے بعدیہ مضمون تیمیلی مراحل طے کر پایا اور حقیقت یہ ہے کہ ان کے تحقیق توقیق ترقیق کے جذب نے اس میں اہم کر دارادا کیا۔ میں امیدر کھتا ہوں کہ وہ لوگ جن کے دل میں اسلام کی اشاعت وفروغ اور تکثیر ملین کا جذبہ ہے وہ ضروراس سے فائدہ اٹھائیں گے، اللہ تعالی تخلص ملمانوں کو اس بات کی تو فیق عطافر مائے۔ آمین

شاومين كرديزي



وَمَنْ يَّكُفُرُ بِٱلْإِيْمَانِ فَقَدُ حَبِطَ عَمَلُهُ ۚ وَهُوَفِي الْأَخِرَةِ مِنَ الْخُسِرِيُّنَ۞(اربه:٥)

تر جمہ: اور جومسلمان سے کافر ہواک کا کیا دھراسب اکارت ہے اور وہ آخرت میں زیال کار ہے۔

ای طرح بیہ بات بھی نہایت قابل توجہ ہے کہ اگر اہل اسلام میں سے تھی سے کفر صریح کا صدور ہو جائے تو پھر بھی اس کی پیحفیر میں ہے جا حزم و انتیاط سے کام لینا درست نہیں ہے کیونکہ جس طرح ایمان کو بلاو جہ کفر قرار دینا کفر ہے اسی طرح کفر کو بھی بلا و جدایمان قرار دینا بھی کفر بی ہے ۔ ملاکل قاری نے شرح شفاء میں امام الحرمین کا یہ قول نقل میں ہے :

لان ادخال كافر في الملة الاسلامية أو اخراج مسلم عنها عظيم في الدين (ثرح شا:١٥٠٢)

تر جمہ: کسی کافر کو اسلام میں داخل بمجھنا یا مسمان کو اسلام سے خارج مجھنا دونوں سخت \* جیزیں ہیں ۔

علامة عمير محمود صديقی حقط الله تعالیٰ نے اس حوالے سے مفسل کام کيا ہے جو

المحرورت ميں آپ کے سامنے ہے۔ انہوں نے بڑی عرق ديزی کے ساتھ ال

با توں کو جمع کر ديا ہے جو کئی بھی مفتی کو فتوی سخفیر جادی کرنے سے پہلے ضرور پيش نظر کھنی چاہيے

قتوی سخفير کا اجرا يونکه گهر سے غوروفکر اور جن مواحتياط کا متقافی ہے اس ليے بي کام بوقت شديد

فترورت صرف دينی عوم ميں دموخ رکھنے والے جيد تقد ممتند اور معتبر عما ، کو بی کرنا چاہيے۔

فترورت صرف دينی عوم ميں دموخ رکھنے والے جيد تقد ممتند اور معتبر عما ، کو بی کرنا چاہیے۔

محملے محلے ميں جو سخفير مملم کاباز ارگرم ہو چکا ہے ، بي بي صد خطر ناک ہے کئی اہل علم وجو ، کفر اور

لزوم والتزام کفرسے تو واقف ہوتے ہیں لیکن مجمی کھار الن سے بھی الن کے احمال اے پہلے ثوب

لزوم والتزام کفرسے تو واقف ہوتے ہیں لیکن مجمی کھار الن سے بھی الن کے اجرا سے پہلے ثوب

## نقیدالعسرشخ انتقیر والحدیث حضرت علامه مفتی محمد خال قادری مدخله العالی شخ الجامعه مجامعه اسلامیدلا مور

علما سے امت اس پرمتفق ہیں کہ جن اہل اسلام سے ضرور یات دین اور قطعیات اسلام كاصريج الكارثابت مذبهوتا موال في يخفير سے احتثاب كرنالازم بے كيونكر ضروريات دين او رَضَعيات اسلام كاتعين كرنااو كهي مسلمان كيسي قوب وقعل پران كادفين ق كرناسخت احتياط کا متقاضی ہے ۔ آج کل جس طرح ہر دوسر ہے شخص کی پخفیر کی جاری ہے، بیکوئی اسلام کی خدمت ببکہ اپنے ایمان کومعرض خطر میں ڈالنے کے متر ادن ہے کیونکہ کئی بھی مسلمان کی کفیریقینا گہرے غوروفکراور تذبر کا تقاضا کرتی ہے اور کسی کی بھیر کرنے میں معمولی لغزش بھی خود تکفیر کرنے وا سے کے لیےخطرہ ایمان بن محتی ہے حضور کا ایڈاز کا ارثاد گرامی ہے کہ جب کوتی مسلمہ ن کسی دوسر ہے مسلمان کی پیکفیر کرتاہے تو دونوں میں سے ایک پر کفرواجب ہو جاتا ہے اگرو پیخص جس کی پیخفیر کی جائے وہ متحق کفر جواور ٹی الواقع کا فر جوتو و ہ کافر مخمیر تاہے یسورت دیگر فلو یحفیر کرنے واسے پر کفرلوث جاتاہے ،اس کی وجدید ہے کدا گر کئی مسلمان کے عقائد کفریہ نہیں تو اس کے سب عقائدا یمان پر ہی محمول ہوں گے اورا یسے تخص کو کافر کہنا دراصل ایمان کوکفر کہنا ہے اور یہ بلاشباللہ اوراس کے ربول کی تکذیب ہے جیما کہ قرآن مجید س ارشاد باری تعالی ہے:

## حضرت علامه ذا كثرحبيب الثمن

habibaims@hotmail.com

مخلوقات مين تنوع ، عادات اورطبيعتول مين اختلاف بشعوب وقبائل مين افتراق و النتثاراورافكار ونظريات اورايمان ومعتقدات اورممائل كي حقيقتول كوسمجيني كي اصولول ميس تضاد وخدف بوناایک بدیری بلکه فطری امر ہے۔ کائنات کے جملہ اختلافات رب تعالی کی قدرت اور فلا قيت كامظهر بيل \_ الله تعالى عابت تها كه اشاء بابم أيك دومرے سے نوع، کیفیت بمیت اور چیثیت میں مختلف ہوں ای لئے "ہرگل رابو دیگر" کے مصداق جمد خوب و نخوب ال کی قدرت خلیق کا شاہ کارے۔ اگر رب تعالی جا بتا تو تمام نوع انرانی کو یک رنگ، یک زبان اورایک قوم وایک قبیله بنادیتالیکن ان ظاهری تضادات واختلاف کورب تعالی لوگول کے مابین باہم تعارف و آز مائش قرار دیتا ہے۔ ہر انسان اسپے طول وعرض، صفات وخصوصیات، قابلیتوں اورصلاحیتول میں بہرصورت دوسرے انسانول ہے مختلف ہوتا ہے۔ بشمول دوسر سے اعضائے بدن کے خود اسلی آئکھاد رانگوٹھادراس میں موجود معجز اتی اختلاف تواتني بزي حقيقت ہے كەروئے زمين كا كوئي انسان اس معاملے ميں دوسر بے كى فر دحی کیخو دابنی اول د ، والدین او بہن مجائیوں میں ہے سے کسی کے ساتھ بھی مثابیس ہے۔ اور یبی مبب ہے کہ ہرانسان دیجھتا اور مجھتا بھی ایسے اندازے ہے۔اسکی برندو نا پرند کامعیار اور دوئتی و رحمنی کے بیمانے بھی اسین ہوتے میں اور تن و ناحی اور تھے وظام کی جانج کے اصول بھی اس کی این مجھ کے مطابق ہوتے ہیں۔ یک وجہے کہ استاذے سے ہر فالب علم، غوروفکراوراحتیاط مازم ہے۔جوال سال فاضل محقق عزیز محمیر محمود صدیقی کی بہت مفید کاوش سے عوام اورخوائل کو پحفیر مسلم جیسے بے صد نازک مسلے کی حساسیت سے آگاہی حاصل ہو گئے۔ دعا ہے کہ امند رب اعزت انہیں اس علمی وقیقتی کاوش پر اجرعظیم عطافر مائے اور اسے اپنی بارگاہ میں قبول ومنظور فرمائے آلائیں)

\* \*

وامدین سے ہربچہ، بڑے سے ہر چیموٹا، پیرومرشدسے ہرمرید، جنرل سے ہرسپاہی، عالم سے تمام رعایا، اورامام سے تمام مجتهدین ہرمعاصلے بیل متنفق نہیں جوتے اور مذہ ی ثابدیہ اتفاق ضروری بھی ہو بشرطیکہ اختلاف کی بنیادت اور بچے ہوندکہ ذاتی بیندونا پیند۔

اخلاف دائے ذہنی فکری علمی اور نظریاتی (Idealogical) بھٹی کی دلیل ہے نہ کہ دشمنی وعدادت کی نشانی \_آج کے دور میں اگر کلامی مباحث، اختاد فی موضاعات اور مناظرہ بازی کی بنیاداس اصول پرکه، (Lets agree to disagree) یعنی بم ای بات پر ا تفاق کر لیتے بیل کہ ہمارے ماہین کھی مئلہ میں اختر ن موجود ہے رکھ دی جائے تو کم ازمم مسلم نول کو آپس میں سینکو دن اختفا فات باہم مل بیٹھنے اور ایک دوسرے کو سننے سے ہی طل ہونے کی کوئی متقل صورت بن سکتی ہے۔ کیونکہ اس اصول کے تحت اختلاف کی موجود گی كے بادجود دوسرول كى رائے كوسنے اوسمجينے كاحوسله بى تميں آيس كى منافرت. دشمنيول بغض و کینه، تکبر اور حمد سے محفوظ رکھ سکتا ہے۔ کیونکہ آج مسلمان الل شرک وکفر اور یہود و نصاری کے مقابلے بیں خود البیام سلمانول سے زیاد وخوفرد و بیں مسلمان اہل علم وقلم تفار مشرکین کے ردتغلید کے مقابلے میں خود معلمانوں کے خلاف لکھ، بول اور چھاپ رہے یں ۔اوربعض حضرات جن کی عقل کے ساتھ ساتھ بھیرت و بصارت بھی زائل ہوجائے انہیں دنیا کے سب سے بڑے محمراواورمنافی خودمسلمان بلکداسینے ہم مسلک افراد ہی نظرآتے ہیں۔ اختلاف کے وسعتیں جب اتحاد کے آخری درجہ سے بھی زیادہ پست ہوجائیں تو آدمی كے حواس بلكه اسكي فطرت بري طرح صفحل ہوجاتی ہے اوروہ مشققہ اصول اور نقطه اتحاد كو مجلا میشتا ہے امت کاعظیم اور وسیع تصوراس کے بیے محض ایک واہمہ بن کررہ جاتا ہے۔ایسا شخص جواسلام کی عظمت کے تصور سے نابلد اور اسلام کے مفہوم سے نا آشنا ہوتو ایسافر د بظاہر جمد کتابی علوم کے عامل جونے کے دوسرے تمام الل علم وفضل اور اصحاب فتوی وتنوی کی

تغلید بی کوسب سے اہم اور کا عظیم گر دانتا ہے۔ اس کئے اختوا فی موضوعات اسکی تحریرول. تقریروں، بیانات اور گفتگو کا عنوال وحید بن کررہ جا تا ہے۔ اور اس کا سبب خود اسکی اپنی ذات،تصورات،خیالت، افکار، ماحول اورشخیسی علمی محدودیتیں ہوتی ایل جس کے جھوٹے مخلتان میں اس سوائے اسپے ذات کے پوراعالم ریمتان ظرآتا ہے۔ ای لئے احکام میں عام کو خاص ظن کونظعی،متشا به کومحکم او رخفی الدل لة کو واضح الدلالة بمجھنا اس کی مجبوری بن جاتی ہے۔اور مین ممکن ہے کہ وہ ان احکام کے اطلاقات کے تصور سے بھی ہے تیاز ہو کراپنی رائے اور خیال کو بی عبارة انتص اور دل لة انتص متصور کرتا ہو۔ چنا نجیدا بنی رائے اور پرند کے خلاف محمی کا قول ان حضرات میں سے کسی کے ہاتھ لگنے کی دیرہے پھروہ اس کا م کا یہ بیات دیکھتے یں اور دیم ق اور دی انہیں کسی معاصلے کے پس منظر معلوم کرنے کی ضرورت جو تی ہے اور نه ي پيش منفر كو ديشينه كي ما نهيس شديد تكليف او رد كهاس بات كا جور با جو تا ہے كه اب تك ايك نیاشکاری ان کے کفروشرک اور گرای ونفاق کی سنگ باری سے کیول مامون و محفوظ ہے اور جب تحی الل ایمان کواور عقائد حقہ کے سیجے اور حق پرست پیرو کارکو عامنة الناس کے سامنے تعلی مجنس میں ایسے تبراَ واستہزاء کا نشرند، نہ بنا ساجائے تب تک ان محروم انعلم والعقل نوگول کے دل و تفند اور سكون كي كيفيت حاصل نبيل ہوتي ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا کہ اہل دین اور حاصلین کتاب دست ہوئے کے دعویدار ہوئے کے باوجود دین اور دیندارول کے ساتھ دشمنی پرمبنی یہ رویہ اور مزاج بیدا ہونے کی آخر وجو بات می بین ؟ کیاواقعتا کے اور تی کا ترش مطعوب ہوتی ہے یامزعور گرادافراد کی اصور ح و جو بات می بین ؟ کیاواقعتا کے اور تی کی توش مطعوب ہوتی ہے یامزعور کی اصور نے ان تربیت مقصود ہوتی ہے یا خیرخوالی کے جذبے اور اخروی فارح و نجات کے تصور نے ان بظاہر علما کے امت اور واعظین مسلک کے جین و آرام کو غارت کر کے رکھ دیا ہوتا ہے؟ تو اس کا واضح جواب ہے کہ ایسا بالکل بھی نہیں بلکہ ہرگز نہیں ہے۔

میں آئی۔

ہر دوسرے شخص کو اپنی تغلیرہ تھیں اور سحفیر کا نشانہ بنانے والے مدعیان علم و دائش دراصل مرخی میں خود ایسے اسب کا شکار رہے ہوتے ہیں جن کی وجہ سے وہ اسپنے دائرہ کی میں کو ہو کے بیل کی طرح گھو منے پرمجبور محض ہوتے ہیں۔ ذیل میں ان اسباب کا جائزہ مینے کی کوسٹ ش کی تئی ہے جو پوری مست اسلامیہ کو بالعموم اور البسنت و جماعت کو بالحضوص میکوے بھوے اور تقسیم درتقسیم کرنے کا باعث بن رہے ہیں۔

يبلاسبب تعديم وتربيت كا ماحول بيانسان جس ماحول مي برورش ياته برها، شعور کی عمر کو پہنچتا او تعلیم و تربیت کاحصول کرتا، ایسے دوستوں کا انتخاب کرتا اور ایسے لئے بڑے اور بزرگ شخصیات کا تعین کرتا ہے اس کالا محالدا اڑ اسکی شخصیت اور سوچنے کے انداز پر پڑھتا ہے ۔ لہذا جس ماحول میں اسلام کی خدمت مخالفین کی دریافت کی بنیاد پر کی جاتی ہے اور مسلک کے تحفظ کاعلم ایسے ہم مسلک وہم مشرب کو استحفاف و یکفیر کی بنیاد پر مبندر کھنے کی سعی نامشکور کی جاتی جواد رمزعومه مخالف کوسما می اقوال اور قیاسی بیمیانوں کی بنیاد پر دین و ملک سے فارج کیا جاتا ہو۔ ایسے اسلاف کے اخلاف ،اور اکابرین کے اصاغرین اسپ بزرگول کی سنت پرممل بیراند مول تو پیمرخود ان کااپنادین وایمان ادرعقا ئدخطره کی ز د میس آ باتے ایں۔ چنانچہ آپ می شخص بظیم، جماعت ، عالم دین یا بزرگ کے عقیدہ ومسلک اور ایمان ویقین کے بارے میں کوئی شوشہ اور شکوف چھوڑنے کی زحمت فرمادیل بھر تماشد دیکھیں۔'' دین کی خدمت' میں منہمک' یہ واعظین وظالمین دنیا کے تمام کام اورا سینے جملہ فرائض ترک کر کے اس" فرض منصبی" کے تماحقہ ادائی کے لئے سرتایا جس محنت و زحمت اور برناے مے وبلوے . کچھے داروسظ و بانچ تیج افراد پرمتمل "عظیم الثان" مبسد وجلوس کا انعقاد و انسرام فرمائيل كے كه ديكھ كرآپ بھى جوم بلكة تھوم كررہ جائيل گے۔ماں و دولت اور دقت وصواحيتول كى بے دريغ قربانى ديكھ كرآب انكثت بدندال رہنے پرمجبورہ جائيل كے يونكه

یں وہ حضرات اوران کے سرپرست بیل کہ قر آن کریم کے حفظ و ناظرہ کے مدری کی مہانہ تخواہ دینے کے لئے وسائل کی کمیا لی اور عدم دستیا بی کاروناروتے رہتے بیل لیکن کسی کی تحقیر و تذکیل کروانی جو تو ان کے بڑوول (Purse) بیس سے مال و دوست کے دریا آبل پڑتے بیل ۔ان سکے کان میں سرگوشیال کرنے والے کتنے ہی بڑے کڈ اب وخٹاس کیول یہ بولیکن جالمیت کا یہ مقول ان پرسوفیصدراس آتا ہے۔

> کنّاب رہیعه افضل من صادق مضر ترجمہ: یعنی قبید ربیعہ کا حجوثا ہی قبید مفرکے سے سے بہترے۔

آپ کتنے ہی سیجے ہول کین جب کوئی" الأمر صاحب" آپ کے معاملے پیس قاضی یا حکم (Judge) بن جاہت اور للبیت اس حکم (Judge) بن جاہت اور للبیت اس لیے لئی انتخاب اور قابل تو جہنیں رہ پاتی کہ" الأمر صاحب" کے پاس موجود اسپنے بزرگول کی عینک اور ذاتی چشے سے سوائے اسپنے" سمنی سر پرمتوں" اور" فیاض محسنول" اور اسپنے ہم نوالدو ہم پیالہ مدا جین کے القلیل کا المحدم گروہ کوئی دوسر اشخص اور اس کی صورت نظر ہی

دوسراسب جھ وحمداور بحرونخوت کا ہے۔الندتعالیٰ نے اسپین فضل و کرم ہے کہی کو کوئی عہدہ،منصب،مقام اور قیادت کی ابلیت اور قابلیت عطا فرم دی ہے یا کسی کے افلاص البہیت بمخت وصداقت اور زبان و بیان یا قرف س وقلم کی صلاحیت اور خوبوں کی وجہ سے عزت وشہرت اور ناموری عطافر مائی ہے اور لوگوں کے دلول میں ،سے شخص کی عربت ادب اور احترام مسلس بڑھنا شروع ہو گیا ہوتو واعظامہ شہرت ،خطیبانہ مقبولیت اور لفاظی کے اور پھی رحم جھاڑنے والوں کو اپنی د کانداری خطرے میں نظر آنا شروع ہو ج تی ہے۔ زور پھی رحم جھاڑنے والوں کو اپنی د کانداری خطرے میں نظر آنا شروع ہو ج تی ہے۔ انہیں اسپینے ہم خرماو ہم تو اب مجمع کے چھٹنے اور جھڑنے کا خوف دائی گیر ہوجا تا ہے۔ کیونکہ جو انہیں انہیں اسپینے ہم خرماو ہم تو اب مجمع کے چھٹنے اور جھڑنے کا خوف دائی گیر ہوجا تا ہے۔ کیونکہ جو

تيسرامبب ال مدعيان علم كاكفر، شرك نفاق اورمغر لى تهذيب كي غلبد كي حقيقت اورمضمرات سے مکن لا علمی اور اسلام کی دعوت کے تہذیبی، ثقافتی، نظریاتی قکری اور کلامی ببلوؤل سيمنحل عدم والغيت ہے۔صرف نخوء عربی اور فقہ و عدیث کی چندابتدائی یامتوسط درجه کی کچھ تمامیں پڑھ کر (مجھ کرنہیں )ان کی بونوں (dwarfs) کو اس بات کا حق الیقین جوجاتا ہے کدرو سے زمین پرا گرکوئی غوالی زمان پارازی دوران ہوسکتا ہے تو پیانہیں کی عالمی مرتب ذات ہے۔ای لئے بغیر کسی ترود کے وہ یقین کر بیٹھتے بیں کہ دین اسلام اور المسنت وجماعت كى قيادت كاسرا بوجوان كے ناتوال كاندھول نے اٹھاركھا ہے اور اگر انہوں نے اسپے فرائض میں تنفلت برتی یعنی زیادہ سے زیادہ لوگوں کو اسلام کی کشی ہے اٹھا كر جلداز جلد با مرتبيل بجيئا تواسوم اورا بلسنت و جماعت كى مثى دُوب جائے گی اوران كابيرا غرق ہوجائے گا۔ چنانچیدہ واس مقدس فریضہ کو سرانجام دینے کے لئے پورے خلوس اور "شرح صدر" سے علماء وصلحاء کے دین ایمان اور عقائد پر اپنی جہالت و خباشت کے كورْ ك لكا تار برمار ب موت ين الن كى نظريش كسى اجتهادى خطاء كا نتيجه بهى خلالت اور كرابى ب، جبكة أنحضرت كاليك في اجتهادى خفاء بدايك اجركى بشارت دى ب)ان کی نظر میں کسی کی بھول و چوک بھی جہنم کی آگ میں لے جانے والی ہے جبکہ خود بھی کبیرہ کے بھی مرتکب ہو جائیں تو پھر بھی موک کے لئے جنت کی بشارت پرمتمل جمعہ آیات قرآنیہ و احادیث مبارکه کامسداق اول وآخران کی اپنی ذات قرار پاتی ہے۔

چوتھا سبب ان یحفیری رو یوں کے حامل داعظین کا یہ ہے کہ یہ اسل م کے دعوتی اور تبلیغی اسلوب کو جانتے بھی ہوں تو اس کے برگز روادار نبیل کیونکہ مبلغ اور داعی بہر صورت صرف واعظ اور خطیب بلکہ ختک برگز روادار نبیل کیونکہ مبلغ اور داعی بہر صورت صرف واعظ اور خطیب بلکہ ختک

واعظین وخطباء دینی محافل اورمجاس اورجلسول میں اللہ کی رضااور دین کی تبلیغ و دعوت کے بجائے اپنی جاہران طلب (Forced Demand) پر مختلف میں اور دنگوں کے وعظ پڑھتے میں انہیں اسل ماوراسین مسلک سے گنٹی مجت ہوسکتی ہے۔ ہر ذی شعور پریہ بات عیال ہے ۔ کیونکدا گر دعوت وتبلیغ وین کا بیمیاندی پرستی کے بجائے زرپرستی اور ضرمت وین کے بجائے خدمت شکم اور لذت کام و دھن بن جائے تو السے معنوعی حق پرستوں کے لئے حق پرستی کامعیارا گرمی غت حق مذہوتو آخر کیا ہوا۔ اور میں وجہ ہے کہ اہلسنت و جماعت کا کول سا حقیقی عالم دین ،بزرگ ،ولی شخ طریقت ،سرتاج شریعت ان مذہبی گؤیوں اور مراثیوں کے طعن تشنع اورسب وشم سے محفوظ رہ مکاہے۔نام لے لے کر ہر بزرگ کی خاندماز اور دوکوڑی کے جعلی فتو وں کے ذریعے تذ ہیل بھیلتی اور یحفیر کی مجموعہ ی کوسٹسٹ بی ان بذصیبول کاکل مبلغ علم وعقل اورمجموعة فكرو دانش ب مسلمانون اور بالخصوص المسنت كے وسائل كؤبرى طرح لو ثينے والے ان' انامول' نے اہلمنت و جماعت کو محض اپنی ذاتی انابفس پرستی اور جبالت كي وبد سے "شقا حفرة من النار" كامعداق بنا كر كھ ديا ہے ۔ آج اگروہ تمام بزرگانِ دين اوراوسائة امت، جن كي فضائل ومناقب ميل واعظين كايدُولدرطب اللسال ربتا ہے، زندہ ہوتے یا باغرض ان میں سے کوئی بھی ہتی ان صرات کی اسپنے سے عقیدت کی جانچ كے لئے دوبارہ دنیا ميں تشريف لے آئے ويدا پني تخفيري اور سفقي تو پول كارخ ان بزر كول كى طرت بھیر کران کو اسلام اور سنیت سے پہلے بلے میں خارج کرویں گے۔ اور خاتی خدا کو ال الل النيه بي برنطن اورمتنغر كرنے كے لئے ان سے جو بن بڑے گایہ باد كمی شرم وحیاءاورروك ٹوک کے کرتے بیلے جائیں گے، و جدصاف کاہر ہے کہ پر دہ فرمائے ہوئے کی بزرگ کی تعریف سے ان کے کارو بارکو کوئی مندا اور گھائے کا خطرہ نہیں ہوتا جبکہ بحی زندہ بزرگ کی \* تعریف اورکسی موجود عالم دین کی عمیت کا اعترات ان کے دینی کارو باراو رمذ آئی تجارت

مفتی و عالم دین سے میسرمختلف ہوتا ہے۔ منطق و داعی انسانول کے حقیقی خیرخواہ ہوتے ہیں جبكه ختك مولوعي ومفتى بين السطور كے بجائے في السطور و يھنے كے عادى موتے بيل مبنغ و واعی جوڑنے، قریب لانے اور دین اور رب تعالی اور رمول اکرم کا اللہ کی اتباع کی طرف واپس ہونے، ملٹنے کی وعوت ویتاہے، اس کے لئے وہ اسپے وسائل وقت، صاحبیتی، قابليتي اورعهم ومال كوخرج كرناسعادت مجحتنا ہے جبكه دوسري طرف ان وسائل كو بررپ كرنے كے منصوبے بنائے جائيں۔اسى سے داعى اور مبلغ كسى بدعقيدہ ،بدمذہب، كمراه ، میں تی، میرودی قادیاتی اور باهل پرست کو ڈانٹنے، مارنے جیڑ کنے اور بھاگئے کے بجاے پیار و محبت سے اسپنے پاس بھا کراس کی بات دعوی دیل اور موال یااعتراض توجہ سے ک کرنہایت شفقت ہز می حن اخلاق اور پیارومجبت سے اس کا جواب دینے کی کو کشٹش کرتا ہے۔ خود رزیھی جانتا ہول تب بھی دلیل کے جواب میں دلیل لانے کے بننے تگ و د داور بھر يو يؤسشش كرتاب مذكر آستين جروها كر كالايحار مجاز كر، اورجيخ ويكارياغيض وغضب كي آگ سے دوسرول کو بھسم اورختم کرنے کی کوسٹسٹ کرنے والا ہوتا ہے ۔ جبکہ مسلکی واعظین اور خطباء کامعاملہ بالکل جدا گانہ ہے۔ کراچی کے ایک بہت بڑے منا خراور واعظ جو کی وی جینیز پرو واحن خلق'' کے موضوع پراکٹر بڑی باا خلاق و با کر دارگفتگو فرمایا کرتے ہیں ان کی خدمت میں ایک مرتبہ عاضری کاموقع نصیب ہوا ''خوش اخلی قی'' کاجومظاہرہ وہ کر سکتے تھے انہوں نے خوب ٹوب اس کا" حق ادا" کیا۔ بھرجب ہم نے جناب محترم کی توجدان اور ان جیوں کے رویے کے باعث المنت و تُجماعت سے برگشتہ افراد و جماعت کی طرف دلا کران سےزمیاد رحکمت کے ساتھ دعوت وتلیغ کرنے کی گزارش کی تواس پرحضرت نے بگو كرار ثاد فرمايا: حمايم نے تمام لوگول كى اصلاح و بدايت كاٹھيكے لے ركھا ہے؟ حال مكدان كے اس استفهام انکاری کاسیدهاا درآمان جواب به نبیج که بال جم بی پهلے اپینے اور پیمرتمام لوگوں

کے اصلاح کے ' جُسِیکے دا'' بیل کیونکہ اٹ بھانہ و تعالی نے امت مسلمہ کے ہر فر د کو بالعموم اور علمائے كرام كو بالحضوص البثار و تنذير اور تبيغ اسلام كامسلول اور ذمه دار ثهرايا ہے اور جوشخص تحكمت بالغداورموعظت حمنه كے ماتھ عامة الناس كو دين اسلام اورعقا ندحقه كی وعوت ديينے کی زحمت گوارا و نہیں کرتا اے چاہیے کہ صغوعی علّا مد، کاغذی شیر اور اشتہاری مبلغ اسلام بیننے کے بجائے کوئی دوسرا باعوت اور صلاب روز گار تلاش کرنے تا کہ لوگ اس کی بداخلاقی ، بد تمیزی اور بدتهذیبی کی وجه سے دین اسلام سے متنفر بدجول وریداللہ کے حضور جوابد ہی کو کی تھیل تماشہیں ہے۔

حق و باعل اور یچ وجھوٹ میں فرق کرنے کے لئے جاری کرد و فآوی اور تھی متلہ یا عبارت پر تغلیط تفسیق اور یخفیر مجتهداند شان کے حامل علمائے کرام کا کام ہے درکہ جامد مقلدین اد رومتعصب گروہ کے واعظین اورعلماءنماطلباء کا جن کاسارامبلغ علم بےسرویا باتیں اہل علم کا مندچواری ہوتی ہیں۔

ان يحفيري رويول كايا نجوال سيب بعض حضرات كا بغير علمائ كرام كي اجم عي فیصلے یامتفقه اعلان یامزید سکو تی طور پرکسی تو بڑا ماننے یا قبول کرنے کے بجائے بڑعم خویش خود اسپنے آپ کو اس زمانے کا''امام اعظم' متصور کرنااوراسپنے کو جامع معقول ومنقول کے القابات اورمتكم ومناظر اسلام كے خطابات و اعلانات كا حقيقي مصداق مجھنا ہے حالاتك معقولات کے لیےمطوب عقل اورمنقولات کے لئےمطوب ذہن سے بالکلیدمحروم ان مفیدین کی نظر میں ہروہ شخص جوان کی سوچ ، خیال اور فکر کے برعکس سوچتا اور مجھتا ہے وہ ابتداء ملن اور باز مدآن پر محفیر کامتی جوج تا ہے۔ ان حضرات نے اسین متعلقین کے درمیان اس بات کو بطور حقیقت کے بھیلا یا بلکدان کے ذہنول میں رائخ کر رکھا ہوتا ہے کہ تعمت عقائد کی امناد (Certificate) جاری کرنے یا د کرنے کامکل اختیاران کو حاصل

ہے۔ انہذا جب تسی کے ساتھ تسی سے یا پرانے حماب کو چکا نامطلوب ہوتا ہے یا تسی کو بنیک میں کرنا ہوتوان کی إرگاہ سے نفروضوالت کے فیادی ، توپ کے تولوں کی طرح کن گرج کے ما تھ جاری کئے جاتے ہیں تا کدمتا اڑ ، فردیا جماعت ان کے در پرا بنی جیسی نیاز خم کر کے ان کے دستِ جہامت پر دو بار کلمہ پڑھ کرا زمرِ نواسلام کے دائرے میں ان کی ا جازت اورنظر عنايت سے داخل ہوسكے۔

المسنت وجماعت میں کئی افراد اور ادارے مختلف النوع صلاحیتوں کے حامل میں۔ ا گر اہلسنت کے مالی وسائل کا ایک چھوٹا ساحصہ بھی ان کے ہاتھ آ جائے تو ہر سطح پر ہرقسم کا کام كرنااورافراد كارتياركرناا تنابزامتانهيس بيم مثر چندمتعسب اورمردم بيزارعلماءنامي جبلاء نے کئی سنی ال ژوت اور صاحب خیر افراد کومملک پرتی کے نام پراپ بیچھے لگار کھاہے۔ جن ہے وہ جج اور عمرے کے نکٹ حمیت دوسرے کئی ذاتی و خاندانی معاملات ومسائل کے لیے مال بۇرتے رہتے ہیں۔ چنانچہ جیسے بی كوئی شخص آگے بڑھ كركام شروع كرتا ہے اور لوگول کی توجداس کی محنت اور کام کی و جدسے اس کی طرف مبذول ہونا شروع ہوتی ہے یہ ظام اس کا ناطقہ بند کرنے کے لئے اور اہل اڑوت کا دھیان ومیلان اس سے پھیرنے کے نے اس پر تمرای اور کفر کا فتوی جود بیتے ہیں۔ کام کرنے والا آدمی بیچارہ اپنا کام اور محنت چوڑ کر پوری زندگی تہمتوں اور الزامات کی کا لک سے اپنی جان چیڑ انہیں یا تا اور صفائیاں پیش کرکے دنیاہے چلا جاتا ہے اس لیے ال حضرات کا پڑ امشہور مقولہ ہے کہ منہ ہم تھیلتے ہیں اور دھیلنے دیج میں 'المنت کے ناتوال محدہ پتہ نہیں مس مجبوری کی وجہ سے اس نا قابل برداشت بوجے کو اٹھائے ہوئے بلکہ سرید چوھائے ہوئے ہیں۔ شاہداس لئے کداو پر سے تاک تاک کریہ ہرایک کام کرنے والے کا کام تمام کرسکیں۔

ان مخفیری فآدی بازی کاایک اورسب علم وعمل کے اعتبار سے چھوٹا ہونے کے

باوجود برا بضنے كاخم رہے ہجن مذہبی افراد كو قياد ت وسياست كا بھوت موار ہو جائے تو پھر كيو بكر کسی ادر کی صلاحیتوں کا عترات کیا جا حکتا ہے۔ چنانچ تحقیر داستحقات کا آسان ترین عمل یہ ہے کدا سے حریف پر کفر کا فتوی جود یا جائے تا کہ ندرہے بانس اور مذبحے بانسری کے معمداق دوسروں کے علم وفضل کا انکار کا یہ آسان اور قابل قبول طریقہ ہے جس سے قابل استحقاق قائدانہ کردارتو کیاادا کر سے گااہے اسپے دین وایمان کے لاسے بڑ جاتے ہیں۔ کیونکہ ب حضرات مفتد بيندره روز واورما باندوروس مل فريق مخالف يد بغير كو في موقع ضائع كي سلسل تنبرا كردب ہوتے ہيں۔

ال محفیری قضیے کا ایک اور پہلوتعصب ہے۔ اسلام تعصب کے جمد منفی پہلوؤل کو منے آیا ہے۔ اوائل اسل مسے سے کرآج تک علمائے کرام اور بزرگان وین نے بتان رنگ و بو گرانے بلکہ تو ژنے کے لیے ہمہ وقت کو سنسٹیں کیں اوران کو سنسٹول میں وہ كامياب بھى رہے بيل كيكن آج يورے عالم اسلام اور باكتان ميل بالخصوص ،اسلام دشمنول كى بر حكائى بوئى تعصب كى آگ نے معاشرہ كے كم وبيش مرطبقة كومتا تر كيا ہے مذبئ علقوں کے بعض شریرا غطرت افرادمملک پرتی کے آتنانے پرسجدہ ریز نظر آتے ہیں۔ چنانچیہ تعسب خواه لماني بويا سوبائي ، اپني جماعت كا جوياا ہے بير خانه كاس سنے كئي ايك مسكي تھیئے یدارول کی موج وفٹر کے زاویے بدل کررکھ دیے ہیں پخش طن وکمین کی بنیاد پر بھی کئی معتبر دمتندعلمائے کرام اور نہایت محترم بزرگان دین ،غیرمتند واعظین کے ہاتھوں دا ترو دين سے باہر دھيل ديے گئے ہيں۔

مئله يه ب كرآب ا گركوني مثبت اور ديني تعميري كام كرنا جايل تو آپ كونديد محنت، تقوی بلبیت واخلاص اورقربانی کامظاہرہ کرنا پڑتاہے جبکہ اس کے برعکس اگر کئی کی پوری ز مُد كَّى كَ مُحنت اكارت كرنى جوتو اك كے لئے تكى محنت اور قربانى كى ضرورت نبيس بار تى

مر ب يحمى پرالزام تهمت يا يك فتوى جزودين آپ چند دنول مين بحن المسنت"، "مملغ اسلام مناظر اسلام و کیل احناف، فاتح نجدیت اور ماجائے کیا سے کیا بن جائیں گے۔اوراک پر متز ادلوگؤ ل کو اپنی کثف و کرا مات او بیمتنگو ئیول کے لامتنا ہی سلسد کا امیرینا نے کے فن سے ا اً كر كچير والفيت ركھتے جول تو پيمركو كى بھى شخص آپ كے" فيض" كے سامنے بند باندھنے كى جرات نبیل کرستاراور مزیدید کئی کو دائر واسوام سے خارج کرنے کے لئے آج کمی تعمی قرآنی ، مدیث تواتر اور اجماع امت کی ضرورت تو ہے بیس کرآپ سے پوچھا جائے کرآپ نے اللہ اوراس کے رموب الندی تی پرتہمت باند صنے کی ہمت کیسے کی کفریازی کی ساری شعبدہ بازی اقوال عمائے كرام اورعبارات اكاركى روشنى يل سرائعم يانى ب جواگر چدكه فيرا تقرون ے دبھی ہول لیکن ان کامقام و مرتبہ یاان کی مجتبد اندرائے اور مختصاح فو کو آپ کی نگاہ میں نص سے زیادہ اہمیت ماصل ہے جبکہ اس کے مقاطعے میں آپ کے سامنے اسور رسول، تعامل معجابه اورحیات تابعین کا کو کی حمی نموندسا منے رکھ دیا جائے تو و ولائق اعتبانیس مبتلہ (فنعوذبألله من ذالك)

امام ابراہیم نحفی فرمایا کرتے تھے کداحکام شریعت معنوی حیثیت سے مصالح و مفادات انسانی پرشتل ہیں۔ اورشریعت اسلامید کی بنیاد ایسے مفبوط اور محکم اصول ادر علتول پرتعمیر ہوتی ہیں جوان سارے مصالح پر حاوی ہول ۔ اوران سب کامنبع و مدند کتاب اسدوسنن ربول ( کانینہ کی ہیں ۔ فروی احکام کی مشروعیت بھی انبی اسباب وعلل کے تحت ہیں اور فقیسہ ربول ( کانینہ کا میں ۔ فروی احکام کی مشروعیت بھی انبی اسباب وعلل کے تحت ہیں اور فقیسہ ربول رفع کے جوان احکام کی علیم اوران کی عزش و غایت بھی ہوتا کو کئی بھی حکم کو و ورمصالح کے ساتھ مر او طور کھ سکے ۔ (سنت اصفو ہے ۱۸۹/۳۸)

سیدنائل بیانٹوز نے جہاد وقبال میں بھی اسپے مسمان بھائیوں اورائل علم وفضل کی تحقیر و کھیے ہیں اور مائی حال نکد جنگ وقبال احقاق حق ،اورابطال باطل کا آخری مرحلہ ہوتا ہے جنگ

جمل کے دوران حضرت کل بڑھتے کا منادی آداز ویٹا تھا بھی زخی کو مدمارا جائے اور نداس کا کام تمام کیا جائے۔

جنگ جمل کے بعد عمران بن طحد رزائنوز (جوحضرت سدہ عائشہ صدیقہ جائی کے رفقاء اور سدنا علی برائنوز کے مقالفین میں سے تھے) ایک روز بعداز جنگ حضرت علی جائنوز کے پاس گئے تو سدنا علی برائنوز نے آپ کوخوش آمدید کہ کر قریب کرتے ہوئے فرمایا: میری تمنا ہے کہ مجھے اور آپ کے والد کو الد تعالی ان میں سے بنائے جن کے بارے آس نے فرمایا ہے:

" و نزعنا ما فی صلود هم من عل اخوا نا علی سرد

تر جمہ: اوران کے سینوں میں جو کینہ تھاوہ ہم نے کھینچ لیا۔وہ آپس میں (جنت میں)رو برو بیٹھے ہوئے بھائی ہول گے۔

اس کے بعد میدناعلی جانسیٰ نے حضرت طبحہ جانسیٰ کے تھر والوں کے بارے میں فروا فرداً ہو چینا شروع کیا۔" اے براورزاوے بے اوران کی مائیں کیسی میں؟ فلاں کا کیا حال ہے؟ فلال کی طرح ہے؟

کچرلوگ جنیس ربول اکرم ٹائیڈی کی صحبت کا شرف حاص نہیں رہا تھا اور وہ اسحاب ربول اللہ تائیڈی کی مطاب ربول اللہ تائیڈی کی مطاب اللہ تائیڈی کی مطاب اللہ تائیڈی کی مطاب اللہ تائیڈی کی مطاب اللہ تعالی انصاف سے دو آدمی جو قریب ہی فرش کے مخارے بیٹھے تھے وہ بول اٹھے اللہ تعالی انصاف فرمائے کی انہیں سے جنگ کررہے تھے اور وہ پھر دو بارہ جنت میں آپ کے مجاتی ہو بائیل گئی انتا سنتا تھا کہ حضرت علی برائیڈ نے خضبنا کہ ہو کر فرمایا اٹھ جاؤ اللہ کی زیبن سے در کی اور تباہی و بر بادی رکھنے دالے میں اور طحمہ جن ائیڈ جنت میں اس طرح قریب مدہول مے تو کون ہوگا۔ (ببتات بن مد)

ہوجاتی ہے۔ ہمارے بہال بھی شکے کو درخت ، ذرہ کو بہاڑ ادر قطرہ کو سمندر بنا کر پیش کیا جاتا ہے تاکہ دوسرے کی ہجو بی نظیر و سیق کرنے میں سہولت رہے۔ جیسے جیسے خوت خدا ، قبر کی تیاری اور آخرت کی فکر کا جذبہ کم ہوتا چاہ مخیااور دنیادی اغراض و مقاصد کا غلبہ ہوتا چاہ میں۔ و یسے دیسے مسلمان واعظین اور خطباء کے لئے دعوت دین کے حکمناند اسلوب کی اہمیت اور داعیاد ترب کی ضرورت مفقود ہوتی جل محتی ہیں دلیل داعیاد ترب کی ضرورت مفقود ہوتی جل محتی ہیں دلیل داعیاد دوسرے دین دارول کو بھی انہوں نے رسوا کروایا۔

اس پرمتزاد عقل علی بحقیق اورفکر جمود (Stagnation) نے ہمارے الل دین كى قابل ذكرتعداد كى زمنى تطح نهايت پست كردى ب يوه اچھاسوچنے ،او پنجي پرواز .بلندنگاه ادرآگے بڑھنے کے جذبے کے بجائے اپنے چندرفقاء کے جمرمث میں بیٹھ کر"سب اچھا ہے 'کی بانسری بجارہے ہیں جبکہ عامة الناس مسلمان بالخصوص نوجوان الحادی طوفان اور ہے حیاتی کے برروز بڑھتے ہوئے میلاب کے سامنے ایمان ویقین کی را کھ میں و بی چار یال كب تك المعتدر كا يات بي - اس س بمادا مذكوره بالاديندار طبق كوكو في غرض نبيس المعان فرائض منتول سے فافل ہول فبق و فجور میں و وسبتے مطے مارے ہول. شيطان كے بجھائے ہوئے خوبصورت جال كاشكاد بن دہے ہوئ، ممائل كى وجدسے چور، ۋاكو، ر ہزن اور قائل بن رہے ہول یا کثرت مال و اساب کی وجہ سے عیاش اور ہدمعاش بنتے جلے جارہے بول ۔ یہ بمارے دیندارطبر قداور بالخصوص خطباء دواعظین کادر دسرنہ ہے ۔ چھلے دو موسالول سے اسلام اگر پرکے مسلمان حکومتوں اور حکم انوں کی ترجیح نہیں رہاہے ایکن پھر بھی اسلام گھرول تعلیمی اداروں، عدامتوں، اسمبلیوں اور پارلیمنٹ میں اس قدرتو آج کھے موجو د ر با ہے کہ کوئی قانون ، فیصلہ اور عمل اسلام کی تعلیمات کے نلاف کم از کم علی الاعلان تواتر کے ساتف نه دوليكن اب توييسب مجمى قصد يارينه بنها جار باب \_ الكفول مماجد، هزارول مدارس . خ نقاه ہول اور بے شمار علمائے کرام اور کروڑوں بظاہر دیندار منمانوں کی اس ملک میں

حضرت على بن ياسر جلي تنوز جوجنگ جمل يس ام الموسين حضرت عائشه صديقة بن تنفيا كم موقف كے فلاف تقد مدين الله جي الله عن الله موقف كے فلاف تقد الله تقد الله تحد الله على الله الله الله الله الله الله تعدد كه عام يس است و الله كركها و به جالا بحو نكن والے بسي آدمى كميا تو رسول الله تائيز الله تحدول الله الله تائيز الله تحدول الله الله تائيز الله تعدد كر الله الله الله تعدد كر الله تع

محان الله اس بورے تنسید میں جنگ وجدال بلک قبال کرنے والے فریان مخالف کی حکفیرتو بہت دور کی بات ہے حضرت کلی ٹے جنگ میں حصہ لینے والے تھی بھی شخص کو گمراد، بد مذهب، فاسل و فاجرتك ربها اور نه بي ان يس مي كي سيرت، اخلاق، عبادات. معاملات، اعمال کردار اورعبادات کی تحقیر و استهزا فرمانی اور نه بی ایسنه جاثاران اور فدائین کو دوسرول سے برگشتہ کرنے کے لئے جموٹ پرمینی پروپیجنڈ وکیا بلکماس کے برعکس آپ نے مملی طور پراس حقیقت کا ثبوت دیا که آپ کا قلب مبارک نور نبوت سے منور ہے ۔اور آپ کے جہاد وفاّل کامقسد بھی دنیاوی منصب واختیار اور مال واقتدار ہر گزنیس ہے۔آپ رضی اللہ نے اپنی مومنا نہ فراست سے شیعان کے امت میں افتراق ، انتشار اور مزید قبل و غار پھری بااختا ہ ونفرت کی ہرممکن کوسٹسٹ کو ناممکن بنا کر رکد دیا۔ دوسری طرف آج کے علماء نما جھلاء بیں جوکسی بھی مخالف گروہ یا شخص کے بارسے میں اپنی رائے کا آغاز ہی محفیری کلمات سے کرتے بیں اور اپنی وانت میں کسی کے ساتھ نہایت رقت القلب کا مظاہرو فرمائیں تو اسے فاس و گراہ قرار دیستے ہیں۔ چھوٹی سی بات یامعمولی جزئی یا فروعی مئلہ کو کائنات کاسب سے بڑامستلہ بنانے اورانل ایمان کی لغز شول اوراجتہادی خطاق کو اسلام اور کفر کے مابین جنگ بنانے کافن تو کوئی ان ظالموں سے سکھے۔ امام زھری فرمایا کرتے تھے: مدیث ہمارے بہال بالشت بحرتی ہوتی ہے جوعراق پہنچ کر بالشت سے زیاد پلویل

بيش نظر تناب ترمت يحفير مسلم أبوجوان عالم دين محقق ومبلغ اور صاحب قرطاس وقلم جناب حضرت علام مقتى عمير محمو د صديقي صاحب نے اكيسويل صدى ميس غلبه اسلام كى راہ ميس ر کادٹ بیننے واسے والے ایک اہم متلہ "مسلمانول کے باہم تعمیق و پیمفیر کے شرعی اصول و ضوابط' پرنہایت عامع اور مدَّل علی تحقیقی کاوش ہے۔ یوری محمّاب نفس مضمون پر ادلہ شرعیہ، اقوال فقبائے عظام و آرائے عمائے کرام کی پشریج توشیح، تاویل اور تطبیق (Application) کا خوبصورت مرقع ہے۔ آج جب پوری است مسلمہ پھنےری فناویٰ کی وجدسے چھوٹے چھوٹے گروہول میں بٹتی بطل جارہی ہے۔ بیرتناب امت کے بٹوارہ گرول کی شرع چینیت کے تعین کے ساتھ ساتھ علی سے کرام اور مفتیان وین کی خدمت میں ایک عالمانه گزارش اور محققانه عرضداشت ہے کہ وہ محفیری روش اور سحفیری مزاج کی بیخ کنی مین مداہنت سے کام رزلیں بلک شریروں کے چھیلائے ہوتے باہم کفیری شرکورو کتے میں بھر پوڑ کردارادا کریں اور جہال حقیقا محفیر کی ضرورت محوس جو، اجماعی طور پڑای سے بارے يس فتوى جارى سميا جاستے اور و وجى جملداصوں وشرا أطاكو بيش نظر ركھ كرىدكد ذاتى بيندو نا بيندكى

تخاب هذا الل علم، وكلائ ، جج معاحبان اور بالخسوس شرعي عدالتول كي جج صاحبان کے لئے (Referance) کی چٹیت گھتی ہے۔ اس کے ماتھ ماتھ ضرورت اس بات کی ب كدمدارى اسلاميداور بالخصوص تخصص في الفقد يا قاضى كورس كروان والعصدارس ك عتی طلباء کے لیے اس تاب کو بطور Resource Book کے نصاب میں شامل کیا جائے ۔املد تعالیٰ مصنف ، طالع، ناشر اور وہ تمام افراد جنہوں نے اس سنجیدہ اور تحقیقی مواد کو تخلب كي صورت بين دُ هالنے بين معاونت فرمائي ،جزائے خيروا جرعظيم عطافر مائے ۔ موجود فی کے باوجود چند ہزار ضرابے زار، شیطان کے پجاری مغرب کے غلام اور عالمی طاقتول کے کاسدیس کیولر، برل محمیونٹ معجداور بائیس بازول (Leftist) کے اسلام اور یا کتان شمن طبقہ کی آئے دن علی الاعلان باغیانہ روش پر کوئی ٹکیر کرنے وال نہیں ہے۔

بڑے شہرول میں امازت یافتہ (Licenced ) شراب فانے اور جوا فانے بلکہ بد کاری کے اڈے (Brothels) کے خلاف بولنے، لکھنے ،مظاہرہ اور احتجاج کرنے واے کتنے داعظین وخطباءاور دیندار ہیں جواس جہاد کے بھی عمبر دار ہول بحیایہ سب کچوکسی تخلص واعی مبیغ اور عالم دین کوئزیانے کے لئے کاٹی نہیں ہے بحیاس پورے فساد اور فتند کی اسلاح کی ذمه داری بلکه فریضه الی وین کو اپنی تر جحات بدلنے کی دعوت نہیں ویتا آج دیندارول کاسب سے بڑا دہمن خود دیندارنما افراد بیں جولاکھول رویے خرچ کر کے اسپیغ مخالفین کے رد اور یحفیر میں جلسے جلوس ، کا نفر سیل ملکنٹینکیس ، مناظرے ، اشتہار بازی ، فتویٰ بازی اور کتب و کتا بیچشا کع کرنااور کروانے کو ہی اسلام کی خدمت مجھ بیٹھے ہیں۔

اس لیے ہماری گزارش ہے کہ بڑے علمائے کرام اور مفتیان دین ،تمام یا مم ازمم المسنت و جماعت كي مذهبي تتظيمات ، ديني جماعتول مهدارس اورخانقا مول كے نامز وكر ده ائل علم و دانش پر مختل نما تند و رفقای بورؤ (Fatwa Board) لشکیل دے کر آپس کے يخفيري لفستقي معاملات ومسائل كوبحسن څولي اوراجماعي طورپه (Unanimously) ط کیا جا سکتا ہے۔اس بورڈ کا کم از کم فائدہ یہ وگا کہ کی بھی شخص کے انفرادی رائے اور فتو یٰ کو کسی دوسرے فرد کے اسل م اور عقائد کے بارے میں قول فیصل مجھنے کے رویے کی حوصل شکنی ہو گی اور ذاتی بغض وعناد اور حمد و رقابت کاشر دوسر دل کے ایمان وعقائد کی بنیادول پرحمله آورنیں ہونے یائے گا۔اوراہل علم کی مراجد کے محراب ومغبر اوراسینے قیمتی ڈرائع ووسائل اسلام كي اعتقادي، فكرى، نظرياتي، معاشري، معاشي علمي. اخلاتي اوراصلا مي عظمت پرخرج کرنے کی طرف متوجہ ہونا شروع ہوجائیں گے۔



#### مقدمه

سب تعریفی ای رب انعالمین کے لئے جس نے اہل ایمان کے نئے ایمان کو جب اور کفر کو ناپند فرمایا۔ بے شمار درود و ملام حضور تمت عالمین کا ایک بیت کے بارے میں اند نے العملات باخع نفسات علی افار ھھ ان لحد یو منوا جہذا الحدیث اسفاً "ارثاد فرمایا ۔ الله رب العرت تمیں دین اسلام کی تلیخ و اشاعت کی توفیق عطا فرمائے۔

الندرب العزت کے نز دیک مقبول دین صرف اسلام ہے۔ جس شخص کو انڈ تعالیٰ ایمان داسلام کی دولت عطافر مائی یقیناده و نیاو آخرت میں کامیاب ہے۔ جہال سلمانوں پر دین متمن کا علم عاصل کرنافرض ہے دہال استخدمائل جانا بھی ان کے لیے ضروری بیں جن کے جانے کی وجہ سے وہ اسیے دین کی حفاظت کرسکیں۔ اس سے علامہ شامی میسید فرماتے ہیں:

و فى تبدين المحارم : لا شك فى فرضية علم الفرائض الخبس وعلم الاخلاص لأن صحة العمل موقوفة عليه .و علم الحلال و الحرام و علم الرياء الأن العاب محروم من ثواب عمله بالرياء .و علم الحسد و العجب اذهما يأكلان العمل كما تأكل النار الحطب .و علم البيع و الشراء و النكاح و الطلاق لمن أراد الدخول فى هذه الأشياء ،و المناح و الطلاق لمن أراد الدخول فى هذه الأشياء ،و علم الالفاظ المحرمة أو المكفرة العمرى هذا من أهم المهمات فى هذا الزمان الأنك تسمع كثيرا من العوام المهمات فى هذا الزمان الأنك تسمع كثيرا من العوام يتكلمون عما يكفر و هم عنها عافلون و الاحتياط أن

# مفتى عمران خان نقشبندي

تحتی خاندان بقبیلہ بقوم یا ملک کے لیے سب سے زیاد ہ ممائل اس وقت کھڑے ہو جاتے ہیں جب اس خاندان بقبیلہ قوم یا ملک کےلوگ خود آپس میں ہی ایک دوسرے کے دھمن بن جائیں ۔ای طرح ایک مذہب کے بیے اپنی اصل میت اور تابنا کی کو قائم رکھنا کافی مشکلات اورمعائب ہے دو چارہوجا تاہے جبکہ اس کے ماسنے والول میں وانادتمن یا نادان دوست بيدا جو جائيس بيروني مخالفتول اور يورشول كوتو پحر بھي قوت وطاقت اور اجماعی کوسٹ سے کچلا جاسکتا ہے لیکن وہ اندرونی ممائل جو اپنوں کے بی پیدا کتے ہوئے ہوں ان کو نہ و طاقت وقوت سے مل کیا جاسکتا ہے اور نہ بی حکمت و دانائی کے جو ہر عمیق کی ملی کاوٹ کے بغیراس سے چھٹاراو فراممکن ہے اور مستنہ مخفیر انبی اہم ترین ممائل میں سے ایک ہے جس پر محقق عصر جناب مفتی عمیر محمود صدیقی صاحب نے بہتحریر میرد قرالاس کی ب\_الله ان كى اس على كاوش كوشرف قبوليت عطا فرمائ \_آب في قرآن ومنت اور ا قوال علماء کی روشی میں ایک مفتی کے لیے تھی طریقہ کار کی دضاحت کی ہے بلکہ یہ کو کششش بھی کی ہے کہ ال حضرات تک یدفکر بہنیائی جائے جوملمانوں کو کافر اور کافرول کوملمان بنائے میں مصروف میں ۔اللہ تعالی جمیں صراط متنقیم پر چلنے کی تو فیق عطافر مائے اور معنف كى مدمت تول فرمائے\_آين



ا ب مناظروں جحریروں اور مکالموں کے ذریعہ سے تکثیر اہل اسلام کے بجائے یحفیر اہل اسلام کے بجائے یحفیر اہل اسلام پرزیاد ، زور مرف کیا جس کے نتیجہ میں شاید ہی جمارے دور میں کوئی ایسی ناموملی شخصیت ہو جو ابینے مسلمان بھائی کے فتوی یحفیر کی زد سے محفوظ ہو حضرت امام اعظم ابو طنیفہ میں نامام ابواللیث سمرفندی فرماتے ہیں:

رأى ابو حنيفة ابنه يتكلم فى الكلام فنهاة فقال :انت تتكلم فيه فقال : نحن نتكلم كأن الطير على رء وسنا و انتم تتكلبون ويريد كل واحد منكم كفر صاحبه ومن اراد كفر صاحبه فقد كفر هو (ناري الوازل بص ١٨٠)

امام اعظم الوعنيف مينيد في اسب بينے كو مناظر ، كرتے ديكھا توان كومنع كر ديا آپ كے صاحبراد سے الب في كو دتو يہ كام كرتے ہيں؟ آپ نے فرما يا كريم بات اس طرح كرتے ہيں كر كا يہ مارے سرول پر پرندے بيٹھے ہيں۔ تم مناظر و كرتے ہوتو تم س سے ہرا يك اسب ساتھى كا كفر جا ہتا ہے۔ جواسين ساتھى كے لئے كفر كا اراد ، كرب و ، خود كافر ہوجا تا ہے۔

امام اعظم ابوطنیفہ میں ایسے تعلیاء نے کئے سے شعل راہ ہے۔ انہیں چاہئے کہ اس کولازم پکومیں ہمارے زمانہ میں بھی مناظرانگفتگو اور تحریب ای روش کو اختیار کیا جاتا ہے کسی طرح سے اسپنے مقابل کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیا جائے۔ الل علم حضرات کو چاہئے کہاں سے تی کے ساتھ اجتناب کریں اور اکابرین امت کے ممل کو اختیار کریں۔

عوام دخواص میں سے اکثر لوگ مشغلہ یخیر میں اس قدر آگے کل جاتے میں انہیں اسے متعنقین یا ابنی ذات کے سواکوئی مسلمان نظر نہیں آتا۔ جبکہ بعض لوگ اس قدر جہالت میں ڈوب جاتے میں کہ انہیں کوئی کا فر معلوم نہیں ہوتا۔ وہ اپنی تمام کا دشیں اسلام کا دائر وا انگا دسے باہر وسیع کرنے میں صرف کرتے میں کہ کئی بھی شخص خواد میہودی ہو یا نصر انی اس دائر دسے باہر منہا مغیر معتدل رہ بہتی طور پر بھی درست نہیں۔ اللہ رب العزت کی دی ہوئی تو فیق مناسکے۔ یہتمام غیر معتدل رہ بہتی طور پر بھی درست نہیں۔ اللہ رب العزت کی دی ہوئی تو فیق

یجدد الجاهل ایمانه کل یوم ،و یجدد نکاح امرأته عند شاهدین فی کلشهر مرة أو مرتین

(روالخآر: ج: ١،٤ (١٢٢)

فرائف خمسداورا فلاص كے علم كى فرضيت يس كوكى شك جيس سے \_ كيونكيمل كى صحت اس برموقوف ب\_اى طرح علال وحرام اورريا كاعلم ماصل كرة بھی فرض ہے کیونکہ عابد ریا کی وجہ سے عمل کے تواب سے محروم جو جاتا ے ۔اور حمد و عجب کا علم عاصل کرنا بھی فرض ہے کیونکہ بید دونو سعمل کو کھا جاتے ہیں جیسے آگ موتھی لکوی کو کھا جاتی ہے۔اور جو شخص خریدوفرخت، نکاح وطلاق کےمعاملات سے داخل ہونا چا بتاہے تو اس پر ان كاعلم بهى فرض جو جاتا ہے \_اوران الفاظ كاعلم جوحرام بيس يا كفركو واجب كرتے بيں ان كاعلم حاصل كرنا بھى ضرورى ہے۔ ميرى عمر كى قسم!اس زماند میں ان کاعلم حاصل کرنا انتہائی ضروری ہے کیونکہ آب عوام الناس میں سے بہت سے لوگوں کو وہ کلام کرتے ہوئے نیس کے جس سے وہ کافر ہوجاتے یں اور اس سے غافل ہوتے ہیں۔احتیاط اس میں ہے کہ جانل اسیع ایمان كى تجديد روزاند،اور ابنى يوى سے است تكاح كى تجديد دو كوابول كى موجود فی میں ہرمہیندایک باریاد و بار کرایا کرے۔

معاشرہ میں بے شمارافراد ایسے بیل جوان ممائل سے یکسر غافل و جاتل بیل جن کی
وجہ سے مسلمان دائر و اسلام سے خارج ہوجاتا ہے۔اہل اسلام کی توجہان ممائل کی طرف
مبذ دل کرانے کے لتے ہر دور میں عماء عظام نے کئی ایک محتب و رمائل تصنیف فرمائے
بی تاکہ خواص وعوام ان سے استفاد ہ کرتے ہوئے خود کو ان عقائد افکاراو راعمال سے محفوظ
رکھ سکیں جوایمان پرمنفی طور پراٹر انداز ہوتے بیل لیکن مجیب بات یہ ہے کئی قار تین نے
دکھ سکیں جوایمان کتنب کے ذریعہ سے عوام وخواص کو کفرسے بچانے کی کو سٹسٹ کرتے

يعتزى اليها فأذا اردت ان تعرف سبيل الحق فيه فاعلم قبل كل شئ ان هذة مسالة فقهية إعنى الحكم بتكفير من قال قولا اور تعاطى فعلا" (الاتنار في الاحتاد : ٣٠٢) مئلة يخفرين بعض فرقول في مبالغداراني اورتعصبات سے كام ليا بي بعض گرد اپنے فرقے کے مواتمام فرقوں کی شخیر کرتے ہیں۔اگر آپ اس بارے میں ثاہراہ تن تو بھانا جا ہے ہیں توسب سے پہلے یہ جانا ضروری ہے كه يمئلنقتي ہے يعني كئي تخص كئي كئي قوم يالعل كي وجہ سے يحفير كاحكم دينا۔ جس امر کے کفر ہونے میں مجتبدین کا اختلات ہوائ میں شکفیر ہیں گی جائے تی ۔البتہ استیالا توبہ اور تجدید ایمان ضروری ہے۔موجب کفر صرف وی امر ہوسکتا م جس كموجب كفر وق يراجماع جو علام صحفى فرمات ين: و ألفاظه تعرف في الفتاوي بل افردت بالتاليف مع انه لا يفتى بالكفر بشئ منها الا فيما اتفق المشايخ عليه ...قال في البحروق الزمت نفسي ان لا افتي بشئ منها (الدرالخار:ح:٢/٣٥٨)

کفرکے الفا فائس قادی میں معلوم ہیں بلکہ میں نے بھی اس ممتلہ میں ایک ملیحہ و کتاب تالیعت کی ہے لیکن میں ان میں سے محتی لفظ سے بھی کفر کا فتوئ دینا مسیح نہیں بھتا۔ ہاں اس مورت میں جس میں تمام مثائح کا اتفاق ہو ۔ شخ این نجیم نے البحرا لرائق میں بھی کہا ہے کہ میں نے اسپے نفس پریہ التزام کیا ہے کہی مملمان کو ان الفاظ سے کافر دکھوں گا۔

کی بات کو کفر قرار دینا مجتهدین کا کام ہے۔ اگر مفتی مجتهد مدہ واور مالکین کے زمرے مل میں شمار ہوتا ہوتو اسے جائے کہ مجتهدین کے اقوال کی روشنی میں بی فتوی جاری کے سے مقتبیان کے سے میر مجتهد کاس باب میں کوئی اعتبار نہیں یعلامہ شامی اسپ دور کے مفتبیان

ے راقم نے اس کتاب میں ایمامعتدل انداز اختیار کیا ہے جوقر آن وسنت اور اکابرین امت کے معمولات کے مطابق ہو۔ اس کتاب کاموضوع آگر چداس کے نام تھندیب الافکار باصول الاکفار' سے ظاہر ہے۔ تاہم ہم ذیل میں اس کے مقصد کو مزید واضح کر دینا جاستے ہیں۔

ا۔ عوام اورعلماءاس سے استفادہ کریں اورخود کو کغر، شرک ادر گمراہی سے بچاسکیں نیز دوسرے ملمانوں کو بھی نیکنے کی ترغیب دیں۔

ب ۔ وہ الی علم حضرات جومنصب افتاء پر فائز بی بیر تناب ان کے لئے ممدومعاون ثابت ہوسکے۔

ے۔ ان اصولوں کو مجھنا جن کی بنیاد پر تخفیر کی جاتی ہے تاکہ غیر معتدل رویوں سے بچا جا سئے۔

د۔ ہم نے اس کتاب کو بالخصوص اہل سنت و الجماعت کے لیے کھا ہے تا کہ وہ ان اصولوں سے آگاہی کے بعد خود کو ایک دوسرے کی ناحی محفیر سے بچاسکیں۔ کتب فیادی اور اصول میں علمائے عظام نے کئی ایک اصول فیادی نویسی کے درج فرمائے ہیں۔ ذیل میں ہم صرف ان چند با توں کو بیان کر رہے ہیں جن کا فتوی محفیر میں اہتمام کرنا ضروری ہے۔ ان ممائل کی تفسیل آگے آرہی ہے۔

مئدا کفاریس مرف ائم جہرین کا عقبار کیا جائے گا۔ اس باب یس ہروہ بات جو
 ائم جہر ین کے خلاف ہوا گریدوہ تکلین وحد شین کی طرف ہی کیول دمنسوب ہواس
 کا اختبار ہیں کیا جائے گا۔

جَدّ الرسلام حضرت امام غزالی بُر الله این کتاب الله قضاد فی الاعتقاد الله علم کو اعتقاد علی الله علم کو اعتقاد علی اقتصاد یعنی اعتدال اختیار کرنے کی فصیحت فرماتے ہوئے آخری باب میں اصول اکفار پر گران قدر بحث کی ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

"اعلم للفرق في هذا مبالغات و تعصبات فرعا التهي بعض الطوائف الى تكفير كل فرقة سوى الفرقة التي يرم ستروكا\_

حضرت بينخ ابن تجيم فرماتے بين:

والذى تحرر انه لا يفتى بتكفير مسلم امكن حمل كلامه على محمل حسن أو كأن فى كفرة اختلاف و لو رواية ضعيفة على هذا فأكثر الفاظ التكفير المذكورة لا يفتى بالتكفير بها ولقد الزمت نفسى ان لا افتى بشى منها. (الراران: ج.د /٢٠١٠)

تر جمہ: مسلمان کے کلام کو جب تک اشتھے کمل پر محمول کرناممکن ہو یااس کے گفریس اختلاف ہوا گرچہ و و اختلاف ضعیف روایت ہے ہی کیوں نہ ہواس کی پخفیر کا فتویٰ نہیں و یا جائے گا۔ یہاں جو الفاظ کفر ذکر کئے گئے بیں ان میں سے احشر کی بنیاد پر پخفیر نہیں کی جائے گی۔ میں نے اس بات کا اپنے فض پر التر ام کیا ہے کہ ان الفاظ کی بنیاد پر فتویٰ نہ دول ۔

حضرت امام غزالی میشد فرمایته ین:

ان النظر في التكفيريتعلق بأمور:

احدها: ان النص الشرعى الذي عدل به عن ظاهرة هل المحتبل التأويل أمر لا وأن احتبل فهل هو قريب امر بعيد ومعرفة ما يقبل التأويل و ما لا يقبل ليس بالهين بل لا يستقل به الا الماهر الحاذق في علم اللغة العارف بأصولها ثم بعادة العرب في الاستعبال في الستعاراتها و تجوزاتها و منهاجها في ضروب الامثال في الستعاراتها و تجوزاتها و منهاجها في ضروب الامثال في الستعاراتها و تجوزاتها و منهاجها في ضروب الامثال (فيل الترقيين)

ر جمه: محفيريس غوروفكر بعض امور متعلق م: ان من سايك يد بكرب

كرام كے بارے الى فرماتے فرماتے الى۔

و البراد بألمفتى الذى يتخير بين الاقوال هو المجتهد الذى له أقوة نظر و استنباط و اما اهل زمانناو اشياخهم و اشياخهم و اشياخهم و اشياخهم فلا يسبون مفتين بل ناقلون حاكون. (تنيالالتواليم: ٣٢٩)

اورو مفتی جس کو ان حضرات کے اقوال میں اختیار دیا گیاہے اس سے مراد
و ، مجتبد ہے جس کے پاس قرت نظر اور ممائل کو استناط کرنے کا ملک
ہو جہاں تک ہمارے زمانے کے علماء اور ان کے اساتڈہ اور ان کے
اساتذہ کے اساتذہ کا تعلق ہے تو و ، فتی نیس کہلاتے بلکہ و ، تو ( مفتیوں کے
کلام کو ) نقل کرنے والے اور حکایت کرنے والے ہیں۔

ا گرکنی فرد معین کے بارے میں کوئی عالم کفر کا فتوی جاری کرے اوراس فرد کے کفر میں ماری کرے اوراس فرد کے کفر میں علماء کا اختلات ہوتواس فتوی یحفیر پرایمان لانے کا کسی دوسرے کو مکلف نہیں بنایا جاسکتا۔ اگر تمام عماء اس کے کفر پر متفق ہوں تو ان کے راسة کو چھوڑ ناد نیا آور بے آخرت میں بربادی کا سبب ہے۔ جیسے مرز اقادیانی کا کا فرجونا۔

ا گرکتی مئلہ میں تاویل ممکن ہوتو تھی بھی طرح اے نظر انداز نہیں کرنا چاہتے۔ فناوی تا تارہانیہ میں ہے:

فى اليتيمية: الاصل ان لا يكفر احد بلفظ محتمل لأن الكفر نهاية فى العقوبة فيستدعى نهاية فى الجناية و مع الاحتمال لانهاية (التاوي) التاريزية: ١٤٠٥ ك ٣١٢)

اصول یہ ہے کئی شخص کی بھی ایسے لفظ کی بنیاد پر یحفیر نہیں کی جائے گئی جو ایپ اندراحتمال رکھتا ہو کیونکہ کفر کی سزاانتہائی درجہ کی ہے جس کا تقاضایہ ہے کہ ایسی عقوبت انتہائی جرم پر جواور جب تک احتمال موجود ہوائتہائی (الفناوي الباتارفانية: ج:٥ الس:٣٢٥)

رَجَمَدَ الرَّكِي سِي كَهَا عَيَا كُومِهُلَت دِهِدَاسَ فَي كِهَا كُدِيسِ مِهِلَت دِينَ مِن بَي كُرِيمُ كَالْيَالِيُّ فَي شَفَاعت كُو قِبُولُ مُرُولِ كُا تُو تَمَهادى كَيْمِ كُلُورِ؟ حضرت على بَن احمد فَي كِها: اللّ سے وہ كافر نبيل ہو گا۔ اللّ مِن آپ اللَّيَّةُ كَا استخفاف نبيل ہے ديونكه الله برواجب نبيش ہے كہوہ مہلت دے يا اپنا حق ترك كرے اگر چدرول الله تا يَوْلِيُ مِفَارِشَ فرما يَكِل ۔

و فى الجامع الاصغر : اذا وقع بين الرجل و بين صهرة خلاف فقال : ان كأن صهرى رسول الله (صبى الله عليه والمواله وسلم) لم اتمر بأمرة لا يكفر

(اخاوق الكامارة بية الحارث ٢٥١٥)

تر ہمہ: جب تھی آدمی اور داماد کے درمیان اختلات ہوجائے اور و ہمخص کے کہ اگر میری بیٹی کے شوہر رمول اللہ ٹائیآئے ہمی ہوتے تو ان کی بات کو نہ ما تا۔ وہ کہنے دالہ کافر ہمیں ہوگا۔

و فى النخيرة و فى المنتقى :ابراهيم عن محمد عن ابى يوسف انه قال:الصلاة ركوعها و سجودها فريضة من الله. فمن قال ليست بفريضة فقد أخطأ ولم يكفر لأنه تأول و أراد جهذا التأويل ان الصلاة قد تجوز بدون الركوع و السجود بأن عجز عنهما فقد أشار ان مثل هذا التأويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه التأويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يكن عالم يكن عالم يكن التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن التاويل يمنع التكفيروان لم يكن من التوريل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يكن التوريل يمنع التكفيروان لم يكن معتبرا من كل وجه (التاويل يكن عالم يكن التوريل يمنع التكفيروان لم يكن و التوريل يمنع التو

ترجمه: نماز كاركوع اور يحود الله كى طرف مع فرض بيس ما كركسي في جهاك يدفرض بيس

کسی نص شرعی کے ظاہر سے عدول کیا جائے تو دیکھا جائے گا کہ وہ تاویل کا احتمال کھتی ہے تو ید دیکھا جائے کہ وہ تاویل کا احتمال کھتی ہے تو ید دیکھا جائے کہ وہ تاویل کرتا تاویل قریب ہے یا بعید؟ اس بات کی معرفت رکھنا کہ کیا تاویل کو قبول کرتا ہے اور کیا تاویل کو قبول نہیں کرتا آسان نہیں ہے۔ اس کو وہی شخص جانتا ہے جو علم لغت ہیں انتہائی ماہر ہواور اس کے اصول جانتا ہول بھراسے عرب کی استحال کی عادت کا معلوم ہونا اور کی استحال کی عادت کا معلوم ہونا اور نہیں ان کے استعمال کی عادت کا معلوم ہونا اور سے استعمال کی حادت کا معلوم ہونا اور کے درات میں ان کے استعمال کا ظریقے معلوم ہونا ضروری ہے۔

اب ہم بعض مثالیں پیش کریں گے جن سے درج بالا بات کی مزیدوضاحت ہو

و سئل بعضهم عن قوله لامرأته :أنت عدى كالله عز اسمه افقال: هذا كلام محتمل يجوز أن ينوى به الى مطيع لك كطاعتى لله عز اسمه ويريد المبالغة في طاعته لها فلا يكفر وان عنى انها تستحق العبادة كفر

(اخلادي الماحار خانية: ج: ٥ /س: ٣٢١)

ترجمہ: علماء میں سے میں سے موال کیا گیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا: تو

میرے نزدیک اللہ کی طرح ہے۔ اس کا حکم کیا ہو گا؟ انہوں نے جواب میں

فرمایا: یکلام محمل ہے۔ یہ مکن ہے کہ اس کی نیت یہ ہو کہ بیس تمہادااس طرح

فرمانبردار ہول جیسے میں اللہ کی اطاعت کرتا ہوں یعنی وہ اس کی اطاعت

کرنے کے اظہار میں مبالغہ کرتا ہے۔ پس وہ کافر نہ ہوگا۔ اگراس کی مرادیہ

ہوکہ وہ عبادت کی متحق ہے کافر ہوجائے گا۔

لو قال له: امهل فقال: لا اقبل شفاعة النبي صلى الله
 عليه واله وسدم في المهلة فكيف اقبلها منك؛ فقال:

ا الركوني شخص بيه مجهد يس نماز نبيل پژهون گا تواس مين چاراحتمالات بين:

ا میں نماز نہیں پڑھوں گا کیونکہ میں پڑھ جا ہوں۔

ب۔ میں تمہارے حکم سے نماز نہیں پڑھول گا۔ مجھے اس ذات نے تم ز کا حکم دیا ہے جوتم سے بہت بہترہے۔

ے۔ میں فنق کی وجہ سے یا د کاوٹ کی وجہ سے نماز ٹیس پڑھوں گا۔ ان بتیوں مورتوں میں و و کافرنہیں ہوگا۔

و ۔ میں نماز نبیل پڑھوں گا کیونکہ نماز فرض نبیل ہے یا مجھے اس کا حکم نبیل دیا گیا۔اس صورت میں وہ کافر ہو جائے گا۔ ناٹقی فرماتے بیل کدا گراس نے مطلق لا اصلی کہا وہ ال وجوہ احتمالات کی وجہ سے کافر نہ ہوگا۔

شوقال القاضى بدر الدين رحمه الله باذا قال: بسم الله عند الزنالا يكفر لاله يحتمل ان يتبرك بأسم الله ليمتنع

تر جمہ: قاضی بدرالدین رئیسنی فرماتے ہیں: اگر کسی نے: ناکے وقت بسم اللہ بڑھی وہ کافر مذہوگا کیونکہ اس میں اس بات کا احتمال موجود ہے کہ وہ اللہ کے نام سے برکت حاصل کرنا جا ہتا ہے کہ ؤہ اس عمل سے رک جائے۔

استحل متأولا ان النهى ليس للتحريم لا يكفر و لو استحل متأولا ان النهى ليس للتحريم لا يكفر و لو استحل مع اعتقادة ان النهى مفيد للحرمة يكفر

(التاوي الآثارة الية: ع:٥ /ك:٣٣٣)

تر جمہ: ابراہیم بن سے مردی ہے کہ اگر کئی نے حالت جیش میں جماع کو تاویل کرتے ہوئے حلال جانا کہ اس میں نہی تحریم کے لئے نہیں ہے وہ کافر نہیں ہے تواس نے تھائی وہ کافرید ہوگا۔ کیونکھاس نے یہ تاویل کی ہے کہ نماز بھی بغیر رکوئ اور بچود کے بھی ہوسکتی ہے۔ جیسے وہ ان کی ادائیگ سے عاجز ہو۔ اس طرف انہول نے اثارہ کیا ہے کہ اس طرح کی تاویل کھنے کومنع کرتی ہے۔ آگر چدہ ہراعتبارے معتبریہ ہو۔

⇒ وفى اصول الصفار سئل عمن أنكر القراء ةفى الصلاة هل يكون كافرا وقال: نعم لأنه انكر الاجماع وفى الفتأوى العتابية : يضرب و لا يكفر لانه تأول بأن الصلاة قد تجوز بدون القراءة بأن عجز عنها المون القراءة بأن عجز عنها المدون القراءة بأن عبد المدون القراءة بأن عبد المدون القراءة بأن عنها المدون القراءة بأن عبد المدون القراءة بأن عبد المدون القراءة بأن عنها المدون ال

(اختادى الكامرونية: ج:٥ /ي:٥٣٥)

تر جمہ: اس کے بارے میں پوچھا گیا جو یہ کہے کہ نماز میں قراءت نہیں ہے۔ کیاوہ
کافر جو جائے گا؟ جواب میں فرمایا کہ تی پال کیونکہ اس نے اجماع کا انکاد کیا
ہے۔ فاوی عتابیہ میں ہے کہ اسے مارا جائے گااوراس کی یحفیر نہیں کی جائے
گی ۔ کیونکہ اس کی تاویل یہ ہے کہ بعض اوقات نماز بغیر قرآت سے بھی جائز
ہوتی کہ وہ قرآت سے عاجز ہو۔

وفى واقعات الناطقى :قال محمدر حمه الله :قول الرجل : لا اصلى يحتمل اربعة اوجه : احدها : لا اصلى لافى صليت .

والثانى: لا اصلى بامرك فقد امرئى بها من هو خير منك والثالث: لا اصلى فسقا و مجانة فهذه الثلاث ليسبكفر والرابع: لا اصلى اذ ليست تجب على الصلاة او لم اؤمر بها جودا بها و فى هذا الوجه يكفرو قال الناطقى : اذا اطلق فقال لا اصلى لا يكفر لاحتمال هذه الوجوة

(الكاوي المارة يو: ج: ٥٥ / ١٥ : ٢٣٩ ـ ٢٣٥)

جو گا۔اور اگر اس نے اس اعتقاد کے ساتھ اس کو طال جانا کہ بیبال نبی حرمت کافائدہ دیتی ہے وہ کافر جوجائے گا۔

رجل قال: قصعة ثريد خير من العلم يكفر ، بخلاف مأ اذا قال : خير من الله حيث لا يكفر لأن فى قوله خير من الله تأويل صيح بأن يقول : اردت به انها نعمة من الله و ما أردت الاستخفاف بألله اما فى قوله خير من العلم ليس له تأويل سوى الاستخفاف بألعلم فيكفر

(١٠٥١ ق المارة المارة المارة المارة ١٠٠١)

تر جمہ: ایک شخص نے کہا کہ ژید کا ایک پیالے علم سے زیادہ بہتر ہے۔ وہ کا فوجو جائے
گا۔ برخلاف اس کے کہ کو تی کیے کہ ژید کا ایک پیالا تخید من الله "اس سے
وہ کا فریز ہوگا۔ کیونکہ اس کے فیر کن اللہ کہنے میں تصحیح تاویل ہے۔ وہ بیکدہ ویہ
ارادہ رکھتا ہے کہ بیاللہ کی طرف سے نعمت ہے۔ اس کا اللہ کی تو بین کا ارادہ
نیس ہے۔ جہال تک اس بات کا تعلق ہے کہ وہ خید من العلمہ کے
اس کی تاویل نہیں مواتے اس کے کہ بیعلم کا استخفاف ہے ہیں وہ کا فرجو

☆ فقد حكى عن بعض اصابنا ان رجلا لو قيل له: الست مسلم : فقال: لا! لا يكفر لأن معناة عند الناس ان
 افعاله ليس افعال المسلمين

(アペニアアと:ひかる:ションにいいい)

ترجمہ: بعض اصحاب سے مروی ہے کدایک شخص سے کہا گیا گدیمیا تو مسلمان نہیں ہے؟ اس نے کہا: نہیں ۔ و و کا فرنہیں ہوگا کیونکداس کا معنی یہ ہے کداس کے افعال لوگول کے نزدیکے مسلمانوں والے نہیں ہیں۔

ان تمام ممائل سے یہ واضح ہوگیا کہ مفتی کو چاہئے کہ ممئد اکھاریش حتی المقدور تاویل کی کوسٹ ش کرے اور اگر اس کی منجے تاویل ممکن جوتو اس کو ضرور قبوں کرے۔ تاہم ہروہ تاویل ممکن جوتو اس کو ضرور قبوں کرے۔ تاہم ہروہ تاویل میں جو اجبار ایک بات مادیل ہوا ہے گئے۔ یہاں ایک بات یا در ہے کہ اگر قائل کی نیت وہ می بات ہوجو کھڑ کو واجب کرتی ہے تو مفتی کی تاویل سے اس قائل کو کوئی فائدہ منہ تاہیج گا۔ اس چاہئے کہ وہ خود تجدیدا یمان کر نے ۔ اس طرح اگر کسی موث کو کی شخص کا فر کہے اور وہ اسپے ایمان پر مطمئن ہے تو اس کا کافر کہناا سے کو فررنہ بہنچائے گا۔

• اگر کئی ممئلہ ہے کہ کئی ایک وجوہ ایسی پائی جاتی ہوں جو بحفیر کو واجب کرتی ہوں اور ایک و جہ ایسی ہو جو بحفیر کو مانع ہو مفتی کو چاہئے کہ وہ مسلمان سے حن ظن رکھتے ہوئے اس و جہ کی طرف مانل ہو جو بحفیر کو مانع ہو۔

حضرت علامه عالم د طوی فرماتے ہیں:

يجب أن يعلم انه اذا كأن فى الهسألة وجود توجب التكفير و و وجه واحدى عنع التكفير فعلى الهفتى أن يميل الى الوجه اللى يمنع التكفير تحسينا للظن بالهسلم. ثم ان كأنت نية القائل الوجه الذى يوجب التكفير لا مسلم و ان كأنت نيته الوجه الذى يوجب التكفير لا تنفعه فتوى الهفتى و يؤمر بالتوبة و الرجوع عن ذلك و تجديد النكاح بينه و بين امرأته،

(القناوى الباتار فانية:ج:۵/ص:۳۱۳)

تر جمہ: یہ واجب ہے کہ جانا جائے اگر کئی متلہ میں کئی وجوہ ایسی ہول جو تحفیر کو واجب

کرتی ہول اور ایک و جدایسی ہو جو تحفیر سے منع کرتی ہوتو مفتی پر لازم ہے کہ

وہ ملمان کے ساتھ من کھتے ہوئے اس و جہ کی طرف مائل ہو جو کفر کو منع

کرتی ہے۔ پھرا گر کہنے والے کی نیت وہی صورت ہے جو کفر کو رد کتی ہے تو وہ

کافر مذہو گا۔ وہ مسلم ہے۔ اور اگر اس کی نیت وہ صورت سے جو کفر کو واجب

ہے جس پرتمام مجتہدین کا تفاق ہوا گرکسی ایک مجتہد نے بھی اختلاف کیا تواس کی بنیاد پر پخفیر نہیں کی جاسکتی۔

مفتی تبدیدا در تخویف کے لئے کئی کو کافرنہیں کہدسکتا ہے جبدین کاکمی کی تخفیر کرنا حقیقت پرمحمول ہوتا ہے لہذا ان کے کلام کو تبدید پرمحمول کرنا درست نہیں ۔حضرت شخ ابن نجیم فرماتے ہیں:

و في البزازية و يحكى عن بعض من لا سلف له انه كأن يقول ما ذكر في الفتاوي انه يكفر بكذا، و كذا فذاك للتخويف و التبويل لا لحقيقة الكفر و هذا كلام بأطل الماخرة و الحق ان ماضح عن المجتهد فهو على حقيقته و اما ما ثبت عن غيرة فلا يفتى به في مثل التكفير و لذا قال في فتح القدير من بأب البغاة ان الذي ضح عن المجتهدين في الخوارج عدم تكفيرهم و يقع في كلام المبتهدين في الخوارج عدم تكفيرهم و يقع في كلام أهل البذهب تكفير كثير لكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم المجتهدون بل من غيرهم و لا عبرة بغير الفقهاء الفقهاء (الجرار، أن المرار، أن المرار، الهرار، المرار، الم

ترجمہ: بعض علماء سے منقول ہے کہ انہوں نے اپنے فادی میں ذکر کیا ہے کہ وہ فادی میں ذکر کیا ہے کہ وہ فاد کی منقول ہے کہ انہوں نے اپنے فاد کر ان کا اس کو کافر کہنا ڈرانے اور ہول پیدا کرنے کے لئے ہے تینے کی فرمراد نہیں ۔ یہ کلام باطل ہے اپنے آثر تک جی یہ ہے کہ جو کچھ مجتبدین سے ثابت ہے وہ اپنی حقیقت پر ہے ۔ جہاں تک ان با توں کا تعنق ہے جو گچھ ہم تیں ان کی وجہ سے کفر کا فتوی دینادرست نہیں ہے ۔ اس کے علاوہ کسی اور سے ثابت میں ان کی وجہ سے کفر کا فتوی دینادرست نہیں ہے ۔ اس کے علاوہ کئی امام ابن ہمام نے فتح القدیم میں باب فتوی دینادرست نہیں ہے ۔ اس کے عادرے کی عدم شخفیر ثابت ہے ۔ اہل مذہب

كرتى بومنى كافتوى استنع ندد كالسية بركن اوراس سرجوع كرت اورا بنى يوى سة تجديدتكاح كاحكم ديا جائے گا۔ صفرت علام حسكنى فرماتے بين:

لايفتى بكفر مسلم امكن جمل كلامه على محمل حسن أو كأن فى كفر كاخلاف ولورواية ضعيفة (الرالاز: ج:۱۴٠٠:۱۴٠)

تر جمہ: کسی مسلمان کے کفر کا فتویٰ نہیں دیا جائے گاجب تک اس کے کلام کو اتھے محمل پرمحمول کرناممکن ہویا اس کے کفریش اختلاف ہواد راگر چدوہ ضعیف روایت ہی کیول مذہوبہ

اس كى شرح يس علامة شامى كفيت ين:

قال الخير الرملى: اقول ولو كانت الرواية لغير أهل مذهبنا ويدل على ذلك اشتراط كون ما يوجب الكفر مجمعاً علية (روالقرنج: ٢٠١٧)

تر ہمہ: خیر ملی نے فرمایا: میں یہ کہتا ہوں کہ اگر چہ وہ ضعیف روایت کئی دومرے اللہ مذہب ہی کی کیوں مذہوراس کی تحفیر نہیں کی جائے گئے۔ اس پریہ بات دلالت کرتی ہے کہ جو چیز کفر کو واجب کرتی ہے اس پرسب کا اتفاق ہونا ضروی ہے۔

یعتی اگر سواق ال کسی کے کفر پر ہوں اور ایک روایت اس کے ایمان پر دلالت کرتی ہوتو اس کی طرف مائل ہونا چاہئے علماء نے اس میں اس قدرتو سع کا مظاہر ، فرما یا ہے کہ وہ روایت ہو اس کے ایمان پر دلائت کرتی ہے اگر چہ ضعیف ہی مجبوں یہ ہوا سے قبول محیا ہے کہ فرف منسوب ہو سے ایکس پیشی کہ وہ قبل یاروایت ہمارے مذہب کے علماء کی فرف منسوب ہوا اگر وہ کسی دوسرے مذہب کے امام کا اختل فی قول بھی ہوتو اس کا ممتلہ اکتفاریش اعتبار محیا جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ موجب کفروہ بات ہوتی جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ موجب کفروہ بات ہوتی جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ موجب کفروہ بات ہوتی جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ موجب کفروہ بات ہوتی جائے گا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ موجب کفروہ بات ہوتی

لان يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حدد المعدد (ملم: فن الل المحالة : من فعال النافي الله المحدد ملم: فن الله المحدد من الله المحدد تمهارے وريدے الله المحدد الله الله المحدد المحدد المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد الله المحدد ال

مرخ او تول سے زیادہ بہتر ہے۔

لیکن افول کی بات ہے کہ ہم اس دورے گزرہے ہیں جی ہیں جی میں معمال کو اسل م کے درج قرارد سے کو اپنی فتح اورقا بل فخر بات مجھا جا تا ہے کو تی شخص کتنا ہی اسپنے اسلام کا اظہار کیوں نہ کرلے جب کسی کو اسلام کے دائر ہ سے باہر کرنے کا ادادہ کر لیا جائے تو قلب و ذہمن کی تمام ترقو تیں اس میں وجوہ کفر تلاش کرتے میں صرف کر دی جاتی ہیں اور عمائے امت کی میرت کے برعکس اگر اس میں نناوے وجوہ ایمان کی اور ایک و جضیعت بھی کفر کی بائی جائے تو اس ضعیعت و جدکو ترجی کی جائی ہے حضرت امام غوالی بھر تندی فرماتے ہیں:

میں سب سے زیادہ غلو اور اسراف کرنے والاستکلیمین کا گروہ ہے کہ وہ عام میں اور پی کھی کرتے ہیں اور پی تمان کرتے ہیں اور پی تمان کرتے ہیں کہ جوان کی طرح کلام کی معرف نہیں رکھتا اور ان دلائل سے عقائد شرعیہ کو نہیں جانتا جو ہم نے تحریر معرف نہیں رکھتا اور ان دلائل سے عقائد شرعیہ کو نہیں جانتا جو ہم نے تحریر معرف بیں جنہوں نے اللہ کی رحمت کو اس کے بندوں پر تنگ کردیا ہے۔ (فیس انتر قد جی سے اللہ کی رحمت کو اس کے بندوں پر تنگ کردیا ہے۔ (فیس انتر قد جی ۔ ۱۹۳)

آگے آپ فرماتے ہیں:

ہوسکتا ہے کہ تم یہ اعتراض کرو کہ متکلین نے یہ کام نبیس کیا جکہ رمول القدی این این ارشاد فرمایا ہے کہ میری امت میں تہتر فرقے ہوں گے ان میں صرف ایک نجات یانے والا ہوگا۔ اس کا جواب یہ ہے اس کا معنی یہ نہیں کے کلام میں بہت زیادہ تحفیر واقع ہوئی ہے لیکن وہ ان فقہا رکا کلام نہیں ہے جومجتہدین بیں لہذاان کا کوئی اعتبار نہیں۔

اجتبادیات اور نی سائل کے انکار پر تحفیر نیس کی جائے گی۔ حضرت علی مہدرالدین عینی مید دالدین عینی مید فرماتے ہیں:

لایکفر منکو الاجتهادیات بالاجهاع (مدة الله این: ١٠٥٥) ترجمد: اجتهادی منکو الاجتهادی الاتفاق این مائل کے منکری بالاتفاق این می است کی مائل کے منکری بالاتفاق این می مناز الله می مناز

مفتیان کرام کو چاہئے کہ وہ اہل اسلام کی یخفیر کے بجائے ان کی تکثیر پرزور صرف
 کریں ۔امام ابواللیٹ سمرقندی فرماتے ہیں:

و ينبغي للعالم أن يبادر بتكثير أهل الاسلام مع أنه يقصى بأسلام المكرة تحت ظلال السيوف

(قادى الزازل: س٠٨٨)

تر جمہ: عالم کو چاہئے کہ وہ اہل اسلام کی تکثیر پرزور دے جب کہ وہ تلوار کے سائے کے یہے مکرہ کے اسلام کو تو قبول کرلیتا ہے۔

علامه عالم د ہوی فرماتے ہیں:

و فى الملتقط :و ينبغى للعالم اذا رفع اليه ان لا يبادر بتكفير اهل الاسلام مع انه يقصى بأسلام المكرة تحت ظلال السيوف (التاري) التاريانية: يَّ: اه من ٣١٣)

تر جمہ: عالم کو چاہئے کہ جب اس کے پاس کو تی مسئلدا یا جائے تو وہ اٹل اسلام کی پیمفیر پر زور ندد سے حالا نکہ وہ محرہ کا اسلام تلوار کے ساتے کے بیچے تو قبول کر بیتا ہے۔ یعنی فتوی نویسی کے وقت مفتی پر سخفیر المل اسلام کے بجائے تکثیر الل اسلام کے جذبات غالب رہنے چاہئیں۔ خاتم النبیین محمد رسول الندی تیزائے کے وصال کے بعد اسلام کی دعوت و تبلیخ کا کارعظیم انجام دینے کے لئے تیرال مم کا انتخاب کیا گیا ہے۔ مفتی کو چاہئے کہ وہ قلم معادنت کون کرے گا؟ بہال تک کہ میں نے یہ بیند کیا کہ میں نے اسی دن اسلام قبول سمیا ہوتا۔ (سنن الی داؤد: رقم الحدیث: ۲۲۴۳۳)

ای طرح کی ایک اور صدیث صحابہ کرام خوافیئی سے مروی ہے کہ ایک شخص نے میدان جہادیس جب ایک کافر پر غبد پالیا تو اس کافر نے کہا اشھاں ان لا الله الا الله افی مسلمہ میں گوائی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوائے کوئی معبود آئیں رہے شک میں ملمان ہول ہوا اور کہا ہول مرکو اللہ کے سوائے کوئی معبود آئیں رمالت میں حاضر ہوا اور کہا ہول مرکو اللہ کا اس کے دیول کا تیا تھے اسے نیزہ مارکو قبل کر دیا ۔ وہ شخص بارگاہ رمالت میں حاضر ہوا اور کہا اے اس کے دیول کا تیا تھے ہا ک کر دیا ۔ وہ کا اللہ کا تیا تھے اس کا تیا تھے ہاک کر دیا اس نے آپ کا تیا تھے کو این اوا قعہ بیان کیا تو ربول اللہ کا تیا تھے ارشاد فرمایا:

فهلا شققت عن بطنه فعلمت ما في قلبه

ر جمد: وين الله المراجع مركول مدويكورا كرومان ليتاال كدل يس كيام؟

ان الارض لتقبل من هو اشر منه و لكن الله احب ان يريكم تعظيم حرمة لا اله الا ألله

ر جمہ: بےشک زمین اس سے بھی زیادہ شریز ین لوگوں کو بنول کر لیتی ہے سکن

ہے کہ وہ سب کا فرین اور ہمیشہ جہنم میں رہیں گے بلکہ وہ آگ میں دافل ہول کے اور انہیں آگ پیش کیا جائے گا۔ وہ اسپنے گنا ہول کے بقدر جہنم میں رہیں گے۔ (فیس ائتر قة: خلامہ جمن ۹۵) قر آن کیم میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرما تاہے:

لَا تَقُوْلُوا لِمَنَ ٱلْفَى الَيْكُمُ السَّلْمَ لَسْتَ مُوُمِنًا ؟ (٥٣.٣،١٠) ترجمُهُ: اور جَمِّينُ سلام كرے يديكوكوملمان نيس ہے۔

اس آیت کے شان نزول کے بارے میں عماء فر ماتے میں کہ حضرت مید تااسامہ بن زید ٹڑائیڈ کے بارے میں نازل ہوئی ہے کہتب مدیث میں یہ واقعداس طرح سے ورج ہے کہ حضرت اسامہ بن زید بڑائٹیڈ فرماتے میں:

نی کریم تا الله فرات کی طرف ایک سریم بعوث فرمایا جب و و ہماری طرف سے جو کئے ہو گئے تو بھا گ کھڑے ہوئے ہم نے ایک آدی گیر سا جب ہمائل پر غالب آگے تو اس قبل الله الا الله ہمیں ہے کوئی معبود سوائے الله کے مگر ہم نے اس قبل کر دیا ہیں نے اس کاذ کر حضور بی کریم ٹائیڈ ہے سے کیا آپ ٹائیڈ ہے نے قرمایا: من لک بلا الله الا الله الا الله الا الله یوم القیامة قیامت کے دن تمہاری کلم طیبہ کے مقابلہ ہیں معاونت کون کرے گائی سے نے عش کی کہ یارسول الله انها قالها مخافة السلاح الے الله کے دول ٹائیڈ ہمایا: افلا شققت عن قلبه حتی تعدم میں بڑھا تھا آمر لا

تر جمہ: تم نے اس کادل چیر کرکیوں مذد یکھ لیا کتہیں معلوم ہوجا تا کہ اس نے اسحہ کے خوف سے پڑھا تھا یا نہیں۔

پیرآپ الی این فرماتے رہے کہ قیامت کے دن تمہاری کلمد طیب کے مقابلہ میں

امام ابوداد در مينية روايت قرمات يل كدمول الفريسية التفرمايا: من أفتى المناس بغير علم كأن اثمه على من افتاكا (سنن الجداد در سناب العلم : باب التوقي في الفتيا)

جى كوبغير علم كے فتوى ديا محياال كا كتا فتوى ديسے والے ير ہے۔ ربول الله وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهِ

ان الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لمديبق عالماً اتخذ الناس رءوسا جهالا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا (مج ابناري: تاب الطي ابناني المناسم ال

ترجمہ: بے تنگ اللہ تعالی علم کو اسپنے بندول سے علم کو آپیس اٹھائے گا مگر علم کوعلما کے اٹھائے جانے کے وَریعہ سے اٹھالیا جائے گا۔ یہاں تک کہ جب ایک عالم بھی باتی درہے گا تو لوگ جابوں کو اپنا سر دارینالیس گے۔وہ انہیں فتو ی دیں گے خود بھی گراہ ہوں گے اور انہیں بھی گراہ کریں گے۔ حضرت سیدناعلی کرم اللہ و جہد قرماتے ہیں: من افتی بغیر علمہ لعنت السماء و الارض

(روح البيان: مورة البقرة: آيت: ٨٩)

ترجمہ: جس نے بغیرعلم کے فتوی دیا اس پر آسمان اور زمین بعنت کرتے ہیں۔

ان تمام دعیدوں اور اسلاف کے معمول کے پیش نظر فتی کو فتوی جاری کرنے میں جلد

ہازی نہیں کرنی چاہئے۔ جہال تک ان حضرات کا تعلق ہے جو اس منصب کے اہل ہی نہیں

انہیں ان دعیدوں سے ڈرتے ہوئے تی کے ساتھ فتوی جاری کرنے سے اجتناب کرنا چاہئے۔

انہیں ان دعیدوں سے ڈرتے ہوئے تی کے ساتھ فتوی جاری کرنے سے اجتناب کرنا چاہئے۔

مفتی کو چاہئے کہ ہرقم کے تعصب سے نیکتے ہوئے اور مومنا ند انداز اختیار کرتے

ہوئے احقاق حق اور ابطال باطس کے لئے فتوی جاری کرے ۔ ایسا ہر گزنہ ہوگہ فتوی کی باری کرے ۔ ایسا ہر گزنہ ہوگہ فتوی کی بنیاد ذاتی بغض وعناد بتعصب یاد نیاوی مقاصد ہوں ۔

حکایت ہے کہ حضرت علی مجنی بڑے ہیں کی صاحبزادی نے ان سے متلہ پو جھا کہ

حکایت ہے کہ حضرت علی مجنی بڑے ہیں۔

الله تعالى نے اس بات كو لبند فرمايا كه تمبين كلمه طيبه كى حرمت كى تعظيم وكھائے۔(منن ابن مأجد: ابواب افتن: الكف عن قال لا اله الا الله)

کنی افراد مشخطہ تحفیریل بہت جری نظر آتے ہیں۔ایک بات بیمجھ سے بالہ تر ہے کہ جب وہ دنیا میں سلمانول کی تعداد کاذ کر کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ سلمان ایک ارب سے زیادہ بین اور جب مسلمانول کے تختلف گروہول کاذ کر کیا جائے تو ہر گروہ کو فتوی تحفیر کی لاتھی سے اسلام سے باہر کر دسیتے ہیں۔اگر ان کے اصولول کو مان لیا جائے تو شایدادیان کے ماشنے والول میں مسلمان دنیا میں سب سے کم تعداد میں رہ جائیں۔ایسے افراد کو مذکورہ بالااحادیث سے دیں عبرت حاصل کرنا چاہئے کہ جب خیر القرون کے لوگول کو اتنی سخت تنبیہ بارگاہ رسالت کی صاحبھا الصور قوالسلام ہے ہوسکتی ہے تو اس دور کے لوگول کا کیا حال ہوگا جن کے بارے میں شعد یہ فیصلہ الکنب کہا گیا ہے۔

اجرأكم على القتيأ اجرأكم على النأر

(منن الداري: باب الفتيا وما فيدمن الثدة)

تر جمہ: تم میں سے فتوی دینے میں سب سے زیادہ بری آگ میں جانے میں بھی سب سے زیادہ جری ہے۔

حضرت امام شعبی مینید سے بوچھا گیا کہ جب آپ سے موال کیا جاتا تھا تو آپ وگ کیا کرتے تھے؟ آپ نے فرمایا:

كأن اذا سُئل الرجل قال لصاحبه أفتهم فلا يزال حتى يرجع الى الاول

تر جمہ: جب ہم میں سے کسی سے موال کیا جاتا تھا تو وہ اپنے ساتھی سے کہنا تھا کہ آپ اس کا جواب دیں۔ای طرح سے ہزشخص دوسرے کی طرف سائل کو متوجہ کراتا پیال تک کہ وہ پھر پہلے والے کے پاس لوث آتا۔

(منن الداري:مقدمه:باب:۲۸)

### بسم الله الرحمن الرحيم كفركي بحث

کفرایمان گرفتین ہے۔ لغت میں کفر کے معنی تھی جیز کو چھپانے کے بیل عربی زبان میں رات اور کمان کو کافر سے بھی متصف کیا جا تا ہے کیونکہ رات اشخاص کو چھپا دیتی ہے اور کمان بیج کو زمین میں بو کر چھپا دیتا ہے۔ قرآن حکیم میں الند تعالیٰ فرما تا ہے: اُنجیت الْکُفَّارُ کَتِبَاتُ فَ (الحدیدے ۲۰۰۵) تر جمہ: "جس کی پیداوار کمانوں کو بھی لگتی ہے"

ال آیت مقدسیس کرانول کو کفارکها محیاہے کیونکہ و عمل زیاعت بیس بیج کو زیمن میں چھیاد سینے بیں ۔ جغرت راغب اصفہانی میشد فرماتے ہیں:

الكفر في اللغة :ستر الشئ و وصف الليل بألكافر لسترة الأشخاص والزراع لسترة البئر في الارض

(المفردات فی خریب التراکن: ٧٠٣٣) تر جمره: کفر لفت میں کسی چیز کو چھپانے کو کہتے ہیں۔اور رات کو افراد کو چھپانے کی وجہ سے کا فرسے متصف کیا جاتا ہے اور کسان کو بھی کیونکہ وہ زیبن میں بیج محمد التا ہے۔

عربی زبان میں کہا جاتا ہے کفر الجھل علی علمہ فلان یعنی فلال کے علم کو جہل نے جہادیا، بحرکے لئے بھی کافرمتعمل ہے کیونکدہ و مافیہ کو چھپادیا، بحرکے لئے بھی کافرمتعمل ہے کیونکدہ و مافیہ کو چھپادیا، بحرکے لئے بھی کافرمتعمل ہے کیونکدہ و مافیہ کو چھپادیا، بحرکے لئے بھی کافرمتعمل ہے کیونکہ دوران العرب: ج اس نے بھی ا

اگرقے ہوجائے اور طق تک آجائے وضوباتی رہتاہے یااس میں فراد آجاتا ہے؟ آپ نے جواب فرمایا کرونو فارد ہوجاتا ہے خواب میں آپ کو صفور سرود کا تنات تا اللہ اللہ فرمایا: نہیں اے علی ایبال تک کرمند بحرقے آئے حضرت کی بی بیسید فرماتے میں: علیت ان الفتوی تعرض علی دسول الله صلی الله علیه واله وسلم فالیت علی نفسی ان لا افتی ابدا

تر جمہ: مجھے معلوم ہوا کہ فناوی رسول اللہ کائٹائیٹی کی بارگاہ میں پیش کئے جاتے ہیں میں نے تسم اٹھالی کہ آئندہ بھی فتوی نہیں دونگا۔ (ردح البیان: سورۃ البقرۃ: آیت:۸۹) اس حکایت سے ہم یہ واضح کر دینا جا ہتے ہیں کہ مفتی فتوی پیکفیر سے قبل اس بات کو

ال حکایت سے ہم یہ وال کر دینا چاہتے ہیں کہ سی فوی سکفیر سے جل اس بات کو ذبین نشین دیکھے کہ میرا تحریر کردہ فتوئ بارگاہ خداوندی اور بارگاہ رمالت علی صاحبها السلام والسلام میں بیش کیا جائے گامتو تع ہے کہ اس بات کو سوچنے کے بعد اس کا فتوی لکھنا ہرقسم کے تعصب و بعض سے پاک ہوجائے ۔اس نکت کے حوالہ سے امام غربی کی کتاب فیصل المتنفر قتہ " قابل مطالعہ ہے۔

مفتی کوفتو کی بالخصوص فتوی یخفیر جاری کرنے میں جن با تو ل کالحاظ کرتا چاہئے ہم نے اختصار کے ساتھ ان کا بیان کر دیا ہے۔ پہلی بات تو یہ کہ فتوی یخفیر جاری کرنے سے اجتناب کرتا چاہئے کہ نا چاہئے کہ بیان اگر کہیں احقاق تی یا ابطال باطل کی ضرورت ہوتو ان با تو ل کا فتویٰ یخفیر تحریر کرنا جائز ہے کرتے وقت خصوص اہتمام کرنا چاہئے ۔اس کے علاوہ وہ وجوہ جن کی بنیاد پر یخفیر کرنا جائز ہے ان کی تفصیلات کو ہم نے پیش نظر کتاب میں بیان کرنے کی کو کششش کی ہے۔ ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ علم حضرات ان سے ضرور محظوظ ہول کے ۔الندرب العزت اس معی کو قبول ومنظور فرمائے اور امت میں باہمی مجبت و بھائی چارہ کا ذریعہ بنائے ۔ابین بجاہ مید المرسلین بالانی اللہ فی خورات اس معی کو قبول و منظور

العبد الفقير عمير محبود صديقي استأذباً لجأمعة العليمية الاسلامية ٢٢ شعبان المنظم ١٣٣٠ ه ای لئے کافر کہاجا تا ہے کہ دوئی کو چھپا تا ہے۔الذّ تعالیٰ کی تعمتوں میں سے نظیم تعمتیں و وآیات ونٹ نیاں میں جو الذّ تعالیٰ کی ذات مبارکہ اور تو حید پر دلہ لت کرتی میں پس جوشخص اللّٰہ تعالیٰ کے رس ،ان پر نازل ہونے والے احکامات وآیات کو مجمثلا دیتا ہے اوران کی تصدیلی نہیں کرتاوہ در حقیقت اللہ تعالیٰ کی عظیم تعمتوں اور جن کو چھپا کر کفر کا مرتکب ہوتا ہے۔

کافراس زین کو بھی کہا جا تا ہے جو آبادی سے دور ہواور کوئی اس طرف کارخ مذکر تا جو السی زیمن عوام الناس کی نگاہوں سے پوشدہ اور گزرگاہ مننے سے عروم رہتی ہے مٹی کو عرفی میں الکفر بھی کہتے ہیں۔

شيخ ابن منظورا فريقي ميسيد فرمات ين:

الكَفر الترابعن اللحياني لأنه يسترما تحته

(اران العرب ج/ص:۱۴۸)

تر جمہ: لحیانی سے منقول ہے کہ ٹی کو گفر بھی کہتے ہیں کیونکہ و واپنی ماتحت اشیا یکو جھپا دیتی ہے۔

اپنی زره کو کیزے ئے دائے والے کو بھی کافر کہتے ہیں۔ این السکیت :اذا لیس الرجل فوق درعه ثوباً فهو کافو، قد کفر فوق درعه (اران امربع/س:۱۳۸)

ترجمه: جبآدی اپنی زره پر کیزادٔ ال کراسے چھپادے تواسے کافر کہتے ہیں کیونکہ وہ زرہ کو چھپادیتا ہے۔

صدقہ اورروزے وغیرہ کے ذریعے تخفیر کو الکفارۃ کہا جا تاہے کیونکہ کفارہ کے ذریعے مخفیر کو الکفارۃ کہا جا تاہے۔ م مخناہ او ملطی پرپردہ ڈال کراہے چھپادیا جا تاہے۔

و سميت الكفارات كفارات لأنها تكفر الذنوب اى تسترها مثل كفارة الأيمان و كفارة الظهار و القتل الخطأ (من احبي النه ١٣٨٠) کفر الله تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کے لئے بھی استعمال ہوتا ہے۔ کفران نعمت کرنے والے بھی کافر کہتے ہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پرشکر کو ترک کر کے انھیں چھپا دیتا ہے۔ اللہ رب العزت فرما تاہے:

قَالَ هٰنَا مِنْ فَضُلِ رَبِّنَ ۗ لِيَبْنُونِنَ ءَاشُكُرُ اَمْ اَكُفُرُ ۗ وَمَنْ شَكَرَ فَاتَّمَا يَشُكُرُ لِنَفُسِهِ ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ رَبِّى غَنِيُّ كَرِيْمٌ۞ (أنها عَ)

تر جمہ: اس نے کہا: یہ میرے رب کافض ہے تا کہ وہ جھے آز مائے کہ آیا میں شکر
گزاری کرتا ہول یا ناشری اور جس نے (اند کا) شکر ادا کیا سوو محض اپنی
ای ذات کے فائدہ کے لئے شکر مندی کرتا ہے اور جس نے ناشکری کی تو
بے شک میرارب بے نیاز، کرم فرمانے والا ہے۔

اَيك اورمقام پرفرمايا: وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكُفُرُوْنِ ﴿ (ابتر:: ٢)

ز جمه: اورمیرانشرادائیا کرواورمیری نانشکری ریمیا کرو<sub>س</sub>

مورةا براتيم عن قرمايا:

وَاِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَمِنُ شَكَرُتُمْ لَازِيْدَنَّكُمْ وَلَمِنُ كَفَرُتُمْ اِنَّ عَنَا بِيُلَشَدِيْدُ ۞ (ايرابِم: ١٣)

ترجمہ: اور (یادکرو) جب تمہارے رب نے آگاہ فرمایا کہ اگرتم شکرادا کرو گے تو میں تم پر (نعمتول میں) ضرور اضافہ کروں گااو راگرتم ناشکری کرو کے تو میرا عذاب یقیناً سخت ہے۔

ان کے علاوہ جھی کئی ایک آیات مقدمات ٹیل جن میں کفر بعمت کی'' ناشکری'' کے استعمال ہوا ہے۔ یاو رہے کہ جب مطلقا کافر کا کلمہ استعمال حیا جائے تو عرف شرق میں اس سے مرادوہ شخص ہے جو ضروریات دین یا نصوص قعیمہ میں سے کسی کا انکار کردے۔اسے

(84:2)

انهم قديدلوا بعدك فاقول سحقا سحقا

تر جمہ: انہوں نے آپ کے بعدا پنادین بدل میا تھا بھریں کھول گا''دور ہو جاؤ ،دور ہوجاؤ''۔ (معج ملم: رقم الحدیث: ۴۹۳)

اللام قُول الرَّنْ عَلَى اللهُ وَالْ دُوالْ دُولْتَ وَمَالَعُ كُو يَنَاوُر ہدايت كَ بِهِ اللهُ اللهُ

ر جمہ: بے شک جولوگ بیٹھ پھیر کر پیچھ لوٹ گئے اس کے بعد کے ال پر ہدایت دائع ہو چک تھی شیطان نے انہیں (کفر کی طرف داپس بیٹنا دھوکہ دی دائع ہو چک تھی شیطان نے انہیں (کفر کی طرف داپس بیٹنا دھوکہ دی سے) اچھا کر دکھا یا،اور انہیں (دنیا پیس) طویل زندگی کی امید دلائی۔ یہ اس لئے کہ انہوں نے ان لوگوں سے کہا جواللہ کی نازل کردہ کتاب کو ناپرند کرتے تھے کہ ہم بعض امور میں تمہاری پیروی کریں گے اور اللہ الن کے خفیہ مشورہ کرنے کو خوب جانتا ہے۔ پھر (اس دقت ان کاحش) کیسا ہوگا جب فرشتے ال کی جان (اس مال) میں تکالیں کے کہ ایکے چیروں اور ان کی فرشتے ال کی جان (اس مال) میں تکالیں کے کہ ایکے چیروں اور ان کی شیخوں پر ضربیں لگے تے ہوں گے؟ یہ اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے اس کی رضا کو نا روش) کی بیروی کی جو الذکو ناراض کرتی ہے اور انہوں نے اس کی رضا کو نا کی بیروی کی جو الذکو ناراض کرتی ہے اور انہوں نے اس کی رضا کو نا کے لیند کیا تو اس نے ان کے (جملہ ) اعمال اکارت کرد سے ہے۔

تر جمه: اس كئة تفارات تو تفارات كها جا تا م كه و د كنا جون كي يخفير كردية بيل يعني گنا جون كوچيادية بين بيلي تسم كا كفاره بر بلبار كا كفاره اور قس خطا كا كفاره

اس محتمل ہے اوراس سے جم یہ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ کفر نغت میں چھپانے کے معنی میں مستعمل ہے اوراس سے شقق کلمات میں چھپانے کے معنی پائے جاتے ہیں۔ عوف شرع میں جو شخص اللہ تعدل کی آبیات کو جھٹلا تا ہے ورحقیقت وہ جن کو اوراللہ تعدل کی نعمتوں کو جھپا تا ہے اس کو کافر کہا جا تا ہے ۔ شرعاً کافر کا اطلاق احکامات امہیہ کے منکر پر جو تا ہے۔ لیکن لغتماً اس کا اطلاق ہیں 'ستر'' کے لئیکن لغتماً اس کا اطلاق ہیں ۔ کس ان میں 'ستر'' کے معنی پائے جاتے ہیں ۔ کفر کی اس مختمر نغوی بحث کے بعد اب ہم کفر کی تعریف اصطلاح شریعت کے مطابق پیش کریں گے۔

# ترک دین کی شناعت اورایمان و کفر کی اصطلاحی تعریف

اس کائنات کی سب سے عظیم نعمت ایمان ہے۔ ایمان کامل کی ایک نشانی یہ بھی ہے کر سوئن کامل کفر پر موت کو ترجیح: یتاہے۔ مدیث شریف میں وارد جواہے: تنویت ال اللہ معرض شخصہ میں میں میں اس کی میں میں اس

تین خصال ایسے بیل جم تخص میں جول وہ ایمان کی ملاوت کو پالے گا:

التداوراس کار مول کا تی آجات کے آخ دیک سب سے زیادہ مجبوب ہول ۔

بالمدرون فارون فالإنهان ف الشرك من الأرك المدين مورون الشرك ملت الأرك المدين مورون الشرك من الشرك المدين الشرك المدين الشرك الشرك

و ایمان لانے کے بعد کفر کی طرف کو شنے کو اس طرح نا پرند کرے جس طرح آگ

یس ڈ الد جانانا پرند کر تاہے ۔ (سیج ابحاری بحاب لا کراد، باپ من اختارا اندر کرتے جس طرح آگ

ایک اور مدیث شریف پس آتا ہے کہ دمول اللہ تأثیر اللہ سے فرمایا:
سنو ابعض لوگوں کو میرے حوش سے ایسے دھمکار ویا جائے گا جیسے بھٹکا ہوا
اونٹ دھکار دیا جا تا ہے، یس ان کو آواز دول گا''ادھر آؤ'' تو کہا جائے گا:

اس مديث وامام زمذي في ابني استاد القل فرماياب (حامع الترمذي: الواب الحدود: بأب، عِام في المرتد) ال مدیث کوامام عبداللہ بن زبیر حمیدی نے بھی اپنی مندمیں نقل فر مایا ہے۔

(المند:رقم الحديث:۵۳۳)

اس روایت کوامام ما لک نے مرسانقل فرمایا ہے۔

(الْمُوَ لَمَا: كُتَّابِ الأَتَّفِيةِ: القَّمْنَا وَلِينَ ارتَدُّعَنِ الاسلام)

ال مديث كوامام بيمقى نے بھي منن كبرى اپنى امناد سے نقل فر مايا ہے۔ ( كتاب المرتد: باب قبل من ارتد عن الاسلام )

ان روایات کےعلاوہ بھی تکی روایات میں مرتد وقتل کرنے کا حکم بیان ہواہے۔ الاسكاماني مينية قرماتين:

قال النبي ﷺ من بدل دينه فاقتلوة وكذا العرب لما ارتنت بعد وفأة رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم أجمعت الصحابة رضى الله عنهم على قتلهم

(بدائع انسنائع في ترتيب الشرائع: ج: ٤ /٩٠ : ١٣٣٠)

رجمه: نی کریم تاثیل نے فرمایا جوکوئی اپنادین تبدیل کرے اسے قبل کردو اس طرح جب (بعض)عرب رمول الله كالفيان في وقات كے بعد مرتد ہو گئے تو محابر کرام جی اُفتر نے ان کوتل کرنے پر اجماع کیا۔

قاضى ملاخسر وحتفى فرماتے ين:

وكذا الصحابة رضوان الله عليهم اجمعوا عليه في زمن أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه.

(الدر الحكام في شرح فرد الاحكام: ج: ١ /س: ٣٠١) ر جمد: ای طرح صحابه کرام و اُنتائے نے حضرت ابو بکر صدیات میں نیز عند کے دور مبادك يس مرتدوقل كرفي براجماع كيا

اسلام کو چھوڑ کر کفر اختیار کرنے کی سزا اللہ اور اس کے مول کالیجیج نے تس بیان

امام بخاری میلیدروایت فرماتے میں:

حداثنا ابو النعبأن عمدين الفضل قال حداثنا جمادين زيدعن ايوب عن عكرمة قال اتى على بزنادقة فاحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لوكنت الألم احرقهم لنهي رسول الله ﷺ لا تعليوا بعلاب الله و لقتلتهم لقول رسول الله على: من بدل دينه فا قتلوة

( محتج البحاري: كتاب استتابة المعاعدين والمرتدين وقتالهم: باب: حكم المرتدو المرتدة) ترجمه: حضرت عرمه روايت كرتے إلى كرحضرت على بني تنظ كياس" زناد قه" كولايا كيا تو آپ نے ال كو جد ديا۔ يہ خبر حضرت ابن عباس بڑائين كو پہنچى تو آپ فرمايا: اگر حضرت على جن تؤلؤ كى جكديش جوتا تويس ان كوبني كريم تا توايع كَمْنَعُ فَرِمانِيَّةً فِي وحِدت مذجلاتا آبِ تَأْتِيَّاتِهُ فِي مِماياً: 'اللَّه كَي عذاب سے تکلیف نہ دو'اوران کو ضرور قبل کر دیتا نبی ٹائٹیائیا کے قول مبارک کی وجہ سے آپ ٹائیا نے فرمایا: جس کسی نے اپنا دین تبدیل کما تو اس کوٹل

ال روایت کوامام ابن ماجه نے بھی اپنی مند کے ما تو نقل کیا ہے۔

(منن ابن ماجه: ابواب الحدود: بإب الزيّر بن من ديرة)

ال روایت توامام ابوداؤ دیے بھی اپٹی مند کے ساتھ تقل ٹیاہے۔

(منن آني داؤد: كمّاب الحدود: باب أنحم فيمن ارته)

ال مديث كوامام نسائي في بحى اپني كئي اسناد كے ساتھ نقل فرمايا ہے۔

(منن امنس ني بحتاب ايي رية : الحكم في فمرته)

اس مدیث توامام دارقفی نے بھی اپنی امناد سے تقل فرمایا ہے (سنن دارطنی: متناب اعدو دوالدیات. ح: ۳ اس: ۱۰۸)

تر جمر: ایمان ، جو کچورسول الله تائیل الله تعان کی طرف سے لے کرمبعوث ہوئے
یں ، اس کی تصدیل اور اقرار کرنے کانام ہے۔
اس کی شرح میں امام سعدالدین تھیاز انی فرماتے ہیں:
ای تصدیق النبی ﷺ بالقلب فی جمیع ما علمہ بالضرورة
هجیشه به میں عدن الله تعالی اجمالا (شرح النا بمالانیه میں ۱۳۱۱)
یعنی ایمان نبی کریم تائیل کی ہراس شے میں دل سے اجمالا تصدیل کرنے
لینی ایمان نبی کریم تائیل کی ہراس شے میں دل سے اجمالا تصدیل کرنے

كانام بجس كاعلم الله تعالى كى طرف سے جونا ضرور تأجوتا ب

پرآگ آپ فرماتے ہیں:

و انمأ الاقرار شرط لاجراء الاحكام فى الدنيا لما ان تصديق القلب امر باطن لا بدله من علامة فن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه فهو مؤمن عندالله و ان لم يكن مؤمنا فى احكام الدنيا (شرح استاتر النيس: ١٣٢)

ترجمہ: اورا قرار دنیا میں احکام شرعیہ کے اجراء کے لئے ضروری ہے کیونکہ تصدیل قلب باطن کا معاملہ ہے ای لئے اس کے مواکوئی چارہ جس کہ ایمان کی کوئی علامت ہو لیس جس نے دل سے تصدیل کی اور ڈبان سے اقرار نہیں کیا وہ اللہ تعالیٰ کے نزویک مؤمن ہے اگر چداحکام دنیا کے اعتبار سے وہ مؤمن نہیں ہوگا۔

حضرت امام بيهتي مسلم فرمات مين:

سأل رجل الحسن البصرى عن الإيمان ،فقال:الإيمان المان و ملائكته و المانان،فأن كنت تسألنى عن الإيمان بالله و ملائكته و كتبه و رسله و الجنة و النار و البعث و الحساب فأنا مؤمن و إن كنت تسألنى عن قول الله عزوجل :انما

ایمان امن سے ہے۔ امن کے معنی خوف کے ذائل ہونے اور نفس کے مطمئن ہونے کے بیل مؤمن خودکوا یمان امن سے ہے۔ امن کے معنی خوف کے ذائل ہونے اور کی ہے۔ شریعت کے بیل مؤمن خودکوا یمان لانے کے بعد مذاب مخلد سے محفوظ و مامون کر لیتا ہے۔ شریعت میں ایمان زبان سے اقرار کرنے اور وں سے تعدیل کرنے کانام ہے۔ اگر محمی کے دل میں ایمان لانے کے بعد ذرا برابر بھی ریب پیدا ہوتو و ، اہل ایمان کی فہرست سے خارج ہو جات ہے۔ کیونکہ الاند تعالیٰ اور اس کے رمول من ایمان و اور کے دمرے میں وائل نہیں ہوتا۔ شک کو قبول نہ کرتا ہو، پیدا نہ ہو بندہ ایمان والوں کے زمرے میں وائل نہیں ہوتا۔

الله تعالى فرما تاب:

اِئَمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ امْنُوا بِاللهِ وَرَسُولِه ثُمَّ لَمْ يَرْتَأَبُوا وَجْهَدُوا بِإَمُوالِهِمْ وَآنُفُسِهِمْ فِيُ سَبِيْلِ اللهِ أُولَبِكَ هُمُ الصَّدِقُونَ@ (الجراحه:١٥)

تر جمہ: ایمان والے تو صرف وہ لوگ بیل جوالتدادراس رمول ( کاٹیڈیڈ) پر ایمان لائے، پھرشک میں ندیڈے اوراللہ کی راہ میں اسپینے اموال اورایٹی جاتوں سے جہاد کرتے دہے، بیبی وہ لوگ بیس جو (دعواسے ایمان میں ) سپھے ہیں۔ حدیث جبریل عیارتہا میں ہے کہ جب اللہ کے رمول کاٹیڈیڈ سے ایمان کے بارے میں یو چھا مجیا تو آپ تاٹیڈیڈ نے ارشاد قرمایا:

أن تؤمن بالله و ملئكته و كتبه ورسله و اليوم الاخر و تؤمن بالقدر خيرة وشرة (حجم، قراديث:١)

تر جمہ: ایمان یہ ہے کہتم ایمان لاؤ الله پر،اس کے مل نکه پر،اس کی کتب پر،اس کے مات کہ بر،اس کی کتب پر،اس کے رسولوں پراؤر یوم آخرت پر،اور بیکہتم خیروشر قدر پرایمان لاؤ۔ ایمان کے بارے میں شخ عرضی فرماتے ہیں:

و الايمان هو التصديق بما جاء به من عند الله تعالى و الاقراريه (التابرالانية عند الله عند الله عالى .

باللمان ضروری ہے۔

حضرت امام ابوجعفر فحاوی میلید فرماتے ہیں:

ولا يخرج العبد من الايمان الابجعوما أدخله قيه

(العقيدة الطحاوية : هل: ٢٤)

تر جمہ: بندے کو ایمان سے اس چیز کا انکار خارج کرتا ہے جس نے اس کو ایمان یس داخل میا تھا۔

تُخْ اَن جُمِم ایمان اور کفر کی تعریف کے بارے یس فرماتے ہیں: الایمان تصدیق سیدنا محمد ﷺ فی جمیع ما جاء به من الدین ضرورة الكفر تكذیب محمد ﷺ فی شی مما جاء به من الدین ضرورة (المراروانقائرج: ۲/س:۸۳)

تر جمد: ایمان ہمارے سر دارمحد کانیاج کی ہراس چیز میں تصدیق کا نام ہے جس
کو آپ کانیاج دین میں سے بطور ضرور یا ت کے لے کرمبعوث ہوتے
میں کفرمحد رسول اللہ کانیاج کی ہراس چیز میں سے کسی ایک چیز کی بھی
تکذیب کا نام ہے جس کو آپ تا تیج فی ضرور یات وین میں سے لے کر
مبعوث ہوتے ہیں۔

حنرت امام بیضاوی میشد فرماتے بین:

وفى الشرع الكارما علم بالضرورة هجئ الوسول (ﷺ)به ' (تفيز البيناوي: ج: الص: ٢١٨)

ترجمہ: اورشرع میں كفراس كے الكاركوكہا جاتا ہے جس كے ساتھ نبى كريم تائيليا كا آنا ضروري طور پرمعلوم ہو۔

صرت امام غرال براند فرماتے فين:

الكفرهو تكذيب الرسول عليه الصلاة و السلام في عني

المؤمنون الذين اذا ذكرالله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة و مما رزقنا هم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا (الانال ٢٠٠٨ مر)فوالله ما انا ادرى انامنهم امرلا؟ (١٠ بالانتار، ٢٠٠٤)

ترجمہ: ایک آدمی نے صرت حن بصری بڑھٹا سے ایمان کی تعریف کے بارے من سوال كياتو آب في مرمايا: إيمان دويس ا كرتم مجمع سالله بدراس کے فرشتون بر،اس کی مخابول بر،اس کے رمولوں پر،جنت و دوزخ پراور حماب پرایمان لانے کے بارے میں یوچھ رہے ہوتو میں موثن ہول۔ اگرتم مجھ سے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کے بارے اس یو چھ رہے ہو: (ایمان والے (تو) صرف و بی وگ بیل کہ جب (ان کے سامنے )اللہ کاؤ کر کیاجاتا ے (تو)ان کے دل فوف زدہ جو جاتے یں اورجب ان پراس کی آیات تلاوت کی جاتی بین توو وان کے ایمان کوزیاد و کردیتی بین اورو واسیے رب پرتوکل رکھتے ہیں۔(یہ) و ولوگ ہیں جواسینے رب پر ایمان رکھتے ہیں اور جو فچھ بم نے اہیں عطا کیا ہے اس میں سے فرج کرتے رہتے ہیں۔ یک لوگ ہے موٹن میں ) تواللہ کی قسم مجھے آہیں معلوم کہ میں ان میں سے ہوں یا نہیں؟ مذكوره بالاحوالول مصمعلوم جواكرا يمان ول كى تصدين اورزبان ساقراركانام ہے۔ایک شخص کے لئے داڑہ اسلام میں داخل ہونے کے لیے ضروری ہے کہ وہ نبی كريم كالنياج كي تصديل كرے اور ہراس چيزي قبول كرے جس كو آپ تائياج الله تعالى كى طرف سے بطور ضرور بات دین کے لے کرمبعوث ہوئے ہیں۔ اگر کوئی شخص دل سے ایمان لے آتا ہے تو عنداللہ و مؤمن ہی قراریائے گا محونکہ ایمان کا تعلق قلب کے ساتھ ہے

تاہم دنیا میں اسے موکن قرار دسینے کے لئے اور احکام شریعت کے اجراء کے لئے اقرار

سے جوشخص ایرا کرے اس کی کیا سزا ہوسکتی ہے اس کے علاوہ کہ دنیا کی زندگی میں ذات (اور رسوائی) ہو،اور قیامت کے دن (بھی ایسے لوگ) سخت ترین عذاب کی طرف لوٹائے جائیں گے،اور اللہ تمہارے کاموں سے بے خبر نہیں ۔

ابن نجيم كى پيش كرووتعريف كى شرح ش امام تموى قرماتے بين:
وفيه أن هذا التعريف غير جامع اذ التكذيب بيختص با
لقول و الكفر قد بيحصل بالفعل و انكار ما ثبت بالاجماع
قد يخرج عن الضروريات و هو كفر (شرح المموى ٢٠٠٥) مردد يتعريف بامع نبيس ہے يونكه تكذيب قول كے ما قد فاص ہے اور كفر محمى فعل سے بي ثابت ہوتا ہے نيز مجمى اجماع كا انكار بھى شروريات سے نكال ويثا ہے اور يوائد كي المحام كا انكار بھى شروريات سے نكال ويثا ہے اور يوائد كي المحام كا انكار بھى شروريات سے نكال ويثا ہے اور يوائد كي المحام كا انكار بھى شروريات سے نكال ويثا ہے اور يوائد كا انكار بھى شروريات سے نكال ويثا ہے اور يوائد كا انكار بھى شروريات سے نكال ويثا ہے اور يوائد كي الكار بھى شروريات سے نكال ويثا ہے اور يوائد كا انكار بھى شروريات ہے۔

شیخ ابن نجیم کی بیان کرد ، تعریف پریه اعتراض تمیا گیا ہے کہ وہ جامع نہیں ہے کیونکہ تکذیب قول کے سائد خاص ہے جبکہ بعض اوقات بعض اعمال بھی کفر کا موجب بن جاتے یں ۔ جیے کئ شخص کا حالت امن میں بتول کے آگے سجد و کرنا ، اسی طرح اگر کسی چیز کا ثبوت اجماع سے ہے تواس کا اٹکار بھی بعض صورتول میں گفر ہوتا ہے۔

حضرت امام بيضادي مِينالله فرمات ين:

مما جاء به و الايمان تصديقه في جميع ما جابه فاليهودي و النصرائي كافران لتكذيبهما للرسول عليه الصلاة و السلام (فيم الرقرية عن ٤٨٠)

کفرروں اللہ تا اللہ کوئی بھی ایک چیز میں جھٹلا نے کانام ہے جس کو آپ علیہ السلاۃ والسلام لے کرتشریف لائے۔اورا یمان ہراس چیز کی تصدیق کانام ہے جس کو آپ تا تی اللہ اللہ کر آئے ہیں یہودی اور نصرانی دوٹوں رسول اللہ تا تی اللہ کا قریم کے اللہ کی وجہ سے کافریس۔

مذکورہ بالاتعریفات ہے معلوم ہوا کہ حضور نبی کریم کافیڈنٹا جو کچھ ضروریات دین میں ہے لیکرمبعوث ہوئے میں اس میں سے بھی ایک شے کا اکارقولاً یا فعوا کفر ہے مثلاً ایک شخص نماز اور دیگر ارکان کوادا کرتا ہے لیکن زکو قاکامنکر ہے تواسے کافری قرار دیا جائے گا ہیںا کہ حضرت میدنا ابو بکرصد کی مطابقہ اور دیگر تمام صحابہ کرام کے اجماع سے ثابت ہے۔ کیونکہ ایمان کامطلب ضروریات دین میں سے ہر ہرشے پریقین جازم رکھنا ہے اوران میں سے بھی ایک شخص الکا نگار بھی اسے دائر ہا آملام سے فارج کروے گا۔

اى كية قرآن كيم في أمايا:

يَأَيُّهَا الَّذِينَ أَمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْحِ كَأَفَّةً ﴿ (ابتر ٢٠٨:٢٠)

ترجمه: اے ایمان والو! اسلام میں پورے پورے واض ہوجاؤ۔

ایک اورمقام پرارتاد قرمایا:

اَفَتُوْمِنُوْنَ بِبَعُضِ الْكِتْبِ وَتَكُفُرُوْنَ بِبَعْضٍ ﴿ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَّفَعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا حِزْيٌ فِي الْحَيْوةِ النَّانْيَا ﴿ وَيَوْمَ الْقِيْمَةِ يُرَدُّوْنَ إِلَى اَشَدِّ الْعَنَابِ ﴿ وَمَا اللّٰهُ بِعَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ﴿ (ابْرَمَ: ٨٥:٢)

ترجمه: كياتم كتاب كيعض حصول يرايمان اوربعض كالتكاركرتي بو؟ يستمين

یرآت نبیں کرسکتا۔ وہ اس لئے کافرنبیں ہوتا کہ یہ اعمال اپنی ذات کے اعتبار سے کفریس ۔

ال ك بارے يس مى الدين شخ زاد و فرماتے يال:

(و اثماً عن ليس الغيار)و هو يُكسر الغيار علامة أهل النمة. وقيل: هو قلنسوة طويلة كأنت تلبس في ابتداء الاسلام وهي الان من شعار أهل الكفر مختصة جهم كالزنار المختص بالنصارى ...فان قيل:ما الفرق بين لبس الغيار و شد الزنار و بين المأمور به و ارتكاب النهي عنه حتى جعل الأول علامة للتكذيب نازلا منزلته دون الثأني، قلنا : وجه الفرق بينهما أن الأول من ذي الكفرة مختص بهم لا يجترئ المؤمن عليه بخلاف الثأنى فأنهوان كأن من محظورات الدين شرعا الأأنهق يصدر عن المؤمن لكونه مجبولا على اتباع نفسه الأمارة بالسوء وكون هواء غالباعلى عقله فلم يجعله الشأرع أمارة للتكذيب نازلا منزلة نفس التكذيب ولم يحكم يكفر من ارتكبه وأما الاول فأنه لا عذر له في ارتكابه و لا بأعث له يحمله على ارتكابه الاسوء اعتقادة فلذلك جعله الشارع أمارة التكذيب وحكم بكفر من ارتكبه (ماشية تَكُ زاده: ج: ١/٤، ٢١٩\_ ٢٢٠)

ترجمہ: غیار غین کے کسرہ کے ساتھ ہے اور یہ ذمیوں کی علامت ہے کہ اجا تا ہے کہ فی کے ساتھ اور اب یہ اہل کفر فی ہے جے ابتدائے اسلام میں پہنا جا تا تھا اور اب یہ اہل کفر کے ساتھ خاص ہے جیسے زنار تعماری کے ساتھ خاص ہے جیسے زنار تعماری کے ساتھ خاص ہے جیسے زنار تعماری کے ساتھ

خاص بے۔۔۔اوراگرید کہا جائے کہ غیار میننے وزنار باعد ھنے اور مامور برکو كرف اورمنى عندك ارتكاب السائل فرق بكرآب في يبلح ك ارتكاب كوتكذيب كى علامت قرار دياب جبكه دوسر مع واس سے كم درجه يس رکھاہے؟ ان دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے واسے کام کافرول والے یل اوران کے ماتھ فاص یل موکن ان کو کرنے کی جرأت جیس کرتا بخاد ف ٹانی کے کیونکہ و واگر بیدان کامول میں سے بیل جن کوشر بعت نے حرام کیا ہے لیکن تب بھی وہ جھی بھی مومن سے نفس جو برائی کی طرف بلاتا ہے، کی ا تباع کی و جدیدے اورنفمانی خواہشات کے عقل پر نلبید کی و جہ سے صادر ہو جاتے میں اس لتے شارع نے ان تو تکذیب کی علامت نہیں قرار دیا کیفس تكذيب كے درجه كو پہنچ جائل اور جوان كاارتكاب كرے اس كے كفر كاحكم أس لكايا يهال تك يهل كالعلق بيرة ان كارتكاب كابدعقيد في كعلاوه کوئی مذرخییں ہے اور نہ ہی کوئی مبب ہے جس کی وجہ سے ان کاارتکاب کیا جائے۔ای لئے شارع نے اسے تکذیب کی علامت قرار دیا ہے اوراس کے مرتكب كے لئے كفر كا حكم لكا ياہے۔

یعنی بعض اعمال ایسے ہوتے ہیں ہوتکذیب وین کی علامت ہیں۔ اگر کوئی شخص ال کارتکاب کرے تو وہ کافر ہو وہ اسے گا۔ جیسے گلے میں صلیب کا نشان لاکا نایہ عیرا تیوں کی علامت سے ۔ اگر کوئی اس کو اسپنے گلے میں لاکا تا ہے بیاس کی تعظیم کرتا ہے تو انل کفر کے اس فاص دینی شعار کو اپنانے کی وجہ سے وہ بھی دائر واسلام سے فارج ہو وہ اسے گا لیکن اگر کوئی مسلمان کفار کی ان علامات کو انہیں دصوکہ دسینے کے لئے اختیار کرتا ہے تا کہ اہل اسلام کو نقع مین تجوی میں شامی علامت ہو شرعا جائز ہے۔ اس طرح اگر کوئی فاص نشان یا علامت بھار کی کسی دور میں فاص علامت ہو لیکن اسے بعد میں کفار نے بھی ترک کر دیا ہوتو اس کو کفر اور اللی کفر کی تعظیم کی نیت کے لئے اس اس کو کفر اور اللی کفر کی تعظیم کی نیت کے لئے اس اس کارو اس کو کفر اور اللی کفر کی تعظیم کی نیت کے لئے اس کارو اس کو کفر اور اللی کفر کی تعظیم کی نیت کے

كفركى اقسام:

الل علم في كفرى جاراقهام بيان كى بي اس حوالے سے (اللباب في علوم الكتاب: ج، بى ١٠٠٠) كامطالعة كياجات م كجھاضاف كياساتھان كاذ كركر يس كے:

## کفرالاتکار:

' كفرانكازية كدول اورزبان سے كفرى جائے اور جب كافر كے سامنے وحيد كاذ كرى ا عاتے اسے مذہبجانے جيرا كے اللہ تعالى في فرمايا:

إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوا سَوَآءٌ عَنَيْهِمْ ءَٱنْنَدُ تَهُمْ آمُرَلَمْ تُعُذِدُهُمُ لَا يُؤْمِنُونَ۞ (الِترومِ:٢)

ڑ جمہ: بے شک جنہوں نے کفر اپنالیا ہے ان کے لئے برابر ہے خواہ آپ انہیں ڈرائیل یاندڈرائیل،وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

یعنی و و نوگ جنہول نے اللہ تعالیٰ کی وصدائیت کاا نکارتمیاان کو ڈرانااور نیڈراناد ونول برابرین بہ

# ♦ كفرالجحود:

انسان دل سے ایمان کا اعتراف کرے اورلیکن زبان سے اقرار نہ کرے الیے شخص کو کا فرجوں کہتے جیں۔ ابلیہ تعین کا کفرائی قبیل سے ہے کیونکہ وقبی طور پر اس کا اعتراف کرتا ہے کہ اند تعیالی وہ وہ کہ کا فرائی کا اقرار زبان سے نہیں کرتا اور درل سے تصدیل کرتا ہے۔ وہ مرکش کرتے ہوئے وہ بھی نافر مانی کرتا ہے اور دوسرول کو بھی کفر کی طرف بلاتا ہے۔ اس طرح یہود بنی کریم ٹائیڈیڈ کی بعثت کا ذکر اسپ علماء کی زبائی سنتے اور بنی کتا بول جس پڑھتے ہے آئے تھے کیکن جب آپ علیہ الصلاح و السلام نے اعلان نبوت فرمایا اور انہیں دعوت اُسلام دی تو انہوں نے جاستے ہو چھتے انگار کردیا۔

الدُّتعالَ ال كيارك من فرما تام:

م بجائے فیش وغیرہ کی و جدسے پہننے پر فرد کی پیمفیر نہیں کی جائے گئی۔اس کا تفصیلی بیان ان شاء اللہ آگے آئے گا۔

كفرك بادے من حضرت تكازان روسة فرماتے إلى: و رد النصوص بأن ينكر الاحكام التي دلت عليها النصوصالقطعية من الكتأب والسلة كحشر الاجساد مثلا كفر لكونه تكذيبا صريحا لله تعالى و رسوله عليه السلام فمن قذف عائشة رضيالله تعالى عنها بالزنا كفر و استحلال المعصية صغيرة كأنت أو كبيرة كفر اذا ثبت كونها معصية بدليل قطعي (شرح العقائم النفياس:١٩٨١) ترجمہ: اورنصوص کارد کرنا،اس طور پر کہوہ ان احکامات کا انکار کر دے جن پر کتاب الله اورسنت كي نصوص قطعيه ولالت كرتى جوب أس ك الله تعالى اور رسول الند الله في صريح تكذيب مون في وجد ب جيسا اجماد كا (روز قيامت) جمع كياجانا اكفر ب يبل جس ف حضرت ميدتنا عائشه طايفنا يرزنا كي تهمت لگانی او یکناه کوحلال جانا چاہے وہ چھوٹا ہویا بڑا، وہ کا فرہوجائیگا، جبکہ اس کا گناہ ہونادلیل فطعی سے ثابت ہو۔

حضرت تقتازانی میشنید کے مذکورہ حوالے سے بدواضح ہوا کہ وہ احکام جن کا ثبوت تفعی طور پر ثابت ہے ان کا انکار کرنا کفر ہے ۔ حضرت سد تنا عائشہ صدیقہ خالیجیٰ کی عسمت کے بیان میں صورت نور کی آیات مقدسات نازل ہوئیں اور سلمانوں کے اجماع کے مطابی حضرت سید تنا عائشہ صدیقہ خالیجیٰ لگائے گئے الزام سے مکل طور پر بری ہیں۔ اگر کوئی ان آیات کے نوول کے بعد بھی آپ خالیجیٰ پر تجمت لگا تا ہے تو وہ دائرہ اسلام سے نارج ہو جائے گا۔ اس طرح وہ گناہ جس کا ثیوت تقلعی ہواور اس میں کوئی شہدنہ ہوتواس صورت میں اس کو حلول جائے گا۔ اس خالے گا۔

ركون\_\_\_\_\_

فاسق وفاجر كاحكم:

یاد رہے کہ بیمکن ہے کہ ایک شخص مسلمان ہوئیکن فاحق و فاجر ہو محض حمناہ کہیرہ کا
ارتکاب مؤمن کو دائرہ اسلام سے خارج نہیں کرتا۔ اگر کوئی شخص نماز کی ادیکی میں سستی
کرتا ہے، رمضان شریف کے روز ہے ترک کرتا ہے تو وہ فاحق و فاجر کہلا نے گا، اس کی پخفیر
کرنا درست نہیں ہے یکیونکہ اللہ تعالیٰ کا اعلان ہے کہ کوئی شخص رب سے اس حالت میں
ملاقات کرے کہ وہ کفر و شرک میں مبتلا ہوتو اس کی مغفرت آمیں کی جائے گی لیکن اگروہ
ایمان کی حالت میں فوت ہوتا ہے تو رب کر بیم جس کو جا ہے گا معاف فرماد ہے گا۔

الله تعالى في ارشاد فرمايا:

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنَ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَآءُ \* وَمَنْ يُشْرِكُ بِاللهِ فَقَدِ افْتَرَى اثْمًا عَظِيمًا۞

(التراء ١٣٠٣)

ر جمہ: بے شک الله اس بات کو نہیں بخشا کہ اس کے ساتھ شرک نمیا جائے اور اس سے کم تر (جو گناہ بھی ہو) جس کے لئے چاہتا ہے بخش دیتا ہے، اور جس نے اللہ کے ساتھ شرک نمیااس نے واقعتۂ زبر دست گناہ کا بہتان باندھا۔

حضرت امام مملم مینها حضرت ابو ذر غفاری بناتیز سے روایت فرماتے بیل که بنی کریم تاثیل تے فرمایا:

أَتَانَىٰ جِبِرَائِيلَ عَلَيهِ السلامِ فَبشرِ فَى انه من مأت من امتك المتك لا يشرك بألله شيئادخل الجنة قلت و ان زفي و ان مع قيال و ان في المنافذة المنافذة

سرق قال و ان ڈنی و ان سرق (ملم: قم الدیث: ۱۸۰۰)

تر جمہ: جبریل فیداللہ میرے پاس آئے اور جمعے بشارت دی کہ جوکوئی آپ ٹائیڈاللہ کی

امت میں سے اس مال میں فرت ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ماتھ کسی شے کو بھی

شریک نہیں ٹہرا تا تھا تو وہ جنت میں داخل ہوگا۔ میں انے عرض کی اگر چہ

فَلَمَّا جَآءَهُمُ مَّا عَرَفُوْا كَفَرُوْا بِهِ ﴿ فَلَعُنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكُفِرِيْنَ ۞

تر جمہ: موجب ان کے پاس وہی بنی (حضرت محد کا ایک اوپد نازل ہونے دائی تاب قرآن کے باس وہی بنی است کے دائی تاب قرآن کے ساتھ) تیر ایف سے آیا جمے وہ (پہنے ہی سے) پیجائے اللہ کی مسئر ہوگئے، پس (ایسے دائمہ ) انکار کرنے والوں پر اللہ کی لعنت ہے۔

ایک اورمقام پرفرمایا:

ٱلَّذِينُ الَّيْنُهُمُ الْكِتْبَيَغُرِفُوْنَهُ كَمَّا يَغْرِفُوْنَ آبْنَاءَهُمُ \*

(القرة ١٣٩:١٣١)

ترجمہ: اور جن لوگول کو ہم نے کتاب عطا فرمائی ہے وہ اس رسول (آخر الزمال حضرت محمد کا تیزائد اور ال کی ثال وعظمت ) کواس طرح بیجائے بنا کہ بلا شہرائے بیٹول کو بیجائے نئے ہیں۔

💠 كفرالمعاندة:

اس سے مرادیہ ہے کہ انسان دل سے جانے اور زبان سے اقرار کرے سکن حمد اور سرکٹی کی وجہ سے تصدیل ندکرے جیسے الوجہل اور اس قبیل کے تفارقریش ۔

🏕 كفرالنفاق:

یہ ہے کہ زبان سے اترار کرے اور دل سے انکار جیرا کہ منافقین کیا کرتے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

مِنَ الَّذِيْنَ قَالُوٓ الْمَنَّا بِالْغُوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُنُومُهُمْ ا

(MISSELL)

تر جمہ: ان میں سے وہ بیں جوابینے منہ سے کہتے بیں کہ ہم ایمان لائے مالانکہ ان کے دل ایمان نہیں لائے۔ معصیت بیل ملوث بونے کامب بن جاتے ہیں۔

المرثام فينيه فرمات ين:

و في تبيين المحارم : لا شك في فرضية علم الفرائض الخبس وعلم الاخلاص لأن صمة العمل موقوفة عليه و علم الحلال و الحرام و علم الرياء الأن العاب محروم من ثواب عمله بالرياء وعلم الحسدو العجب اذهما يأكلان العمل كما تأكل النار الحطب وعلم البيع و الشراء و النكاح و الطلاق لمن أراد الدخول في هذاة الأشياء .و علم الالفاظ المحرمة أو المكفرة العمري هذا من أهم المهمات في هذا الزمان الأتك تسمع كثيرا من العوامر يتكلبون بما يكفر و هم عنها غافلون و الاحتياط أن يجدد الجأهل ايمانه كل يومر و يجدد نكاح امرأته غدى شاهدين في كل شهر مرة أو مرتين (روالارن ١٢١٠) ترجمه: فر انفل خمسه اوراندس كے علم كى فرضيت ميں كو كى شك نبيں ہے \_ كيونكه فمس كى صحت أك برموقوف ہے۔ اى طرح حدل و ترام اور ريا كاعم حاصل كرنا بھی فرض ہے کیونکہ عابد ریا کی وجہ ہے ممل کے نواب سے محروم ہو جاتا ہے۔ اور حمد و عجب كا علم حاصل كرما بھى فرض ہے كيونكديد و ونول عمل كو كھا ہ نی بل جیسے آگ سوتھی لکڑی کو کھا جاتی ہے۔اور جوشخص فریدوفرخت، نکاح وطلاق کےمعاملات میں داخل ہونا جا بتا ہے تو اس پر ان کا علم بھی فرض ہو جاتا ہے۔ اور ان ، مفاظ کا علم جوحرام میں یا کفر کو واجب کرتے میں ان کا ملم حاصل کرنا بھی ضروری ہے۔میری عمر کی قتم!اس زماندیس ان کاعلم حاصل کرناانتہائی ضروری ہے بیونکہ آپ موام الناس میں سے بہت ہے لوگوں کو

اس نے زنا کیا ہواور چوری کی ہو؟ آپ ٹائیٹیٹا نے فرمایا: اگر چداس نے زنا کیا ہوا ورچوری کی ہو۔

حضرت امام اعظم ابوعنيف طالفينه فرماتے بيل:

ولا نكفر مسلها بننب من الننوب و ان كانت كبيرة اذا لم يستحلها ولا نزيل عنه اسم الايمان و نسبيه مؤمنا حقيقة و يجوز أن يكون مؤمنا فاسقا غير كافر

(الفقدالأكبراس: ٢٥٠ - ٢١٧)

تر جمہ: اور بم کمی بھی مسلمان کے گناموں میں سے کمی گناہ کی وجہ سے تکفیر نہیں کرتے ، اگر چہوہ گناہ کبیرہ وہو جبکہ وہ اس گناہ کو طلال مذبیا تم اور ہم اس سے ایمان کے اسم کوز ائل نہیں کرتے ۔ ہم اسے قیقی مؤمن کہتے ہیں۔ اور یہ جائز ہے کہ ایک مؤمن فاسق ہو کافر دیہو۔
ایک مؤمن فاسق ہو کافر دیہو۔

علمائے ذیشان کے مذکورہ حوالوں سے یہ بات ثابت ہوئی ہے گہ ضروریات دین اور نصوص قطعیہ کا اکار کرنا کفر ہے۔ اگر کوئی شخص کی بھی ایسی شے کا افکار کرد ہے جس کا شوت نصوص قطعیہ سے جو تا ہو تو اس کا بیدا نکارا سے دائرہ اسلام سے فارج کرد سے گاجیے فتم نبوت کے اجم عی عقید سے کا منکر ہونا یا اس کی اجماعی عقید سے کے خلاف فاسد تادیل کرنا اس محل اجماعی عقید سے کے خلاف فاسد تادیل کرنا اس طرح اگر کوئی شارع بشریعت یا ان کے متعلقات کے ساتھ استخفاف استہزا یا استہانت کا مرتکب ہوتا ہے تو دہ بھی کافر بی کہلائے گا کیونکہ یہ تمام اعمال اس بات کی علامت بی کدوہ شریعت کی تکذیب کرتا ہے اور اسے لائی التفات وقد رتبیل مجھتا۔ اگر کوئی مؤمن گناہ کبیرہ کا ارتکاب کرتا ہے تو اسے فاس کہ جو تا ہے اس کی سخفر کرنادرست نہیں لیکن اگروہ معصیت کو صل جانا ہواور اس کا شہوت تھی جو تو وہ کافر ہوجائے گا۔ ایمان وکفر سے متعلق کم از محم اشاعلم حاصل کرنا خروری ہے کہ مومن خود کفر کو معصیت سے شفوظ و مامون رکھ سکے ۔اکثر حضر ات ایک عاصل کرنا خروری ہے کہ مومن خود کفر کو معصیت سے شفوظ و مامون رکھ سکے ۔اکثر حضر ات ایک بہانت کی و جد سے تکی ایک ایسے گلمات کو ادا کر تے بیل جو دائرہ اسلام سے خارج کر نے کا اور بہانت کی و جد سے تکی ایک ایسے گلمات کو ادا کر تے بیل جو دائرہ اسلام سے خارج کر کے کا اور

علامه صنى ميانية فرمات ين:

الا كراة وهو حمل الغير على مألا يوضاة (افانة الأوربس ١٠٩٠) رجمة: اكراد كامطلب مى كواليد كام يرمجور كرناه بحرس مين اس كى رضانة بور اس كى تين اقرام مين:

المراق میں اور اس کی رضامعدوم ہواور اس کا اختیار فاسد ہو ایسے ججور کو الملمی " کہا جا اس کی رضامعدوم ہواور اس کا اختیار فاسد ہو ایسے ججور کو الملمی ترکیا تو جاتا ہے۔ یک موقل یا تلف عضو کے ساتھ مجبور کرنا ہے کہ اگرتم نے یہ کام جیس کیا تو تمہیں قبل کردیا جائے گایا تمہارا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا۔

خے مجبور کیا گیا جوال کی رضا معدوم جو اور اس کا اختیار فاسد ند جو الیے شخص کو غیر اسکی " کہا جا تا ہے ۔ جیسے کئی شخص کو قیدیا پٹائی کے ساتھ مجبور کرنا۔

ان تمام صورتول میں اکراہ ای وقت تحقق ہو گاجب یقین یاظن نہ سب ہوکہ مجھے جس کام پرمجور کیا عارباہے اگر میں نے نہیں کھیا تو مجھے قتل کر دیا جائے گا۔

حضرت امام في مينية قرمات ين:

و فى جميع الصور انما يتحقق الاكراه اذا تيقن أو غلب على ظنه أنه لولم يفعل ما أمر لأجرى عليه ما هدده و ان غلب على ظنه أنه تخويف و عهديد لا تحقيق لا يكون مكرها (كشرالا مرار: ٢٠٠١/ل: ٥٥٠)

تر تمر: یعنی ان تماسمذکورہ بالا صورتوں میں اکراہ شرخی ای وقت ثابت ہوگا جب کہ مجبور کئے جائے والے شخص کو یہ یقین ہو یا ظن غالب ہو کہ اگر میں اس کام کو بیستین ہو یا ظن غالب ہو کہ اگر میں اس کام کو بیستی کو بیستی کی جس کیا جس کا مجمعے مجبور کرنے والے نے حکم دیا ہے تو مجمع بداس تکلیف کو ضرور مملا کر دے گا جس سے اس نے مجمعے ڈرایا ہے ۔ اور اگر اسے غالب

و و کام کرتے ہوئے میں گے جس سے و و کافر ہوجاتے ہیں اور اس سے فائل ہوتے ہیں۔ احتیاط اس میں ہے کہ جالی اسپنے ایمان کی تجدید دو گا ہوں کی موجود گی میں ہرمہینہ اور اپنی بیوی سے اپنے نکاح کی تجدید دو گوا ہوں کی موجود گی میں ہرمہینہ ایک باریاد و بارکرلیا کرے۔

بعض مخضوص حالتول ميس كفر كرنااوران كاحكم

شریعت میں مگف سے مراد وہ انسان ہے جس کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا حکم

ناز سرکیا گیا ہے یہ کلف کی وہ صاحیت جس کی وجہ سے بانفعل اس سے حی فعل کا صدور ہو

اسے اہلیت ادا کہا ہ تا ہے بعض موارش ایسے میں بن سے ملکف کی اہلیت متاثر ہوتی

ہے ان موارش کی دو اقسام میں ایک سماویہ اور دوسر سے مکتب (کبی) یموارش سماوی

کیونکہ انسان کے اختیار سے باہر ہوتے میں اس لئے انہیں سماوی سے تبییر کیا ہوتا ہے جبکہ

کبی انسان کے اسپینا اختیار سے باہر ہوتے میں اس لئے انہیں سماوی سے تبییر کیا ہوتا ہے جمہانوں ،

نابالغی ، نیند ، اگراہ ، ہزل (ہنی مذاق) کی حالت میں کفر کرتے کا حکم بیان کریں گے۔

ایمان لانے کے بعد کسی شخص کے دائر واسل مے خارج ہونے یا مرتد ہونے کی صحت دو

ا) عقل ٢ افتيار

اگر کوئی شخص اپنا انتیار ہے بخوشی کفرنہیں کرتا،اے کفر کرنے پر مجبور کیاجاتا ہے قو و چمن زبان سے کلم کفرادا کرنے سے کافرنہیں جو گارای طرح سے اگر مجنون وہبی (جو باتمیز مذہو) و نیر و کفر کرتے میں توان پر مجبی مرتد ہونے کا حکم نہیں لگایاجائے گاراب ہم بعض مخصوص حالتوں میں گفر کرنے کے حکم کو ڈراتھ سیل سے بیان کریں گے۔

حالت اكراه ميل كفركرنا:

ا کراہ کرہ ہے ہے جس کے معنی کی شے کو ناپرند کرنے کے ہیں۔

ممان یہ ہے کہ میخش ڈرانااور دھمکی ہے قیقت نہیں ہے قرشرعااے مکر ونہیں

دین اسوم میں قبول کرنے میں ا کراہ نہیں ،عندالندو ہی ایمان مقبول ہے جس میں انسان كاوب ايمان يرمحل ثابت وقاتم مورياد رب كدمستد كفاريل نيت كاعتبار كياجاتا ہے۔ اگر کو فی شخص تعظی سے بیا حالت ا کراہ میں کلمہ کفراد ا کرتا ہے جبکہ اس کا در ایمان بد ثابت ہوتو و ومؤمن ہی قراریائے گا۔

الندتعالى ارثاد فرما تاب:

مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَائِة إِلَّا مَنْ أَكْرِةَ وَقَلْبُهُ مُطْهَيِّنٌّ بِٱلْإِيْمَانِ وَلَكِنْ مَّنْ شَرَّحَ بِالْكُفْرِ صَلْدًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبُّمِّنَ النهِ وَلَهُمْ عَنَابٌ عَظِيْمٌ ﴿ (أَفْل ١٠٩:١٠)

ترجمہ: جو تحف اسیت ایمان لائے کے بعد كفركرے مواسع اس كے جے انتہائى . مجبور کر دیا محیا ہوا دراس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہے لیکن و چنص جس نے شرح صدر کے ساتھ کفر کیاسوان پر اللہ کی طرف سے غضب ہے اوران کے لئے زیر دست عذاب ہے۔

ا كراه كے بارے ميل امر مجمود آلوك بغدادي بيت فرماتے ميل: (من اكرة)أي على التعفظ بالكفر بأمر يخاف منه على تفسه أو عضو من أعضائه (روح المالي: ٢٥٠ ال: ٣٥٠)

ترجمہ: یعنی ا گرکس تخص کو کفرید کلمہ ادا کرنے پرمجبور کیا جاتا ہے اسے اس میں اپنی جان کا یا بھی عضو کے ضائع جو جانے کا خوف ہے تو اس صورت میں محف زبان سے تفر كرنا جائز ب تاہم دل كامؤمن جونا ضرورى ب

اس آیت مقدمہ ہے معنوم ہوا کہ ایمان لائے کے بعد کفر کرنا انتہائی کبیر و گناہ ہے میں ، گرکسی شخص کو کفر کرنے پرمجبور کیا جائے اور اسے معلوم ہوکہ ا<sup>،</sup> کا یکی صورت میں جان ضامع

بونے یاشدید جانی نقسان کا اندیشہ ہے واس سورت میں زبان سے اس طور پر کلم كفراد اكر سكاميكاس كادل ايمان كے ساتھ مطمئن ہو۔ تاہم عربمت ايمان پر قائم رہنے ميل بى ہے۔

اس آیت کے بارے میں ملاجیون مین فرماتے ہیں:

يرآيت مقدسها ك وقت نازل مونى جب بى كريم النياية نيقريش كواسوم كى وعوت دی اورانیس ایکے باطل خداق سے منہ موڑنے کا حکم فرمایا تووہ بيحر م ان كابس طاقتوراوكول برية جلاتوانبول في مرورادرعاجز جیسے حضرت بلال ،حضرت خباب،حضرت عمار اور ان کے والدین حضرت یاسر اور حضرت ممیه هی تنتیخ کو کفرگی طرف لو شنخ پر مجبور کیا تا که وه مرتد جومائیں لیکن انہوں نے ان کے جرکو قبول مرکما بمال تک کدا بمان بر ثابت رہے اور ان کی تکالیف برواشت کرتے کرتے شہید ہو گئے حضرت عمار بنائین بہت کمزور تھے اوران کے پاس سے بھا گئے کی قدرت بھی نہیں ر کھتے تھے تو آپ نے زبان سے ان کے مامنے کفر کا کلم کہا مالا نکدآپ سائن کا ول ايمان برطمن تها، نبي كريم تائيز المساعر في كُني كه يارمول الله تائيز الإعمار 

كلا ان عمارا مليايمانا من قرنه الى قدمه و اختلطمالايمان بلحههودمه

رجمہ: ہر گزنبیں عمارسرے لے کریاؤں تک ایمان میں دوبا جوا ہے اور ایمان ال كو شد اور خون من رج بس كيا م

مچمر حضرت عمار بٹائینیّہ نبی کر میمٹائیزیائ کی بارگاہ اقدس میں روتے ہوئے حاضر ہوئے تو آب ٹائیڈا نے ان کے آنوول کو دور قرمایا اور اسنے مبارک کیڑے سے ال کی مبارک آنلھول کو یونچھااورفر مایا:

يأعمار كيف وجلت قنبك حين اكرهت فقال:مطبئنا

نے فرمایا میں بہرہ ہوں اس نے تین بار پوچھا اور آپ نے تین باریکی جواب دیا۔ اس نے تین باریکی جواب دیا۔ اس نے انہیں شہید کر دیا بھی کر بھی تائیا و کو ان دونوں کی جربینی تو آپ تائیا اس نے فرمایا کہ پہلے نے امنہ تعالی کی عط کردہ دخست برخمل کیا اور جہال تک دوسرے کا تعنق ہے تو انہوں نے حق کا ظہار کھلے طور پر کیاان کے لئے خوب مزے ہول۔

علماء عظام نے اُن دلائل سے بداشدلاں کیا ہے کدا گرکس شخص کو کفر پرمجبور کیا جائے اور اسے اپنی جان میں زبان سے اور اسے اپنی جان جانے کا یقین جو تو اس صورت میں زبان سے کلم کر کاادا کرنا جائز ہے تاہم دل کا میمان پر ثابت جونا ضروری ہے۔

امام الدين فراساني فرمات ين:

(و رخض.)ولم ایأثم (به)ای بالهلجی (اظهار الکفر) و اجراؤه علی اللسان حال کونه (مطهئنا قلبه بالایمان) (بائ المرزی: ۲۸، ۲۵۲)

تر جمہ: اور و چنص جے مجبور کیا گیا ہوا سے گفر کے اظہار اور زبان پراس کے اجراء کی رخصت ہے جبکہ اس کادل ایمان پر مطمئن ہو۔اس صورت میں و وگناہ گار نہیں ہوگا۔

اس مسئد میں اس بات کا خیال دہے کہ زبان سے کلم کفر بخوشی نہ کہا جائے اس صورت میں در کا المینان بھی نفع ندد ہے گا۔

فروی تا تارخانید میں ہے:

ومن كفر بلسانه طائعاً وقىبه مطيئن بالإيمان فهو كأفر (قاري . تا تارنيه: ٢٥٥ /٣٠٢)

تر جمہ: اور جس نے بخوشی زبان سے کفر کیا اور اس کادب ایمان پر طلمن ہوتو وہ کافر ہو جائے گا۔ آپ فرماتے ہیں: بالایمان فقال علیه السلام: ان عادوالك فعدلهم ترجمه: اے عمار جب انہوں نے تمہیں مجور کیا تو تم نے اسپینے دل کو کیما پایا ؟ آپ بڑائیز نے فرمایا کہ میں نے اسپین دل کو ایمان پر مفتن پایا۔ آپ علیہ السلاق والسلام نے فرمایا: اگرآئندہ وہ پھرایرا کر ہی تو تم بھی ایرا کرنا۔ (التنبریت از مردید بس ۲۹۹۰ء۔ ۵۰۰)

امام آلوی بغد، دی بیستهٔ اس آیت کی شرح میں ایک مدیث نقل فر ماتے ہوئے کھتے ہیں:

وقد أخرج ابن أبي شيبة عن الحسن و عبد الرزاق في تفسيرة عن معبر أن مسيلمة أخذ رجلين فقال لأحد هما: ما تقول في معبد الشخي قال: رسول الله على قال: فما تقول في على النت أيضا فخلاة وقال للاخر: ما تقول في معبد (على قال: فما تقول في فقال: معبد (على قال: فما تقول في فقال: فما تقول في فقال: فما تقول في فقال: أنا أصم فأعاد عديه ثلاثا فأعاد ذلك في جوابه فقتله فبلغ رسول الله على خبرهما فقال: أما الأول فقد أخذ برخصة الله تعالى وأما الثاني فقد صدع بالحق فهديئاله

(روح العالى: ج: ٤ كر:٢٥٦)

- ترجمہ: میلمہ کذاب نے دو صحابہ بڑا بھٹا کو پکو میا تو اس نے ایک سے کہا تم محمد ( کا تاہ ) کے بارے میں کیا کہتے ہو، انہوں نے فرمایا: و و الذہ تعالیٰ کے رمول تائی ہیں، اس نے پوچھامیرے بارے میں کیا کہتے ہو؟ آپ نے کہا: تم بھی ، اس نے انہیں چھوڑ دیا پھر دوسرے سحالی بڑا تین سے پوچھا کہ تم محمد ( کا تاہ ) کے بارے میں کیا کہتے ہو، انہول نے فرمایا: و و اللہ تعالیٰ کے رمول کا تین ہی ، اس نے بوچھامیرے بارے میں کیا کہتے ہو؟ انہول

الوجه الثالث:أن يقول خطر ببالى رجل من النصارى اسمه محمد قلم أشتم ذلك النصراني و انما شتمت محمدا على وفي المناسبة و بين محمدا على وفي المناسبة و بين ربه (نَادَن الْعَارِيةِ في هذا الوجه يكفر القضاء و في ابينه و بين ربه (نَادَن الْعَارِيةِ في شناه الوجه)

## بهای صورت:

وہ یہ کہتا ہے کہ میرے ذہن میں کوئی بات نہیں تھی ہی میں نے محد نام میا تھی جو یہ کہتا ہے اس میں نے محد نام میا تھی جیسا کے انہول نے مجھ سے طلب میا اور میں اس پر راضی بھی تبیس تھا اس صورت میں وہ کافر نبیل ہوگا ،وہ ای طرح سے جیسے اگر اسے کفریز کلمہ ادا کرنے پرمجبور کیا جو تناوراس کاول ایر ن پرمطمئن ہوتا۔

## دوسرى صورت:

و ویہ کہتا ہے کدمیرے ذہن میں نصاری میں سے محمد نامی ایک آدمی تھا میں نے گال وسیستے وقت اس نصرانی کااراد ہ کیا تھا اس صورت میں بھی وہ کافر نہیں ہوگا۔

## تيسري صورت:

وہ یہ کہتا ہے کہ میر ہے ذہن میں نصاری میں سے ایک محمد نامی شخص تھا سکن میں نے اسے گالی نہیں دی جلکہ میں نے (نعوذ باللہ) نبی کریم ٹائیڈا ہم کا گالی دی ہے اس صورت میں وہ فضاۂ اور عنداللہ کا فرجوجائے گا۔ شخ این کچیم فرمائے ہیں:

و أما الكفر فتشترط له النية لقولهم: ان كفر المكرة غير صحيح (الأثاء والنازن الص: 24) الديمال تك كفر المكرة ادر جمال تك كفر العلق عبد الريد شرط عبد علماء كال قل كي

و فى مصباح الدين : المكرة اذا أتى بالزيادة على ما اكرة عليه ما اكرة عليه جعله طأئعا (فتاوى التأتارة اليه:جماص: ١٩٥٠)

تر جمہ: اور مصباح الدین میں ہے کہ مجبور شخص اگر اس پرزیاد ، کرے جس کے نئے اسے مجبور کیا محیا تھا تو بیم لمل اسے بخوشی کفر کرنے والا بنادے گا۔

یعتی دل کے الحینان کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ مجبوری کی حالت میں بخوشی کلمہ کفراداند کیا جائے بلکداسے آگ میں زندہ ڈالے جانے سے زیادہ سخت گان کرنا چاہیے۔
اس طرح اگر کسی مجبور شخص نے اپنی طرف سے کفرید کلمات مزید زیادتی کے ساتھ ادا کئے جہیں اس سے حالت اکراہ میں طلب نہیں کیا محیا تھا تو اس صورت میں وہ بخوشی کفر کرنے والا بی مجمعا جائے گا اور دائر واسل م سے خارج ہوجائے گا۔ جیسے اگر کسی شخص کو کفار بی کرم ہا تیا ہے گا میں میں وہ داخی کی جو تے گئی سورت میں وہ داخی دبوتے ہوئے گئی تاریخ کی سورت میں وہ داخی دبوتے ہوئے گئی دبان سے کلم کفرادا کرتا ہے تو وہ کافر نہ ہوگالیکن اگر وہ تکذیب اسلام کے ساتھ ساتھ مزید زیادتی کرتے ہوئے نعوذ باخد آپ کا تیا ہے گئی ہیں سب وشتم کرتا ہے تو اس زیادتی سے وہ کافر ہو

. ا گر کی شخص کو بنی کر میم کا تیا ہم کی شان اقدی میں گنا فی کے لئے مجور کیا جائے تو اس کے بارے میں فناوی تا تارخانید میں چند صور تیں بیان کی گئیں ہیں:

أحلها: أن يقول: لم يخطر ببالى شق و انما سميت محمدا كما طلبوا منى و أنا غير راض بذلك، و فى هذا الوجه لا يكفر ، و كان كما لو اكرة على أن يتكلم بالكفر فتكلم به وقليه مطمأن بالايمان.

الوجه الثانى: أن يقول: خطر ببالى رجل من النصارى اسمه محمد فأردت بالشتم ذلك النصر انى وفى هذا الوجه لا يكفر أيضا، ا گرکو نی شخص غلطی سے کلمہ کفراد ا کرتا ہے جبکہ اس کا دل ایمان پرمطئن جواو راس کا کلمہ كفراد اكرك كاكوئي اراد ولجي يذبهوتو وه كافرنس بوگار

فاوی تا تارخانیہ میں ہے:

وان لم يكن قاصدا في ذلك بأن أراد أن يتلفظ بلفظ اخر فجري على لسائه لفظ الكفر من غير قصد و ذلك نحو أن أراد ان يقول : لا اله الا الله فجرى على لسائه "أن مع الله الهة أخرَى أو أراد أن يقول :بحق أينكه تو خدائي و ما بندكان تو فجرى على لسانه العكس لا يكفر

(الفتاويّ الماتارة اليه: ج:۵ (ص:۳۱۲)

ترجمه: إدرا كروه اس كاراده كرف والا مد بوكه جيسے اس نے ايك دوسر الفظ بولنا جايا تواس کی زبان پر بغیراراد ، کے کلم کفر جاری ہو گئا۔ مثلااس نے لا المه الا الله "جيل بي وكوتى معبود سوائ الله ك "بولنه كااراده مميا توعلى سال كى زبان بريه جارى بوكيا كه (نعوذ باسد) الله تعالى كے ساتھ دوسرے مدالجى الله الله عند بولن كااراده كيا كاب الله وميرارب اورميرا تيرابنده ہوں تو تعظی سے اس نے اس کی ضدیعنی یہ بہد دیا کہ تو میرا بندہ اور میل تیرا رب ہوتو و واک سے کافر میں ہوگا۔

حضرت امام ملم دوایت فرماتے ہیں:

لله اشد فرحاً بتوبة عبدة حين يتوب اليه من احدكم كأن على راحلته بأرض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فايس منها فاتئ شجرة فاضطجع في ظمها قد ايس من راحلته فبينا هو كذلك اذا هو بها قائمة عندة فاخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح اللهم انت عبدي وانا

وبدے کرو شخص جے مجور کیا بائے اس کا کافر ہونا تھے نہیں ہے۔

ا گر می شخص کو کفر پر مجبور کیا جائے تو اس صورت میں صرف ظاہری طور پر درج ذیل شرائط كے ساتھ كفريكم اواكرنے يا كفريعل كرنے كى اجازت ہے تاہم مربعت ايمان پرقائم رتے میں بی ہے۔

- اسے یہ یقین ہو یا نالب گمال ہوکہ میری جان تلف ہو جائے گی یا ظاہری طور پر کفرند کرنے کی صورت میں میرے کسی عضو کو ضائع کر دیا جائے گا۔ البستدا گراہے یہ خالب لگان ہوکہ مینفش دهمکی ہے تو اس صورت میں اجرا کھریخر شرعاجا زُنہ ہوگا۔
  - 🗘 ال كاقلب و ذبن ايمان يرمطين بو ـ
  - 💠 ناہری طور پر کفر نوشی ورضاحکے ساتھ مذکتیا جاتے۔
- جس مدتک اے کفر پرمجبور کیا جاتے اس مدتک ظاہری طور پر کفر کرنا اور اس میں اپنی ظرف سے زیادتی ند کرنا۔
  - کفرکرنے کی نیت منہونا۔

نسطی ہے کفر کرنا:

الندرب العزت نے ال امت سے خطاا در نسیان کو اٹھا لیا ہے جیسا کہ آپ علیہ انسلو ہو السلام كى مديث يل ب كرر فع عن امتى الخفاء والنسيال -

الدرتعالي نے ارشاد فرمایا:

وَلَيْسَ عَنَيْكُمْ جُنَاحٌ قِيمَا ٱخْطَأْتُمْ بِهِ ۚ وَلَكِنْ مَّا تَعَبَّلَكُ قُلُوْبُكُمْ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۞ ( الراب ٢٣ ٥) تر جمہ: اور تم پر کوئی گناہ نہیں جوتم نے طلی سے کہی لیکن (اس پرضر ورکناہ ہوگا) جس کا تم نے اراد ، کیا ہو ، اور اللہ بہت ، کخنے والا بہت ، حم فرمانے والا ہے۔

لا بعین الودة و لحدیوجل (اسول البرددی: س۳۷۷) رّ جمه: اور ہم نے یہ کہا ہے کہ اگر بچہ مرتد ہوتا ہے وائے قبل نہیں کیا جائے اگر چہاک

جمد: اورہم سے یہ کہا ہے کہ الربچہ مرتد ہوتا ہے واسے کی ایک کیا جائے الرچہ اس کے مرتد ہونے کی صحت کا اعتبار امام ابوطنیفہ اور امام محمد علیم ما الرحمة فے کیا ہے۔ کیونکہ قبل محاربہ کی وجہ سے واجب ہوتا ہے حض ارتداد کی وجہ سے نہیں اور بچہ مے صطاحیت محاربہ نہیں یائی جاتی۔

اگر کوئی شخص موتے ہوئے کم کفرادا کرے تواس پر کافر ہونے کا حکم نیس لگا یاجائے گا۔ای طرح اگر کوئی چیوٹا بچہ یا مجنون کفر کرتا ہے تو وہ موس بی ہے اسے مرتد قرار نہیں دیا جائے گا کیونکہ ارتداد کی سخت دوشر الطابعتی عقل واختیار پر ہے ۔ا بعشا گر بسی باتمیز ہے قودور تمیز سے بوغ تک اگر چہاس کے لئے الجمیت اداءاس دوریس ناقص طور پر ثابت ہے ہوتی ہے سیکن اس کا ایم ان مانتھے ہوگا۔ای طرح اگر وہ کفر کرتا ہے تو وہ مرتد کہنا ہے گا تاہم اسے وجہ کاربہ کے مذہونے کی وجہ سے قبل نہیں کمیا جائے گا۔

حفرت علامه ثامي بينظة فرمات ين:

(فتصحردته) أى في احكام الاخرة اتفاقاً لأن العفو عن الكفر و دخول الجنة مع الشرك هما لم يرد به شرع و لا حكم به عقل(نسبات الأسمار:ص٥٠١)

تر جمہ: یعنی عقل بچہ کے مرتد ہونے کا احکام آخرت میں بالا تفاق امتبار ہے ۔ کیونکہ کفر کی معافی اور جنت میں شرک کے ساتھ واخل ہوناان میں سے ہے جس کاذ کرشرع نے نہیں کیا اور ندہی عقل اس کا تقاضا کرتی ہے۔

بحراك آب فرمات ين:

أن الصبى العاقل اذا ارتد و مات عليها كأن مخلدا في النار اتفاقا (نرات الاعارض ١٥٠)

ر تمه: بيشك عاقل بجدا كرم تد جوجائي اوراى حالت ارتداديس اس كااشقال جو

ربك اخطأ من شدة الفرح (ملم: قم الديث: ٢٨٣٢)

تر جمر: حضرت انس بن ما لک بالتین قر ماتے بین کدرول الله تائین بیانے فر مایا:
جب الله تعالی کا کوئی بندہ تو بہ کرتا ہے تو اللہ تعالی کو اس سے زیادہ خوشی ہوئی
ہوری اس سے نکل جائے جس پر اس کا کھا نا اور پائی ہو، پھر وہ اس سے
ماییں ہوجائے اور ایک درخت کے پاس آئے اور اس کے مائے میں
لیٹ جائے جس وقت وہ مایوں ہو کر اس کے مائے میں لیٹا ہوا ہو
ایا نک وہ مواری اس کے پاس کھڑی ہووہ اس کی مہار پکو نے پھر خوشی کی
شدت سے یہ کھے اسے اللہ تو میر ابندہ ہے اور میں تیرارب ہول اللہ بعن خوشی
کی شدت کی وجہ سے وہ لولنے میں خطا کرتا ہے۔

اس مدیث شریف میں رمول سی آن نے سحابہ کرام میں آئیم کو ایک مؤکن کی مثال دے کر توبہ کرنے شریف میں آپ کی مثال دے کر توبہ کرنے دانے دانے کی مثال اس مؤمن کے مطلع سے خود کو رب اور رب کو بندہ کہنے کو (جو کہ نفر ہے) کفر قرار دے کراس کی مذمت آبیں فرمائی بلکہ اس کے عذر کی وضاحت اس طرح فرمادی کہ اس نے نادانسة طور پرخوشی کی شدت میں ایرا کہا ہے۔

مذکورہ بالا آیت مقدر اور حدیث شریف معلوم ہوا کدا گرکسی کادل ایمان پر قائم ہو اور شطی سے نادانستہ طور براس کی زبان پر کفریکلمہ جاری ہوجا تا ہے ویکفر نیس ہوگا۔ تاہم اسے تو بہ واستغفار کرناچا ہیں۔

# سوئے ہوئے خض، مجنون یا بچیکا کفر کرنا:

- امام بزدوى ميلية قرمات ين

وقلنا في الصبى اذا ارتدان لا يقتل و ان صحت ردته عند أبي حنيفة و محمد رحمهما الله لان القتل يجب بألمحاربة

جائے تو وہ بالا تفاق جہنم میں رہے گا۔

صاحب ہدار فرماتے ہیں:

وارتدادالصبى الذى يعقل ارتدادعندا أبي حنيفة و همد و يجبر على الاسلام و لا يقتل و اسلامه اسلام لا يرث ابويه ان كأنا كأفرين و قال ابو يوسف ارتدادة ليس بأرتدادو اسلامه اسلام (الداية: ٢٠٠٢) تا ٢٠٧٠)

ترجمہ: اوروہ بچے جوعقل رکھتا ہواس کاارتدادامام اعظم ابوطیفداورامام محمظیم مالرحمة کے خود میک ارتداد ہے۔ اور اے قبل نہیں کیا جائے گا بلکداسلام پر مجبور کیا جائے گا بلکداسلام ہاسلام ہے۔ وواسینے مال باپ کا وارث نہیں ہوگا اگر وہ دونوں کافر ہون ۔ قاضی ابو ایست میں فیر ماتے بیل کداس کا ارتداد مارتداد نہیں ہے۔ ارتداد نہیں ہے جبکداس کا اسلام ہاسلام ہے۔

بهرآگےآپ فرماتے ہیں:

وهذا في الصبى الذي يعقل ومن لا يعقل من الصبيان لا يصح ارتدادة لان اقرارة لا يدل على تغيير العقيدة و كذا المجنون و السكران الذي لا يعقل

( لوراية: ج٠٠ بل:٨٠٨)

تر جمہ: اور یہ اختلاف اس بچے کے ہارے میں ہے جوعقل رکھتا ہو۔اور جو بچوں میں ہے جوعقل رکھتا ہو۔اور جو بچول میں ہے عقل ندر کھتا ہواس کا اتداد صحیح مدہوگا کیونکداس کا اترار عقیدے کی تبدیلی پر دلالت نبیس کرتا۔اور بھی حکم مجنون اورنشہ والے شخص کا ہے جوعقل مدر کھتا ہو۔

مبى عاقل ئى عمر كے بارے يس على متصلح في فرماتے يس: (و العاقل المهدیز) وهو ابن سبح فأكثر . هجتبي و سراجية

(قيل الذي يعقل أن الاسلام سبب النجاة و يميز الخبيث من الطيب و الحلو من المر) قائله الطرطوسي في انفع الوسائل قائلا: ولم أر من قدرة بالسن. قلت: وقد رأيت نقله ويؤيرة أنه عليه الصلاة و السلام عرض الاسلام على على رضى الله تعالى عنه و سنه سبع و كان يفتخر به (الرائلة: تا الله: ٢٠١٩)

ترجمہ: عاقل باتمیز سے مراد سات سال اور اس سے ذیاد و ممرکا بچہ ہے۔ کہا گیا ہے کہ

بچہ عاقل سے مراد و و بچہ ہے جو بیق مقل رکھتا ہو کہ اسلام ذریعہ نجات ہے۔ اور

و و طیب ونییٹ میں اور شیٹے وکڑو ہے میں تمیز رکھتا ہو۔ یہ طرطوی کا قول ہے

انفع الوسائل میں آپ نے کہا ہے کہ میں نے یہ نہیں و یکھا کہ کسی نے اس

خاص عمر کے ساتھ مقدر کیا ہو میں کہتا ہوں کہ میں نے اس کی نقل و بھی

ہے اور اس کی تا تیہ یہ بات کرتی ہے کہ آپ علیہ الصلا قو السلام نے جب

حضر ہے کی جو بیٹ کیا تو آپ کی عمر سات س ل تھی اور آپ اس عمر

میں قبول اسلام پر فخر کھیا کہتے تھے۔

علمائے کرام کے مذکورہ بالہ حوالہ جات سے بیٹا بت جواکدا گرچہ باتمیز بچہ (جوہم کے اس حصہ میں پہنچ چکا ہوجس میں وہ جی و باعل جنبیث وطیب، بیٹی و کڑوا بنقے ونقسان میں تمیز کرسکے ) میں ابلیت اداناقص ہوتی ہے تاہم اگروہ مرتد ہوتا ہے وانروی احکامات کے اعتبار سے وہ کافر ہی قرار پائے گا ابلیت اے وائروی مرتد ہوتا ہے گا۔ ای طرح اگر کوئی شخص حالت جنون یا تیند میں گفر کر ہے تو شرعا کافر جمیں ہوگا۔

نداق میں كفركرنا:

ا گرکونی شخص مذاق میں کفر کرتا ہے تو وہ دائر واسلام سے خارج ہو جائے گاا گر چداصلا

فهو ككفر العناد (الدرالخار: ٢٥ الرعة)

تر جمہ: جس نے کلمہ کفر کے ساتھ مذاتی کیا اگر چہوہ اس کا عتقاد ندر کھتا جودہ استخفاف دین کی وجہ سے مرتد جو جائے گا۔ یہ گفرعناد کی طرح ہے۔

اس سے بیدواضح ہوا کر کفر کے کلمات یا اعمال مذاق میں اسپنے اختیار سے کہنا یا کرنا بھی کفر میں کیونکہ ید دین کا انتخفاف کرنا ہے جو کہ دین کو جھٹلانے کی علامت ہے۔ یس ایسا شخص واتر ہ اسلام سے فارج ہوجائے گا۔

# نشه كى حالت بيس كفركرنا:

نشر کی حالت کبی عواقی میں سے ہے۔ اس سے مراد و وسرور ہے جوعقل پر بعض الباب سے خالب آجاتا ہے اور انسان کو اپنی عقل کے مطابق کام کرنے سے روک دیتا ہے میال تک کداس کی عقل صحیح اور تیج میس تمیز کرنے میں تعطل کا شکار ہوجاتی ہے۔ البعثہ یہ عقل کو زائل نہیں کر تابلکہ اسے متور کر دیتا ہے فیش کو حد کلام کا مختلط ہونا اور عقل کام تور ہوجانا ہے میں کر تابلکہ اسے متور کر دیتا ہے فیش کو حد کلام کا مختلط ہونا اور عقل کام تور ہوجانا ہے میں کر تابلکہ اسے متور کر دیتا ہے فیش کو حد کلام کا مختلط ہونا اور عقل کام تور ہوجانا ہے۔

#### علامه شامی فرماتے ہیں:

قال في التحرير : وحدة اختلاط الكلام و الهذيان، و زاد ابو حنيفة رحمه الله تعالى في السكر البوجب للحد كونه لا يميز بين الأشياء و لا يعرف الأرض من السباء اذلو ميز ففيه نقصان و هو شبهة العدم فيندري به و أما في غير وجوب الحد من الأحكام فالبعتبر عندة أيضا اختلاط الكلام حتى لا ير تدبكلمة الكفر معه و لا يلزمه الحدبالاقرار عما يوجبه (نمات الاعارش ١٢١١)

ر جمه: اورنشد كي مدكلام كاخده موجون اوريذيان ب\_امام الوحنيف مينية في النشه

و واس كا عتقاد در كفتا جو ماحب منارفر مات ين:

و الهزل بالردة كفر لا عاهزل به لكن بعين الهزل لكون الهزل استخفافا بالدين (الزارش:٢٩٤)

ر جمہ: اورار تداد کے ساتھ مذاق کرنا کفر ہے جس چیز کے ساتھ اس نے مذاق کیا ہے اس وجہ سے نہیں ملکہ مین مذاق کی وجہ سے ، کیونکہ اس طرح کامذاق وین کا انتخفاف ہے۔

اسكي شرح مين علامه شامي مينية قرمات ين

لأن الهازل راض باجراء كلمة الكفر على لسانه و الرضا بنلك استخفاف بالدين و هو كفر بالنص قال تعالى لأن سألتهم ليقولن انمأ كنا نخوض و نلعب قل أبالله و ايأته ورسوله كنتم تستهزءون لا تعتذروا قد كفرتم بعدايمانكم (التوبة٥٠٠،٩٠١) بالإجماع (سردره، ص١٠٠٠) ترجمہ: کیونکہ مذاتی کرنے والاگلم کفر کو زبان پرجاری کرنے میں راہنی ہے اوراس کے ماتھ راضی ہونادین کے ماتھ استخفاف ہے ادریہ بالاجماع قرآن کی تھی ے كفرے \_اللہ تعالى في ارشاد فر مايا: اورا كرآپ ان سے دريافت كريل تو و و ضرور بین مجیل کے کہ ہم تو صرف (سفر کاٹنے کے لئے ) بات چیت اور دل نگی کرتے تھے فرماد یکئے : محیاتم اللہ اور اس کی آیتوں اور اس کے ربول کے ماتھ مذاق کردہے تھے؟ (اب) تم معذرت مت کرو اب شک تم ایسے ایمان (کے اظہار) کے بعد کا فرجو گئے ہو۔ علامه محصكفي بيانية نقل فرمات إن

من هزل بنفظ كفر ارتدو ان لعر يعتقدة للاستخفاف

یں جو درکو واجب کرتاہے بیزیادتی فرمانی ہے کہ وہ اخیاء کے مابین تمیزند کر سکے اور زبین اور آسمان کو دوجائے گیونگدا گروہ یہ تمیز کر لیتا ہے تو نشیس کمی ہے اور یہ نشر کے معدوم ہونے کا شہہ ہے تو مداس سے ماقلہ ہوجائے گی اور جہاں تک ان احکام کا تعلق ہے جن میں صدواجب نہیں ہوتی تو آپ کے ذر دیک اس میں بھی اختلا دیکام کا اعتبار ہے بیباں تک وہ کھر کفر کے اس مالت میں ان مالت میں ان عالمت میں ان جو گااور اس پراس مالت میں ان جیزوں کے اقرار سے صدواجب نہیں ہوگی جو درکو واجب کرتی ہیں۔

اس کی دوحالتیں ہیں:

 • نشدکاکسی سبب مباح سے طاری ہونا، جیسے کسی کا مناج کی غرض سے افیون وغیرہ کا پینا یا
 حالت اضطرار یا اکراہ میں شراب بینا۔ اس صورت میں وہ بے ہوش شخص کے حکم
 میں ہے یعنی اس کے تصرفات جیسے طلاق دینا، غلام آزاد کرناوغیرہ و تیجے منہوں گے۔
 میں ہے یعنی اس کے تصرفات جیسے طلاق دینا، غلام آزاد کرناوغیرہ و تیجے منہوں گے۔
 میں ہے یعنی اس کے تصرفات جیسے طلاق دینا، غلام آزاد کرناوغیرہ و تیج منہوں گے۔
 دیا۔ علی میں ہے۔
 میں ہے کہ میں ہے۔
 میں ہے کے دیا۔ علی ہے۔
 میں ہے کہ میں ہے۔
 میں ہے کہ ہے۔
 میں ہے کہ ہے۔
 میں ہے کہ ہے۔
 میں ہے کہ ہوں ہے۔
 میں ہے کے کاری ہے۔
 میں ہے کہ ہے۔
 میں ہے کہ ہوں ہے۔
 میں ہے کہ ہے۔
 میں ہے کہ ہوں ہے۔
 میں ہے کہ ہوں ہے۔
 میں ہے کہ ہوں ہے۔
 میں ہے۔
 میں ہے۔
 میں ہے۔
 میں ہے کہ ہوں ہے۔
 میں ہے۔
 میں

فشد کاکسی حرام کرد و شے سے طاری ہونا، جیسے کسی کا حالت اس اور غیر اضطراری حالت میں اسٹی خص کے تمام تر تصرفات و میں اسٹی خص کے تمام تر تصرفات و عبارات طلاق بہتے وشراہ فلامول کو آز اد کرنے وغیر و سے متحل صحیح ہول کے۔ مذکورہ بالا دونوں صورتول میں کسی کا کلم کفر کو ادا کر نااس کے نفر کو ثابت نہیں کرے گا۔ فخر الاسلام امام بر دوی عید تا فرماتے ہیں:

ان السكران اذا تكلم بكلبة الكفر لم تين منه امرأته استحسانا (امول البردوي: ٣٢٤)

تر جمہ: جب نشہ کی حاست میں کوئی شخص کلمہ کفراد اکرتا ہے تو اس سے اس کی بیوی استحمانا بائنہ نہیں ہوگی۔

حفرت امام مرضى مينية فرماتيين:

و اذا ارتد السكران في القياس تبين منه امرأته لأن السكران كألصاحي في اعتبار أقواله وأفعاله حتى لوطلق امرأته بانت منه و لو بأع أوأ قر بشئ كأن صحيحا منه و لكنه استحسن .و قال لا تبين منه امرأته لأن الردة تنبئ على الاعتقاد ونحن نعلم ان السكر ان غير معتقد لمايقول ولأنهلا ينجو سكران من التكلم بكلمة الكفر في حال سكر لا عادة ، و الأصل فيه ما روى أن واحدا من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم سكر حين كأن الشرب حلالا و قال لرسول الله ﷺ: هل أنتم الا عبيدي و عبيد ابائي و لم يجعل ذلك منه كفرا و قرأ سكران سورة قليا أيها الكافرون في صلاة المغرب فترك اللاات فيه فنزل فيه قوله تعالىٰ ياأيها الذين امنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكاري حتى تعلبوا مأ تقولون فهو دليل على أنه لا يحكم بردة في حال سكرة كما لا يحكم به في حال جنونه (المبوط: ج:١٠/س:١٣١)

ترجمہ: اور جب نشہ کرنے والا (نشے کی حالت میں) مرتد ہوجائے تو قیاس کی روسے
اس کی یوگ اس کے نکاح سے نکل جائے گی کیونکہ نشہ کرنے والااپ ا اقوال اور افعال کے اعتبار سے جاگئے والے کی طرح ہے۔ یہاں تک کہ
اگراس نے اپنی یوی کوظوق دی دی تو وہ اس کے نکاح سے نکل جائے گی اور
اگراس نے نرید وفروخت کی یائسی شے کا اقرار کیا تواس سے بیتمام با تیں صحیح
اگراس نے نرید وفروخت کی یائسی شے کا قرار کیا تواس سے بیتمام با تیں صحیح
اگراس نے نرید وفروخت کی کیونکہ مرتد ہونے کی بنیاد اعتقاد پر ہے اور ہم یہ
کی بیوی بائر نہیں ہوئی کیونکہ مرتد ہونے کی بنیاد اعتقاد پر ہے اور ہم یہ علماء كرام كے مذكورہ بالاا قوال سے معوم ہوا كہ عالت سكر ميں كيونكہ انسان كی عقل متورہ و جاتی ہے اوراعتقاد ميں اص دل سے تصدیق یا تكذیب كرنا ہے ۔ حالت سكران میں انسان جو کچھ بولیا ہے وہ حقیقیا اس كا اعتقاد نہيں رکھتا اس لئے استحمانا اسے كافر قرار نہيں دیا محیا ندگداس و جہ سے کہ فقہاء نے اس باب میں نشہ کو عذر شرعی تلیم کیا ہے۔ تاہم اگر كوئی شخص عالت نشیس نبی كريم الانتہا كو (نعوذ باللہ) كالی دیتا ہے تو فقہاء نے اسے كافر قرار دیا ہے۔ شخص مصری و تاہیہ فرماتے ہیں:

لاتصحردةالسكران الاالردةبسب النبي ﷺ فأنه يقتل ولا يعفى عنه (الثاءواظة: ٢٠٠٤/٠) دولايعفى عنه (الثاءواظة: ٢٠٠٤/٠)

نشدوا کے شخص کا ارتداد سیجے نہیں ہے مگر پرکداس کا مرتد ہونا نبی کر میم کائی آج کو (نعوذ بامنہ) گالی دیسے کی وجہ سے ہو۔اس صورت میں اس سے درگز رنہیں کیا جائے گااورائے قبل کر دیا جائے گا۔

ماحب شرح شرحموی فرماتے یں:

وقدصرح في البحريأن غيرة كذلك. إ

اورآب نے البحریس اس کی وضاحت کی ہے کہ آپ ٹائیڈائٹ کے علاوہ نشہ کی مالت میں ویڈائٹ کے علاوہ نشہ کی حالت میں ویڈائٹ کی توثین کا بھی ہی حکم ہے۔ حالت میں ویڈر انبیاء کرام میٹائ کی توثین کا بھی ہی حکم ہے۔ پھر آپ مزید فرماتے ہیں۔

و قیدہ عما اذا کان سکر د بسبب محظور باشر د محنتار ابلا اکراہ و الا فہو کالمجنون (شرح محمری:ج۰۴/س.۵) اور شخ ابن نجیم نے الحرال آق میں اس کی تقییداس کے ساتھ: کی ہے کہ جب اس کے نشخ کا سبب ترام موفور ہاس نے وہ نشا پنے اختیاد سے مالت اکراہ کے علاوہ کیا ہوور در بصورت دیگروہ مجنون کی طرح ہوگا۔ یعنی اگراس نے مالت اکراہ یا اضطرادی مالت میں نشر کیایا علاج کی عزش سے جانے یں کدنشہ والا جو کہتا ہے اس کا اعتقاد نمیں رکھتا ۔ اور کیونکہ نشر کرنے والا نشہ کی حالت میں کلمہ کفراد اکرنے سے جموما نہیں نئے پاتا۔ اس کی دلیل ہیہ کہ کہار صحابہ کرام جی اُنڈ ہیں سے کسی صحابی نے جب شراب حدل لیجی شراب پی اور آپ علیہ الصلاق والسلام سے کہا : تم میرے اور میرے آبا واجداد کے فلام ہی ہو ۔ تو آپ گائی ہی ساتھ ہے اسے کفر قرار نہیں دیا۔ اس طرح بعض صحابہ کرام جی اُنڈ ہے نشہ کی حالت میں مغرب کی نماز میں سورة الکافرون کی تلاوت کی اور اس میں جہال جہاں گلم الا استور تحی تجوز دیا تو اس وقت الله تعالی کا پیفر مان نازل ہوا کہ اے ایمان والو! جب تم نشہ کی حامت میں ہوتو تعالی کا پیفر مان نازل ہوا کہ اے ایمان والو! جب تم نشہ کی حامت میں ہوتو خمان کی کر جس طرح اس پر حالت جنون میں کافر ہونے کا حکم نہیں گایا جاتا اس پر کر جس طرح اس پر حالت جنون میں کافر ہونے کا حکم نہیں گایا جاتا اس کام حرح نشر کی حالت میں بھی اس پر کافر ہونے کا حکم نہیں گایا جاتا اس کام حرح نشر کی حالت میں بھی اس پر کافر ہونے کا حکم نہیں گایا جاتا اس می حالت میں بھی اس پر کافر ہونے کا حکم نہیں گایا جاتا کی در اس می حالت میں بھی اس پر کافر ہونے کا حکم نہیں گایا جاتا کا در اس میں بھی اس پر کافر ہونے کا حکم نہیں گایا جاتا کا در اس میں بھی اس پر کافر ہونے کا حکم نہیں گایا جاتا گا۔

امام بربان الدين بوالله في الدين المام بربان الدين بوالله

ققى سماة الله تعالى مؤمناً و معلوم أن هذا من الصاحى ردة فتركنا القياس في حق الردة بهذا النص.

(المحيوالبرهاني: ج: ٤ الل: ٥٣٥)

تحقیق الله تعالی نے ان کو موکن (یا أیها الذین امنوا لا تقربوا الصلاق) فرمایا باوریه علوم بے کا گرجائے والا کلم کفرادا کرے تو و مرتز ہوجائے والا کلم کفرادا کرے تو و مرتز ہوجائے گا۔ پس ہم نے نشر کرنے والے کے بارے میں بہال قیاس کواس تھی کی وجہ سے ترک کردیا یعنی وہ کافر نہیں ہوگا۔

علامه مصنی میلید فرماتے میں:

فلا یحکد بکفر داستحسانا (انانة الافرانس:۲۲۱) اس کے کافر جوئے کا حکم انتخمانا نہیں لگایا جائے گا۔

فشر کی مالت میں کفر کرنے سے نشہ کرنے وال ائتحانا کافر نہیں ہوتا۔ اگر چہوہ فشکی سبب میاح سے طاری ہویا وہ نشکتی حرام کردہ شے کے حالت امن اور خیر اضطراری عالت میں امتعمال کرنے سے طاری ہوا ہو۔

🂠 نشه کی مدکلام کامختلط او عقل کامتور جونا ہے۔

💠 ا گرکتی تخص پرنشکی حرام کرده شے کے حالت امن اورغیر اضطراری حالت یس استعمال كرنے سے طارى موتو نبى كريم تائيز ميا ديگر انبياء كرام يئيم كى شاك يس كت في كرنے ہے وہ كافر جوجائے گا۔

اب بم ضروریات دین اوراد له تمعیه کی وضاحت کریں۔

ضروریات دین اورادله سمعیه فی بحث

الله رب العزت نے اپنے انبیاء کرام ورسل بھے پرجو کچھ نازل فرمایا وہ دین اسلام تفاً ال دين اسلام في محميل وتميم الله تعالى تنه أسيع بني مكرم خاتم البيتين محمد رسول الله اللهَيْدَامِ سے فر ما دی ہے لہٰذا اب اس دین میں زیادتی ونقصان کی گنجائش میں طور پر نہیں ہے۔ دین اسلام کی تعلیمات میں سے بعض ضرور یات دین میں سے ہیں اور بعض فطعی یں \_اگر کو ٹی شخص ان کاا نکار کر دیتاہے یا استخفاف کرتاہے تو و دائر ہ اسلام سے خارج ہوجا تا ہے لیکن اگر کو تی فر دکسی ایسے حکم کاا نکار کر دے جس کا ثیوت قطعی بذہویا وہ حدضرورت تک نبس بينيا ووا الاركي صورت بين اس كي يخفير حجح نبين وي ا

علامة شاى قرمات ين:

قوله: (و الكفر لغة الستر) و منه سمى الفلاح كأفرا الأنه

يستر البلر في الارض، ومنه كفر النعمة و هو موجود في البعني الشرعي الأنه ستر ما وجب اظهاره.و قوله: (تكليبه ﷺ) المراد بألتكنيب عدم التصديق الذي مر :أي عدم الاذعان و القبول الما علم مجيئه به ضرورة:أيعلما ضروريالايتوقف على نظر واستدلال،و ليس المراد التصريح بأنه كأذب في كذا الأن مجرد نسبة الكنب اليه صلى كفر وظاهر كلامه تخصيص الكفر بجحد الضروري فقط مع أن الشرط عندنا ثبوته على وجه القطع وانلم يكن ضروريا بلقديكون استخفافا من قول أو من فعل كيا مر و لذا ذكر في البسامرة أن ما ينفي الاستسلام أو يوجب التكذيب فهو كفرافما ينفي الاستسلام كلما قرمناه عن الحنفية :أي مما يدل على الاستخفاف ومأذكر قبله من قتل نبي اذالاستخفاف فيه أظهر و ما يوجب التكليب جحد كل ما ثبت عن النبي ﷺ ادعاؤه ضرورة. وأما ما لم يبلغ حد الضرورة كأستحقاق بنت الابن السدس مع البنت بأجماع البسلمين قظاهر كلام الحنفية الاكفار بجحدة فأنهم لم يشترطوا سوى القطع في الثبوت،و يجب حمله على ما اذا علم المنكر ثبوته قطعاً الأن مناط التكفير و هو التكليب أو الاستخفاف عند ذلك يكون أما اذا لم يعلم فلا ،الا أن يذكر له أهل العلم ذلك فيلج اه (المسأمرة: ص: ٢٩٤ ٢٩١)

الثبوت ہونے کی قیدلگائی ہے۔ اس محفیر کو اس پر عمول کرنالاز می ہے کہ تطعی
طور پر ثابت ہونے والے امر کے منکر کو اس کی قطعیت کا علم بھی ہو کیونکہ کسی کا فرقر اردسینے کا مدار جمٹلانے یا استخفاف پر ہے ہی فیر تکذیب یا استخفاف پر
ای ہوتی ہے۔ اگر وہ اسے نہیں جانتا ہوتو اس کی سحفیر نہیں کی جائے مگر یک اگر اے اللہ علم اس کا قطعی ہونا بتادیں (اوروہ تب بھی انکار کرنے) تو وہ کفر میں داخل ہوجائے گا۔

حضرت معدالدين تكازاني بينية فرماتي بن:

اى فيما اشتهر كونه من الدين بحيث يعلمه العامة من غير افتقار الى نظر و استدلال كوحدة الصانع و وجوب الصلاة و حرمة الخبر و نحو ذلك.و يكفى الاجمال فيما يلاحظ اجمالا و يشترط التفصيل فيما يلاحظ تفصيلا حتى لو لم يصدق بوجوب الصلاة عند السؤال عنه و بحرمة الخبر عند السؤال عنه كأن كأفرا و هذا هو المشهور وعليه الجمهور (فرن التامن باستان)

یعنی ضروریات دین وہ یس جن کادین میں ہے ہونا اس طور پرمشہور ہوکہ ہرعام شخص اسے بغیر نظراور استدلال کی عاجت کے جانتا ہو جیسے انڈ تعالی کا کیتا ہونا بنماز کا فرض ہونا اور ٹحر کی ترمت وغیرہ ۔ اور جس میں اجمال کا کی قارتی جاس میں اجمال کا کی قارتی جا ہے گا اور جس میں تفسیل کا جانتا شرط ہے اس میں تفسیل کا لحاظ رکھا جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر اس سے نماز اور ٹحر کے بارے میں سوال محیا جائے اور وہ نماز کے فرض ہونے اور حرمت خمر کی تصدیل تدکرے قوہ وہ کا فرجوجائے گا اور یہ شہور ہے ہی جمہور کا موقف ہے۔

صرت ملاعلی قاری میند فرماتے یں:

ثم البراد من المعلوم ضرورة كونه من الدين بحيث

كفرعر بي مي چيان كو كہتے ہيں۔اى وجدے كمال كو كافر كہتے ہي كيونكدوه زيلن ميں بيج جيا تاہے۔اى كفران نعمت باور يدطلب كفر كمعنى شرعی میں بھی موجود ہے ۔ کیونکہ کافر اس کو چھیا تا ہے جس کا اظہارلازی ے۔اور تکذیب سے مراد نی کر میم ٹائیٹ کی تصدیات مذکرنا ہے یعنی جس کا ضرور یات وین میں سے ہونا معلوم ہے اس کا جمالانا اور قبول نہ کرنا ہے۔ علم ضروری سے مراد وہ علم ہے جس میں نظر و استدلال پر توقف کی ضرورت أيس موتى \_اورصراحنا الكارے مراديكى فيس بےك يول كهدويا جائے کہ (نعوذ باند) آپ الترزائ فال بات میں جبوئے یں ریونکد صرف جبوث کی نبست بھی آپ ٹائی آئی فرون کردینا بھی کفرے ۔اور آپ کا ظاہری کلام یہ ہے کہ کفر کی تخصیص صرف ضروریات دین کے انگار کے ماتھ ہے۔ جبکہ ہمارے نز و یک انکار کیے جانے والے امر کا تطعی طور پر ثابت ہونا ہے اگر چہوہ ضرور مات دین میں سے منہو بلکہ بھی قولا یافعلا استخفاف کرنا بھی کفر ہوتا ہے ۔ جیما کہ چھے گزر جکا ہے۔ ای لئے ممامرہ میں ہے جو شے اسلام کے منافی ہے یا تکذیب (رسول ٹائٹاج) کو واجب کرتی ہے و وکفر ب\_ جواسل مي في كرتاب ال كاذكر بم احتاف كي حوال سي يحي ذكركر عے یں یعنی ان میں سے جو انتخاف ید دلالت کر تاہے۔اور جواس سے قبل کمی نبی کے قبل کاذ کر گزرا ہے تو وہ بھی کفر ہے کیونکہ اس میں استحفاف زياده غالب ہے۔اور جو تكذيب كو واجب كرتا ہے وہ ہراس شے كا انكار كرنا ہے جس کا بنی کریم کاللہ کی طرف سے ضرور یات دین میں سے ہونامعوم ے۔اور جہاں تک اس كالعلق ہے جو مد ضرورت تك جبيل بہنجا جيے بنت الابن كابنت كے ساتھ سدس كا اجماعي طور پر ستحق جونا بواحناف كا ظاہر كل م اس کی پیخیر پر دانات کرتاہے۔ کیونکدانہول نے اس باب میں صرف قطعی

حضرت امام كمال الدين ابن بمام قرماتے إلى:

و ما يوجب التكذيب جحد كل ما ثبت عن النبي ﷺ ادعاؤه ضرورة و يختلف حال الشاهد للعضرة النبوية و غيرة في بعض المنقولات دون بعض فما كأن ثبوته ضرورة عن نقل اشتهر و تواثر فا ستوى في معرفته الخاص و العام استوياً فيه كالإيمان برسالة محمل على الخاص ماجاء به من وجود الله تعالى و انفرادة باستحقاقه العبودية على العالمين و هو معنى نقى الشريك و التفرد بالألوهية ومايلزمه من الانفراد بألقدم وما عنه ذلك من الانفراد و مايلزم الانفراد بالخلق من كونه تعالى حياً عليها قديرا مريداوأن القرآن كلام الله، وما يتضهنه من الايمان بأنه تعالى متكلم الميع مرسل لرسل قصهم علينا و رسلا لم يقصصهم منزل الكتب و له عباد مكرمون و هم الملائكة و أنه فرض الصلاة و الصوم و بأتى الأركان و أنه يحي الموتى و أن الساعة آتية لا ريب قيها و أنه حرم الرباء الخبور و القبار و هو الميسر ونحوذلك مما جأتمج هذا ومألم يجئ هذا المجئ بن نقل آحادا اختلفاً فيه فيكفر الشأهد بجحدة لثبوت التكذيب منه ما لمريدع صارفاً من نسخ وتحولا دون الغائب حتى يكفر الشاهد بأنكارة سؤال الملكين و ايجأب صدقة الفطر ويفسق الغائب بهويضلل وقيل بأ لتكفير في السؤال أيضا لتواترة لأنه لها لم يسبعه من

يعلبه العامة من غير افتقار الى النظر و الاستدلال كوحدة الصانع ووجوب الصلاة وحرمه الخبر و تحوها و انما قيد بها لأن منكر الاجتهاديات لا يكفر اجماعاً. وأما من يؤول النصوص الواردة في حشر الاجساد و حدوث العالم و علم البارى بالجزئيات فانه يكفر لها علم قطعامن الدين أنها على ظواهرها (حرح القرالة بي ١٨٠٠)

ترجمہ: ضروری طور پر معلوم ہونے کا مطلب اس کادین میں سے اس طور پر ہونا ہے کہ
اسے ہر خاص و عام بغیر نظر و استدال کی حاجت کے جاتا ہو جیسے ان تعالی کی
وحدانیت، نماز کی فرضیت ، خمر کی عرمت وغیرہ ۔ اور اس باب میں اس کی قید
اس لئے لگائی گئی ہے کہ اجتہادی ممائل کا منکر اجماعی طور پر کافر نہیں ہوتا اور
جہال تک اس کا تعلق ہے جو وار دفعوص جیسے اجماد کے حشر، عالم کے حادث
ہونے اور امند تعالی کے علم جزئیات کی تادیل کرتا ہوتو وہ کافر ہو جائی کیونکہ
وین میں سے قطعی طور پر یہ علوم ہے کہ یہ تمام اسپینے قواہر پر رہی ہیں۔
حضرت عبد العزیز پر ہاروی مجیلے فرماتے ہیں:

قيل ايد بالضرورة ما يقابل الاستدلال فالضرورى كا لمسموع من مجم رسول الله هذا و المنقول عنه بالتواتر كالقرآن و الصلوات الخمس و صوهر رمضان و حرمة الخمر والزنا (البراس م ۲۹۳)

تر جمہ: خرورت سے مراد وہ ہے جو امتدلال کے مقابلے میں ہو لیس علم خروری وہ
ایسے ی ہے جیسے کے رسول امتدائی ہوئی کے مندمبارک سے منا ہویا آپ ٹائیڈیل سے توافر کے ماتھ منقول ہو جیسے قرآن کر میر بہا چج نمازیں رمضان کے
دوزے جمر کی حرمت اور زنا۔ ہے اور ان کا بھی جن کا اس نے ہمارے لئے و کر نیس کیا، و و کتاب نازل كرنے والاہ وراس كے لئے باكرامت بندے بن جوفر شتے بيں ۔اور يدكمان أتعالى في نماز اورروز ول كواور باقى اركان كوفرض كياب اوريدكمالته تعالیٰ مُردوں کو زندہ کرے گااور ب شک قیامت آنے والی ہے اس میں كوئى شك نبيل ادريدكدالله تعالى نے سود ،شراب اور قماركو جوجواہے جمرام فرما یا ہے اور ای طرح کے امورجن کاذ کر قر اکن میں ہے یا تواترے ثابت ہے۔ ا درجوائل طور پر ثابت نہیں ہے کہ قر آن حکیم میں سے ہویاوہ امور دین میں ے توار سے ثابت ہو بلکہ اخبار احاد سے ثابت ہوتو وہ تخص جو بارگاہ مهالت النبائيل مل حاضر تھااس كے الكارسے كافر ہوجائے گا( كيونكه اس كے لئے وہ کالقرآن بی ہے) کیونکہ اس سے بنی کر میم کائوائی کی تکذیب ثابت ہو فی جبکدوہ اس کے معنی کوکسی دوسرے معنی پر محمول کتے جانے کا دعوی مد كرے جيسے كنخ كا بوناوغيره \_جبكه قائب ال كے الكارسے كافر يدہوگا (كيونكه . ال کے سے اس کا ثبوت طلعی نہیں ہے ) یبال تک کہ ماضر شخص کی موت کے بعد دو فرشتوں کے سوال جواب ادر صدقہ فطر کے واجب ہونے کے ا كاركى وبدس يحفيركى جائے كى اورغائب كى همين كى جائے كى اوراسے كمراه كها جائے گا۔ اوركها محياہ كر فرشتوں كے موال كے الكار پرغائب كى بھي محفير كى جائے كى كيونكدال كا جوت تطعى ب\_\_

اور ید (جو بات پیچھے بیان کی گئی) اس لئے ہے کہ جب فائب نے بنی کریم کا سی است کے مدم مبارک سے اس بات کو نہیں سا تواس کا شوت اس فائب کے لئے قطعی طور پر مذہ وا بس کا انکار نبی کریم کا سیالی کا کہ بیت کے داویوں کی (بل وجہ) تکذیب اور ان پریختی کرنا ہوگا۔ اور یہ فق حدیث کے داویوں کی (بل وجہ) تکذیب اور ان پریختی کرنا ہوگا۔ اور یہ فق ہے اور گراہی ہے (کفر نہیں ہے) اے اللہ احمار یہ کہ وہ اس کار د استحقاف

فيه لم يكن ثبوته من النبي الله قطعاً فلم يكن انكارة تكذيباً له بل للرواة أو تغليظاً لهم و هو فسق و ضلالة اللهم الا ان ردة استخفافاً اذكان انما قاله النبي فيكفر (الراريش

ر جمه: یعنی اور جوتگذیب کو واجب کرتا ہے وہ ہراس چیز کا نکار ہے جو نبی کر میم کاتیا اغ سے ضروری طور پر ثابت ہو۔اوراک میں بارگاہ رسالت ٹائٹیا میں حاضر شخص كا حال اسين عير ع مختلف ب جو بارگاه نوت التيان من حاضر نيس تفالعض منقولات میں، پس جس کا ثبوت ضروری طور پر بطریاتی تواتر اور اشتہار منقول ہوتو اس کے جانبے میں خواص (شاہد) و عام (غائب) برابر اول مے مصر محدرمول الله الله الله في رسالت برايمان لا نااوراس برايمان لانا جس كوآب ما تفولا ئيس إلى، جيسے الله تعالىٰ كاوجود اوراس كى يكنائيت اور النُدتعه في كاس يات كاسزاوار يونا كهتمام عالمين اس في عيادت كريل راور یکسی کا اند تعالیٰ کے ساتھ شریک ہونے کی نفی کامعنی ہے۔اورید اللہ تعالیٰ کے الوہیت اور اس کے لواز مات جیسے ایک ہونے اور قدیم ہونے اور قديم جونے سے اس كامخلوق سے منفرد جونے كامعنى ہے۔ اورجوالندتعالى كامخلوق سيمنفرد جوني كولازم كرتاب ووالندتعالى كالهميشه ے زیرہ ہوتا،سب ہے زیادہ جاننے والا ہوناا،ہر شے پر قادراورخود ارادہ

ادراس چیز کا نکار کرنا تکذیب کو واجب کرتا ہے جو بنی کر میم ٹائیڈائٹر قر آن میں سے احداث کی کرمیم ٹائیڈائٹر قرآن میں سے اسینے ماتھ لائے ہیں جو اللہ کا کلام ہم مانے والاہے ،سب اندرا میمان میں سے لئے جوئے ہے کداند تعالیٰ کلام فرمانے والاہے ،سب کچھ سننے والاہے ،رمولول کو جیجنے والاہے جن کا اس نے ہمارے لئے ذکر کیا

كرتے والا جوناہے۔

تر جمہ: جس نے قیامت کا یا جنت کا یا دوزخ کا ،میزان کا،صراط کااوران معجائف کا جن میں بندوں کے اعمال لکھے ہوئے ہوئے جس ،انکار کیاو و کافر ہوجائے گا۔اورا گربعث بعدالموت کاانکار کیا تو بھی کافر ہوجائے گا۔

## جہالت میں انکار کرنا:

جس جیز کا ثبوت تھی ہواس کا انکارہ لت جہالت میں کرنے سے فر د کا فرجیس ہوت۔ اگروہ اس کی قطعیت سے جانل ہے تواس کے عذر کا،عتبار کیا جائے گالیکن اگر الل علم اس کو بتا دیں کہ یہ عقیدہ یا حکم تطعی طور پر ثابت ہے اور اس کے بعد بھی وہ انکار کرد ہے تو بھر وہ کا فرجو جانے گا کیونکداب مذر باقی شد ہا۔

حضرت شيخ ابن نجيم ميسيد فرمات مين:

اذا لم يعرف أن محمدا ﷺ أخر الأنبياء فليس بمسلم، لأنه من الضرورياتِ (الأثاءواطارُ:ج:٢/٠:١٩)

ترجمہ: جب وہ یہ بیس جانتا کہ محمد رسول اللہ ٹائیائی آخری نبی میں تو وہ مسلمان نہیں موگا کیونکہ بیعقیدہ شرور بیات دین میں سے ہے۔ اس کی شرح میں صاحب شرح حموی فرماتے ہیں:

يعنى والجهل بالضرويات فى باب المكفرات لا يكون عندا، بخلاف غيرها فانه يكون عندا على المفتى به كما تقدم والله اعلم (شرح أموى: ج: ١/١٠): ١٩)

ترجمہ: آپ کی مرادیہ ہے کہ ضروریات دین سے جامل ہونا مسئلۃ تحفیریس مذر نہیں ہے برنلاف ایسے علاوہ کے (جیسے دیل قطعی)، کیونکدان میں یہ فتی بہ قول کے مطابق عذر تعیم ہوگا۔ جیسا کہ اس کاذ کر گزرچکا ہے ،اورانڈ تعالی زیادہ بہتر جانتا ہے۔ کے اور پراس نے کرے کے نبی کریم ٹائیڈیٹر نے اس کو فر مایا ہے آواس کی سخیر کی جائے گی (نبی کریم ٹائیڈیٹر کی شان اقد سے سگراٹی کی وجہ ہے) حضرت امام این الی شریف مقدی ٹیٹیٹ ضروریات دین کے بارے میں فرماتے ہیں: جمیب صاد العلم بکونه ادعاؤی ضروریا ، کالبعث و الجزاء والصلوات الحبس (الرام ہیں:۲۹۷)

ر جمہ: ہروہ چیزجس کا ثبوت نبی کر پھی تائی آئی سے ضروری طور پر ثابت ہوائی کا مطلب یہ جمہ اس کا علم ضروریات دین بیس سے ہونے سے متعلق ضروری ہو، جیسے مرتبے کہ اس کا علم ضروریات دین بیس سے ہونے وقت کی تمازیں۔

علماء کی آن تصریحات سے یہ واضح جوا کہ ضروریات دین سے مراو دین کی وہ تعلیمات وعقائد ہیں جن کا علم بینے کمی فکر ونظر اور استدالال کے جوتا ہے۔ اس کے لئے اہلیت اجتہاد کا جونا یا عالم جو نا ضروری نہیں ۔ جیسے اللہ کا وحدہ لہ شریک جونا یا بنی کریم کا تینیا کی رسالت و خاتمیت پر ایمان لانا عقیدہ آخرت وغیرہ ۔ ان کادین میں سے جونا ہر خاص و عام کو معنوم جوتا ہے ۔ اللہ تعالی کی وحد انیت پر اور رسالت پر ایمان لا نے کے علم کو حاصل کرنے کے لئے کمی مدرسہ میں داخلہ لینے یا کتابیں پڑھنے کی ضرورت نہیں ۔ اگر ان عقائد کی کوئی شخص مسلمانوں کے اجماعی عقید سے کے خلاف تاویل کرتا ہے تو وہ بھی کافر ہے ۔ دوسری بات یہ کہ اجماعی عقید سے کے خلاف تاویل کرتا ہے تو وہ بھی کافر ہے ۔ دوسری بات یہ کہ اگر کوئی عقیدہ یا حکم حدضرورت تک نہ پہنچا جو بلکدائ کا جوت قلعی جوتو اس کا منکر بھی کافر ہو گا۔ اس کے علاو و شریعت کا استخفاف قولا یا فعال کرنا اور اسلام کی نفی یا تکذیب کو واجب کرنے والے اقوال وافعال بھی کفریس ۔

فآوى متدسيش ي:

من أنكر القيامة أو الجنة أو النار و الهيزان أو الصراط أو الصحائف الهكتوبة فيها أعمال العباد يكفر و لو أنكر البعث كذلك (الارى المرين ٢٤٠٠/١٠:٣٢٣)

## حضرت ملاعلى تارى مينية فرمات ين:

أما اذا تكلم بكلبة ولم ينر أنها كلبة كفر ففي فتاوى قاضيخان حكاية خلاف من غير ترجيح حيث قال:لا يكفر لعنرة بالجهل وقيل يكفر و الا يعند بالجهل أقول دو الأظهر الأول الا اذا كان من قبيل ما يعلم من الدين بالضرورة فائه حينئان يكفر و الا يعند بالجهل

(شرح الفقدالأكبر:١٩٥)

تر جمہ: یعنی اگر کسی شخص نے کلمہ کفراد اکمیااورائے میں معلوم نہیں تھا کہ پیکلمہ کفریہ ہے تو فادی قافی خان میں ہے کہ وہ جہالت کے عذر کی وجہ سے کافر نہیں ہوگا۔ یہ نجی کہا تھیا ہے کہ وہ کافر جو جائے گاادراس کی جہالت کو عذر آمیں مجھا جائے گا۔ میں یہ کہتا ہوں کہ ببیط قول اظہر ہے لیکن اگراس کا تعلق ضرور بیات دین میں سے جو تو وہ کافر جو جائے گااور جہالت کو عذر ٹیس مجھا جائے گا۔

فقہاء کرام کی ان تصریحات سے یہ واضح ہوگیا کہ جہالت کی حالت میں ضروریات دین کا انکار کفر ہے ۔ ضروریات دین سے متعلق جہالت قابل قبول آئیں ہوگی۔ جیسے اگر کو تی شخص تو حید کا انکار کر دے اور تنبیہ پر یوں تھے کہ مجھے معلوم نبیس تھا کہ اللہ تعالی وحدہ لا شریک ہے تواس کا یہ عذر قابل قبول دیموگا البتہ ضروریات دین کے علاوہ میں جہالت کو عذر شریک ہے تواس کا یہ عذر قابل قبول دیموگا البتہ ضروریات دین کے علاوہ میں جہالت کو عذر تسمیر کیا تھیا ہے جیسے اگر کوئی شخص جہالت میں طوفان کے وقت حضرت نوح علائے کی ۹۵۰ میل اللہ مل کا رکار کردے اور تنبیہ کے بعد تو برکر لے تو و دکا فرنبیس ہوگا۔ جبکہ قرآن حکیم میں الله تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَلَقَدُ اَرْسَلُنَا نُوْحًا إِلَّ قَوْمِهِ فَلَيْثَ فِيُهِمْ ٱلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِيْنَ عَامًا وَأَخَذَهُمُ الطُّوْفَانُ وَهُمُ طَيِمُونَ ﴿ مَا الصَّوْفَانُ وَهُمُ طَيِمُونَ ﴿ مَا الصَّوْفَانُ وَهُمُ طَيِمُونَ ﴿

علامه شای بیند فرمات ین:

و كذا مخالفة أو انكار ما أجمع عليه بعد العلم به لأنه ذلك دليل على أن التصديق مفقود (روالخار:ج:٢/٧:٣٥٦) رجم: اوراى طرح مخالفت كرنا، يا جائة كي بعد ال محد كا الكاركروينا جي يد

جمہ: اور ای طرح محالفت رنا ،یا جاسطے سے بعد اس سلما الار مرویتا ، ن پر اجماع ہوگفرہے کیونکہ بیراس بات کی دلیل ہے کہ تصدیلت موجو دائیں ہے۔ حضرت کمال الدین ابن ہمام میں فیرانی فرماتے ہیں:

وأما ما ثبت قطعا ولم تبلغ حد الضرورة كاستحقاق بنت الابن السدس مع البنت باجماع المسلمين فظاهر كلام الحنفية الاكفار بجحدة لأنهم لم يشترطوا سوى القطع في الثبوت و يجب حمله على ما اذا علم المنكر ثبوته قطعا لأن مناط التكفير و هو التكليب أو الاستحقاق بالدين عند ذلك يكون اما اذا لم يعلم فلا الأن يذكر له أهل العلم ذلك فيلج (الرايرة: الم يعلم فلا

اور جہال تک اس کا تعلق ہے جموت کے اعتبارے قطعی ہولیکن حدضرورت

تک نہیں پہنچا جیسے بنت الذین کا بنت کے ساتھ مدس کا اجماعی طور پر ستحق

ہونا آتو احناف کا ظاہر کلام اس کی شکفیر پر ولالت کرتا ہے ۔ کیونکہ انہوں نے

اس باب میں صرف قطعی النبوت ہونے کی قیدلگائی ہے ۔ اس شخفیر کو اس پر

مجمول کرنا فازی ہے کہ قطعی طور پر ثابت ہونے والے امر کے منکر کو اس کی

قطعیت کا علم بھی ہو کیونکہ کسی کو کافر قرار دینے کا مدار جمٹلانے یا استخفاف پر

ہوتی تک علم بھی ہو کیونکہ کسی کو کافر قرار دینے کا مدار جمٹلانے یا استخفاف پر

ہوتی اس جاتے ہوتی ہوتی کا علم بھی استخفاف پر ہی ہوتی ہے ۔ اگر و داسے نہیں جانیا ہوتو اس کی شخفیر نہیں کی جائے گی مگر پر کہا گرا سے اہل علم اس کا قطعی ہونا بتادیں (اوروہ سے بھی) نکار کرنے ) تو و وکفر میں داخل ہوجائے گا۔

شر بھی انکار کرنے ) تو و وکفر میں داخل ہوجائے گا۔

المورسة أيس - الالكار الما الكورسة المال المورسة المالية الكورسة الكورسة المالية المالية المورسة المو

# ادلة تمعيه كي بحث

ادله معيه چارين:

) تطعی الثبوت وقطعی الدلالة ۴) تطعی الثبوت وظنی الدلالة

شى الثبوت وقطعى الدلالة من الثبوت وقلنى الدلالة

# ا) قطعي الثبوت وقطعي الدلالة:

ال سے مراد و ، ادلیش بن کا گابت ہوتا بھی قطعی ہے اور ال کی دوالت بھی قطعی ہے این ان کے ثبوت اور دلالت میں کسی قسم کا شک وشر آئیں ہوتا۔ جیسے قرآن کیم کی مفر وجحکم نصوص اور مشت متوا ترو مال دلیل سے فرض ثابت ہوتا ہے۔ صحب منار فرم تے ہیں:

شبخت بدلیل قطعی لا شبھة فیه کالایمان و الأدکان الأربعة وحکمه اللزوم عملا و تصدیقاً بالقلب و عملا الأربعة وحکمه اللزوم عملا و تصدیقاً بالقلب و عملا بالبلان حتی یکفو جا حداد (الزرس، ۱۹۲۲)

تر جمر: فرض اے کہتے ہیں جو قطعی دلیل سے ثابت ہوجی میں شرد مربور جیسے ایمان اور چارار کان (نماز، زوز قروز ورق ) اور اس کا حکم یہ ہے کہ ایسی دلیل قطعی اور چارار کان (نماز، زوز قروز ورق ) اور اس کا حکم یہ ہے کہ ایسی دلیل قطعی

ترجمہ: اور بے شک ہم نے نوح (غیابیّا) کوان کی قوم کی طرف بھیجا تو وہ ان میں پچاس تم ایک ہزار سال رہے بھران لوگوں کوطوفان نے آپٹروااس عال میں کہ وہ ظالم تھے۔

اگروہ آگاہ کرنے کے باوجود بھی انکار پر قائم رہے تو پھر اس کے کفریس شک نہیں فقہاء کرام کہ اس فرق کو محوظ رکھنے سے یہ معلوم ہوا کہ امر تطعی اور ضروری میں فقہا منے فرق کمیا ہے۔ ممکن ہے کہ ایک امر تطعی ہولیکن وہ حد ضرورت تک نہ پہنچا ہواور ضروریات دین میس سے نہ ہو۔ اس طرح قرآن محیم کی ہرآیت مقدسہ کا ثبوت تطعی ہے لیکن اس میں بیان کردہ ہرام ضروریات دین میں سے نہیں ہے۔

ا علی حضرت مجدد گولادی حضرت بیر میده مبرگی شاہ صاحب بیت فرماتے ہیں:
معلوم ہونا چا جینے کہ النز ام کفریہ ہے کہ ایک شخص نص کے مدلول کونس کا
مدلول سجیتے ہوئے اور حکم شرگی کو حکم شرگی جانے ہوئے انکار کر دیتا ہے
اور کہتا ہے کہ میں جانتا ہول پیشار بی میلانا کا حکم ہے لیکن میں اس کو قبول
نیس کرتا لیز وم کفریہ ہے کہ جہالت اور نادانی کے باعث یا غلط تاویل کی
وجہ سے اس پر کفر لازم آتا ہے ایس النز ام کفر سے انسان کافر ہو جاتا
ہے لیز وم کفرے اس پر کفر کا فتوی عائد نہیں کیا جا سکتا ہا کی وجہ سے فقہاء
نے کلمات کفر ذکر کرنے کے بعد مشکم کے جبل کو عذر شمار کیا ہے۔ باتی
بین فتہاء نے یکفر کو کو ہے اس کام حی یہ ہیں کے دائل نے کفروال کام کیا ہے
بین فتہاء نے یکفر کو کو اس کام حی یہ ہیں کو عذر شمار کیا ہے۔ باتی

بحرالرائن میں موجود ہے کہ جامع الفصولین میں طحادی نے ہمارے اصحاب حنفیہ سے دوایت کی ہے کہ آدگی کو ایمان سے آل جیز کا انکار نکال سکتا ہے جس کے اقرار فرار کے اس کو ایمان میں داخل کیا تھ البندا جو چیز یقینا ارتداد کا باعث ہے آس پر ارتداد کا حکم ہوگا۔ جس چیز کے باعث ارتداد ہونے میں شک ہے آس پر ارتداد کا حکم ہیں کا حکم ہوگا۔ جس چیز کے باعث ارتداد ہونے میں شک ہے آس پر ارتداد کا حکم ہیں

عمل کو لازم کرتی ہے، اور اس کی تصدیق کرنا اور عمل کرنا لازم ہوتا ہے۔ مبال تک کداس کا جان ہو جھ کرا تکار کرنے والا کا فرجوجا تا ہے۔

### حديث متواتر اورعلهائے اصول:

تواتر کامطلب اشیاءکاپ در پے ایک دوسرے کے ساتھ بیھے آنا ہے۔جب بارش مصل ہوتی رہے تو کہا جا تا ہے قواترت المطر یعنی بارش بلا انقطاع ہوئی ۔ تی کریم ٹائیلائل متصل ہوتی رہے تو کہا جا تا ہے تواترت المطر یعنی بارش بلا انقطاع ہوئی ۔ تی کریم ٹائیلائل تک مدیث میں میارک سے ہمارااتصال کامل طور پر بغیر کسی شبہ کے قطعیت کے ساتھ مدیث متواتر کے ذریعہ ہوتا ہے ۔ تو یا کہ اس مدیث کاسننا ایسانی ہے جیسے ربول امند ٹائیلائل سے سنایا آپ ٹائیلائل کی زیارت کی ۔ اس سنے اسے بی کریم ٹائیلائل سے اتصال کامل بلد شرکہا جا تا ہے ۔ مدیث متواتر کے بارے میں حمامی میں ہے:

المتواتر :وهو ما يرويه قوم لا يحصى عددهم ولا يتوهم تواطؤهم على الكلب لكثر تهم و عدالتهم و تباين اما كنهم و يدوم هذا الى أن يتصل برسول الله و تباين مثل القرآن و الصلوات الخمس و اعداد الركعات و مقادير الزكوة (الحائ ، ٢٠٠٠/١٠)

تر جمہ: حدیث متواتر وہ ہے جس تو ایسا گروہ روایت کرے جن کی تعداد تی نہ جاسکے
اور ان کا کشرت تعداد ،عدالت ،اور ختلف مقامات پر رہنے کی وجد سے جبوٹ
پرجمع ہو جانا متصور نہ ہو،اور یہ باتی رہے بیبال تک کدوہ عدیث رمول کا شیائیم
سے مل جائے ۔ جیسے قرآن کیم ، پانچ نمازول ،تعداد رکعات اور مقادیر زکو آگا
منقول ہونا۔

صرت شخ المن نجيم مُناسَدُ الله كل مزيد مثالي دينة موس فرمات بن : و أروش الجنايات و أعداد الطواف و الوقوف بعرفاب كذا في التقرير (نُح الندري ٢٤٠٠)

رَ جمہ: سزادَل کی دینوں بلوات کا مدد ، دقو ف عرفہ دغیر ہ ای طرح تقریمیں ہے۔ اس کے بارے میں امام فی مسلمیہ فرمائتے ہیں:

و لا يتوهم تواطؤهم على الكذب و يدوم هذا الحد فيكون آخرة كأوله واوله كاخرة وأوسطه كطرفيه

(كشف الأسرار: ج:٢/ص:٣)

تر جمہ: اوران کا جبوث پرجمع ہونامتصور بنہواور بیتوا تراس طرح رہے کہاں مدیث کا آخراول کی طرح اوراول آخر کی طرح ہواور درمیان اسپنے دونول جوانب کی طرح ۔

ال كى شرح يس ملاجيون قرمات ين:

يعنى يستوى فيه جميع الأزمنة من اول ما نشأ ذلك الخبر الى آخر ما بلغ الى هذا الناقل فالأول هو زمان ظهور الخبر والآخر هو زمان كل ناقل يتصورة آخرا

(قربالأقرار:ج:٢/٧:١٦\_٥)

تر جمہ: یعنی تواتر میں تمام زمانے ،جس میں یہ اپنی بارصدیث ظاہر ہوئی ہے ہے لے
کراس کے ناقل کرنے والے تک برابر ہول اول سے مراد اس صدیث
کے ظہور کا زمانہ ہے اور آخر سے مراد ہر ناقل کا دور ہے جس کو وہ آخری تصور
کرے گا۔

اس مدیث کے راویوں کی تعداد کے اعتباریس علماء کا اختلات ہے لیک صحیح میں ہے کدرادی اتنے ضرور ہوں کدان سے ایساعلم یقنی آفلتی اور ضروری حاصل ہو جائے جو ہرقسم کے شک اور شہرے یا ک ہور صفرت ملاجیون میشار فرماتے ہیں:

ولم يشترط فيه تعين عدد كما قيل سبعة و قيل :اربعون و قيل:سبعون بل كل ما يحصل به العلم الصرورى فهو من امارة التواتر (أدالة أد: ٢٠/٣:٥)

تر جمہ: ادراس میں عدد کے تعین کی شرط نہیں ہے جیسا کہ کہا گیا ہے کہ سات افراد جوں، چالیس افراد ہوں ،ستر افراد جوں ،بلکہ جس نے علم ضروری کا فائدہ ہو جائے وہ بی تواتر کی علامات میں سے ہے۔

حكم:

ال ك حكم ك بادك شن صرت امام في منه في منه فرمات في:

بل المهنوا تريوجب علم اليقين ضرورة كالعلم بالحواس
( كشه الامرار: ٢٠٠٥م) ٢٠٠٠ ...

تر جمہ: بلکہ متواتر علم یقینی کو ضروری طور پر واجب کرتی ہے جیبا کہ حواس سے علم مامل ہوتا ہے۔

ضرت امام بزدوی میشد فرماتے بین:

فصار منكر المتواتر و مخالفه كأفرا (أمول البردوي:٥١)

ر جمه: متواتر كامنكر اور خالف كافرجوما تاب\_

امام فی فرماتے ہیں:

ثم عندنا العلم الثابت بالتواتر ضروری كا لثابت بالبعاینة ...و لنا أن هذا العلم يحصّل لبن لا نظر له كالعوام و الصبيان (كثرالام/ان،۱۲/س:۱۱)

تر جمہ: پھر ہمارے نز دیک وہ علم جو تو اتر سے ثابت ہوتا ہے وہ ضروری ہوتا ہے جیسے اپنی آنکھول کے ویکھنے سے کوئی بات ثابت ہوتی ہے ....اور ہماری دلیل میں ہے کہ بیعلم ضروری اس کو بھی حاصل ہوجا تا ہے جس کے پاس فکرونظر نہیں ہوتی جیسے عوام اور بچے۔ شیخ زادہ میں بیٹے فرماتے ہیں:

وتقييد العلم عاجاء به عليه الصلاة والسلام بكونه

ضروريا للاحتراز عما علم بالاستدلال أورواية الاحاد كونه مما جاء به عليه الصلاة والسلام فان منكر الأحكام الاجتهادية و ما ثبت برواية الاحاد كونه مما جاء به عليه الصلاة و السلام. قان منكر الأحكام الاجتهادية وما ثبت بروية الاحاد لا يكون كافرا و انما يكفرمن أنكر شيئا مماعدم بالتواتر أنه عليه الصلاة و لسلام جاءبه وأنه من دينه . فمن أنكر وجود الصائع أو كونه عالها قادرا مختارا أوأنكر نبوته عليه الصلاة و السلام ،أو صحة القرآن أو الشرائع التي علمنا بالضرورة كونها من دينه عليه الصلاة و السلام. كوجوب الصلاة والصوهر و الزكاة و الحج و حرمة الزني و الخمر ،فأنه كأفر لانه تر ك تصديق الرسول ﷺ فيما بالضرورة أنه من دينه. (مانية تُخزرون عندال ٢١٩٠)

ترجمہ: اورجی کو بنی کریم باللی اے کر آھے ہیں اس کے علم کو مقید کرنا ضروری کے مالقہ دراصل احتراز ہے اس علم سے جوان دلا ل سے یاا خبار احاد سے تابت ہو ۔ اس مالقہ دراصل احتراز ہے اس علم سے جوان دلا ل سے یاا خبار احاد سے ہو، کا الکار کرنے دالا کافر نہیں ہوگا ۔ کافر تو وہ ہوگا جو اس امر کا الکار کر دے جس کے بادے یال یہ تواثر سے ثابت ہوگہ بنی کریم کاٹی تی اس کو لے کرتشریف فر ما ہوئے ہیں یہ بات ہے اس کے دور کا الکار کیا یا تر اس سے ہے ۔ پس جس نے خالت کے وجود کا الکار کیا یا قر آل الک سے عالم، قادرادر مختار ہونے کا الکار کیا یا بنی کریم کاٹیڈنٹر کے دین میں اس سے ہونا ضروری طور یر معلوم ہو جیسے نماز دروز ہوز کا قاور کے کافرض ہو تا، ذیا نا

يبال بم علم ضروري كي كجيروضاحت كرناضروري مجينت إلى ـ

علم ضروري:

علم ضروری کے بارے شل صرت میدشریف جرحانی میسید فرماتے ہیں: و الضروری: مالا بحتاج فیہ الی تقدید مقدمة كالعلم بثبوت الصائع و حدوث الأعراض (الترینات: المنان المنان و حدوث الأعراض (الترینات: المنان المنان و حدوث المنان عراض و المنان المنان المنان المنان و المنان المنان و المنان المنان المنان و المنان المنا

حضرت علامد شامی مسلید فرمات مین:

و الضروري مألا يفتقر الى تركيب الحجة (نمات الاساد: ١٤٤٠) ترتجمه اورعلم خروري وه مع جودليل كى تركيب كالحمآج نبس بوتار

آپ فرماتے ہیں:

لايتوقفعلى نظر و استدلال (ردائن، ١٠٠٤)٠٠٠٠)

ترجمه: يغورد فكراورات لا لا يوموقب أيس جوتابه

علم ضروري كى وضاحت ميس شيخ اين نجيم مينديد فرمات ين:

و في البواقف العلم الحادث ينقسم الى ضرورى و مكتسب فالضروري قال القاضى: هو الذي يلزم نفس البخلوق لزوما لا يجد الى الانفكاك عنه سبيلا

( فتح الغفار : الله المعالم)

ترجمہ: ادر مواقف میں ہے کہ علم دقیمول پر ہے ۔ ضروری اور کبی ۔ پس ضروری علم وری علم وری علم وری علم وری علم و م وہ ہے جس کے بارے میں قاضی نے فر مایا کہ یہ و دعلم ہے جو مخلوق کے نفس پاکتے ۔ پراس فرح سے لازم ہو تاہے کہ وہ اس سے چیٹکار ہیں پاکتے ۔ آگے آپ فر ماتے ہیں: اور خمر کا حرام ہونا ہو وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ یہ نبی کریم کالتیائی کی تصدیل کو ترک کرائی ہیں سے ہونا کو تک کرا ہے ہر اس چیز کے بارے میں جس کاوین میں سے ہونا ضروری طور پر معلوم ہے۔

امام الوبكررازى فرماتے ين:

وقال لا أحرى فى الانبياء رسل امرقال لا احرى موسى و عيسى (عليهما السلام) مرسلين أو غير مرسلين فقد كفر أيضا لأنه أنكر النص (فرح برالاً مال الدوم)

تر جمہ: کمی نے کہا کہ میں یہ نہیں جانتا کہ اندیاء میں رمول بھی ہوتے بیں یاس نے
کہا کہ میں یہ نہیں جانتا کہ حضرت موئ ویسی عیبہما السلام رمول میں یا نہیں تو وہ
کافر ہوجائے گا کیونکہ اس نے تھی (قرآنی) کا انکار کیا ہے۔
اس کا انکار اس صورت شن کفر ہوگا جب اس کا تعلق امورشر عید میں سے ہو۔

صرت ملاعلى قارى ميديد فرماتين

ولا يخفى أنه قيرة بقوله فى الشريعة لأنه لو أنكر متواترا فى غير الشريعة كأنكار جود حاتم و شجاعة على رضى الله عنه وغيرهما لا يكفر (شرح الترالا بحرب ١٩٢٠)

ترجمہ: اوریہ بات مخفی نہیں ہے کہ انہوں نے اس مملد میں شریعت میں سے ہونے
کی قیدلگائی ہے کیونکہ اگر اس نے ایسی متواتر بات کا انکار کیا جوشریعت میں
سے نہ ہو جیسے ماتم طائی کا تنی ہونااور حضرت میدناعی ڈائٹیؤ کا بہا در ہوناوغیر و تو
و و کافر نہیں جوگا۔

علماء کے ان اقوال سے معلوم ہوا کہ حدیث متوا ترقطعیت کا فائدہ دیتی ہے اوراس کا انکار کفر ہے۔اس بات کالی فارکھنا بھی ضروری ہے کہ اس تواتر سے ثابت شدہ امر کا تعلق امور شرعیہ سے جوور نہ بسورہ دیگر اس کا انکار گفرتیس ہوگا۔ عمائے عظام کے مذکورہ باللاقوال ہے بیمعلوم ہوا کہ مدیث متواتر استنے راویوں ہے مروی ہوتی ہے کہ ان کا جھوٹ پر جمع ہونا محال ہوتاہے ۔اسی لئے بیعلم بھنی وضروری کا فائدہ دیتی ہے۔ علم ضروری سے مراد ایسا علم ہے جس میس کسی شخص کو فکر نظر ،ابتدلال کی عاجت آئیں ہوتی اور نداس کے لئے اس کا کسی مدرسہ یااسکول میں زیرتعلیم ہونا، عالم ہونا، یا الل اجتباد ورائے میں سے ہو نا ضروری ہوتا ہے بلکداس کا علم عوام وخواص سب کو جو جاتا ب- يداي ي ب جيسي كون شخص اپني آئكه سي كوني بات ديكه اسي كان سي كوني بات سنتا ہے۔ ای لئے بدحدیث تطعیت کا فائدہ دیتی ہے۔ ہر دور میں بکثرت راو اول سے روایت کے جانے کی وجہ اس کا اتصال نبی کریم کا پیلی سے بلاشیداور کامل ہوتا ہے۔ پس ال كالا كاركرنا كفرب \_ جيب الله تعالىٰ كاليكام وناه نبي كريم كالتانيم كاخاتم البيين مونا مماز بنخيكا مد قرآن محيم كانبي كريم كالميالية بدنازل موناوغيره \_اس سے ثابت شده امر يرحمل كرنے يس كوتابى كرنافق وفجور ہے۔ ياد رہے كه ضروريات دين كا ثبوت اسى علم ضروري سے ہوتا ہے لیکن ہر طلعی امر کا مد ضروری تک پہنچنا ضروری نہیں،جس کی وضاحت ہم سابقہ اوراق میں کر

# ٢) تطعى الثبوت فظنى الدلالة :

یعنی و وا دلہ جن کا شہوت توقعی ہومگر ان کی دلالت ظنی ہو جیسے آیات مؤولات۔

قرآن محيم من الندتعالي فرما تاب:

وَالْمُكَسَّقْتُ يَتَرَبَّضْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلْثَةَ قُرُوْءٍ \* (ابتر٢٢٨:٢)

ال آيت مقدمه يل الله تعالى في وعورتين جن كوتين طلاقيس دى جاجي مول ان فی عدت کی مدت تین قروم بیان فرمائی ہے کلمہ قروم شترک ہے اور ایک سے زیاد و مختلف معانى كے لئے ہرايك كے لئے وضع كيا كيا ہے ۔ اصول الثاثى مل ب:

و قسر الهندي الضروري عند الجمهور بالحاصل من غير نظر وفكر ،وفسر ةالغزالى يمعنى عدم الحاجة الىالشعور بالواسطة (فتح الغفريس ٢٤٠٠)

ترجمہ: ادر ہندی نے اس کی تفییر اس طرح کی ہے کہ جمہور کے نز دیک علم ضروری بغیرنظروفکر کے حاصل ہوتا ہے اورغوالی نے اس کی تفییر اس طرح کی ہے کہ ال میں بالواسط شعور کی حاجت جمیں ہوتی۔

آپ فرمائے یں:

و فسر العلم الضروري من المتواتر في التلويح ما لا يفتقر الى تركيب الحجة حتى انه يحصل لمن لا يعلم ذلك كالصبيان (فتح النفر بس: ٢٤٠)

ر جمد: اللويج ميل علم ضروري كي وضاحت اس طرح كي حتى بي كديد متواتر سے حاصل شده علم ضروري ايها جوتا بياكدوه وليل كى تركيب كامحآج نيس جوتا يبال تک کہ بیعلم اس کو بھی ماصل ہوتا ہے جو دلیل کی ترکیب کو نبیس جاتا جیسے

حضرت مولانا عبدالي تفتؤي ميليد فرماتے بن:

فالضروري يفيد العلم بلا استدلال و النظري يفيد معه و أيضاً الضروري يحصل لكل سامع حتى البله و الصبيان (تفرالأمرل:٥٠)

ر جمہ: پس ضروری وہ ہے جو ایسے علم کا فائدہ دیتا ہے جو بغیر امتدلال کے ماصل ہوتا ہے اورنظری و علم ہوتا ہے جو امتدال کے ذریعے حاصل ہوتا ہے علم ضروری ہر مننے والے کو سائس ہوتا ہے یساں تک ہے وقوف اور بیکول کو بھی ماصل ہوتا ہے۔

تر جمہ: اس کا حکم یہ ہے کہ اس پر تلطی اور میو کے احتمال کے ساتھ عمل کرنا واجب ہوتا ہے۔

مشترک اورمؤول کی اس مخضر بحث کے بعد اب ہم اس آیت سے متعلق کتب اصول کا مطالعہ کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ لفظ قروء مشترک ہے اور احتاف تاویل کرتے ہوئے آئن افظیہ کی دلالت کی وجہ سے حیض جبکہ شوا فع نے طہر لیا ہے۔

حفرت شخ ابن تجيم يمانية فرماتے بين:

وبطل التأويل بالأطهار للقروء في قوله تعالى وَالْمُطَلَّقَاتُ
يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلاَثَةَ قُرُوءٍ (البقرة ٢:٢٠٨٥). و أصله أن
القرء مشترك بين الحيض و الطهر، فأوله الشافعي رحمه
الله بالطهر، و أوله الحنفية بالحيض لأنه لو أريد الطهر
لبطل موجب الخاص وهو ثلاثة لأن المشروع الطلاق في
الطهر فأذا طلقت فيه فاما أن لا يحتسب من العدد قيجب ثلاثة أو بعض و ان احتسب كما هو منهب
الشافعي يجب طهران و بعض على أن بعض الطهر ليس
بطهر (في الناريم على المعض الطهر ليس

ترجمہ: اگر قروء سے مراد تاویل کرتے ہوئے طہر لیا جائے و تاویل باطل ہوجائے
گی اللہ تعالی کے اس ارشاد پاک میں کہ مطلقات اپنے آپ کو تین قروء تک
دوکیں اور اس کی اصل یہ ہے کہ لفظ قروجیض اور طہر کے معنی میں مشترک ہے
تو امام شافعی میں تندیج نے اس کی تاویل طہر کے ماتھ کی ہے جبکہ احتات نے
اس کی تاویل حیض کے ماتھ کی ہے بیونکہ اگر اس سے مراد طہر لیا جائے تو
خاص کا موجب باطل ہو جائے گا جو لفظ شلاش ہے کیونکہ طابق و بنا طہر میں

البشترك ما وضع لمعنيين مختلفين أو لمعان مختلفة الحقائق مثاله قولنا جارية فانها تتناول الامةو السفينة (اسل الاغ: ٢٠٠٠)

تر جمر: مشترک و الفظ ہے جو دویادو سے زیادہ مختلف زیادہ معاتی کے لیے وضع کیا محیا ہومثلاً لفظ جاریہ بحوظ اس کے معنی باندی اور کثتی کے بیں۔ اس کی مثال دیتے ہوئے امام فی مختلفہ فرماتے بیں: کالقرء للحیض و الطهر (المتاریمی:۲۷)

رّ جمہ: جیسے لفظ قریض اور طہر دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

مشترک سے مراد وہ لفظ ہوتا ہے جو دویا دوسے زائد معانی کے لئے وضع کیا گیا ہو۔اس کا موضوع لدیعنی جس معنی کے لئے اس کو اپنایا جاتا ہے وہ متعدد ہوتا ہے۔اسے موضوع لدمعانی کے لئے ایک سے زیادہ مرتبہ وضع کیا جاتا ہے اوراس کے مدلول متعدد معانی میں سے صرف ایک ہی کو ایک وقت میں مراد لیا جاسکتا ہے جیسے ایک ہی وقت میں قروء سے مراد جیش اور طہر قبیں ہوسکتا۔

جبُمشرَک کے تعی ایک معنی توظنی قرائن کی بنیاد پر ترجیح دی جائے تو تو وہ مؤول ہو

-4176

اس كمبارك من امام في رئيلة فرمات من :
 وأما المؤول فما ترجح من المشترك بعض وجوهه بغالب الوأى (النار بن : ١٨)

تر جمہ: اور جب مشترک کے تمی معنی کو غالب رائے سے ترجیح دی جائے تو اسے مؤول کہتے ہیں۔

اس كريم ك بارك يس طاميستي فرمات ين:

وحكمه وجوب العمل بدعلي احتمال الغلط والسهو

(افامة الأنواريس:٥٨)

ر ما المدہوتی ہے لیکن صحابہ کرام در ائیم کے بعد قرن ٹانی و ثالث میں یہ صدتو اتر تک پہنچ جاتی ہے اور اس کے راوی استنے ہو جائے میں کدان کا حجوث پر متفق ہو نا محال ہوتا ہے ۔ صدیث مشہور کا انکار کفرنہیں ہے اسبتہ اس کے منکر کی تضلیل کی جائیگی ۔

اصول يردوي يس ہے:

قال الشيخ الامام رضى الله تعالى عنه الهشهور ما كان من الاحاد فى الاصل ثم انتشر فصار ينقله قوم لا يتوهم تواطؤهم على الكلب و هم القرن الثانى بعن الصحابة رضى الله عنهم و من يعد هم و أولئك قوم ثقات ائمة لا يتهمون فصار بشهادتهم و تصديقهم منزلة المتواتر حجة من حجج الله تعالى حتى قال الجصاص انه احد قسمى المتواتر و قال عيسى بن ابان ان المشهور من الاخبار يضلل جاحدة و لا يكفر مثل حديث المسح على الخفين وحديث الرجم و هو الصحيح عندنا

(اصول البرووى: ص١٥٢)

ترجمہ: صفرت امام بزدوی فرماتے ہیں: حدیث مشہور وہ ہے جواپتی اصل کے اعتبارے، خباراحاد ہیں سے بو پھروہ اتنی پھیل جائے کے اسے استے راوی روایت کرنے گئیں جن کا جموٹ پرجمع ہونا محال ہو۔ اور وہ صحابہ جی گئیم کے بعد کے لوگ ہیں اور وہ اٹھ ائمہ ہیں جن پرجمت بعد کے لوگ ہیں اور وہ اٹھ ائمہ ہیں جن پرجمت بعد کہ اور ان کی تعدیل متواتر کے قائم متنبی گائی جائی ۔ پس ان کی گواہی اور ان کی تعدیل حدیث متواتر کے قائم مقام ہے یعنی وہ بھی الذیق کی کچوں ہیں سے ایک جمت ہے۔ بیال تک مقام ہے یعنی وہ بھی الذیق کی آبان کی جوال ہیں سے ایک جمت ہے۔ بیال تک کہ امام ایو بحر جماعی رازی بھی تین بیان گور مایا: حدیث مشہور متواتر کی ایک قدم ہے، اور صفرت عینی بن ابان میں تین فرماتے ہیں: حدیث مشہور کا جان

مشروع ہے۔ اگر طہر میں ہلاق دی گئی تو دوسور تیں بی یا تو اس طہر کوشمار نہ
کیا جائے اس صورت میں عدت تیسر سے طہراور چوتھے کا بعض صدہ ہو محیاور
اگر اس کو (جس طہر میں ہلاق دی گئی ہے) شمار کیا جائے تو عدت دوطہراور
تیسر سے کا بعض صدہ ہوگی۔ جیسا کہ امام شافعی مُراہید کا مذہب ہے۔ کیونکہ طہر
کا بعض صدطہر (کامل) نہیں ہے۔
کا بعض صدطہر (کامل) نہیں ہے۔

القيجيرة

اس آیت مقدسین لفظ قروم سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں صفرات صحابہ کرام جھ اُنٹی مقدسہ میں افظ قروم سے کیا مراد ہے؟ اس بارے میں صفرات صحابہ کرام جھ اُنٹی کے نزدیک الب سے مراد عمر شکھ کے نزدیک اس سے مراد حیف ہے فقیاء کرام کی ان ابحاث سے یہ معلوم ہوا کہ لفظ قروء کے مشترک ہونے کی وجہ سے اس کے معنی کی تعین میں صحابہ کرام اور فقیاء عظام میں اختلاف رہا ہے۔ احتاف نے اس سے مراد جیف اور شوافع نے طہر لیا ہے۔

اس کی مراد کی تعین قرائن افظیہ سے کی مجی ہے اس وجہ سے یہ مؤول ہے۔

ہونے مؤول تلی ہوتاہے اوراس مسلطی میواور خطا کا احتمال پایا جاتاہے۔ پس تلی ہونے کے کو جدسے اس کا انکار کفرنیس ہوگا۔

ہُ اگر کئی نے قروہ کا انکار کیا تو وہ کافز ہو جائے گا کیونکہ اس کا ثبوت تفقی ہے لیکن اگروہ اس کی دلالت کا انکار کرے جومؤول ہونے کی وجہ سے طنی ہے تو وہ کافر نہیں ہو گااور اگر مؤول کے انکار پر کئی کی سخفیر کی جائے تو اس صورت میں تمام علمائے اسلام کو فارج از اسلام مانٹا پڑے گا۔

# 💠 ظنى الثبوت وقطعى الدلالة :

اس سے مراد و ہادلہ بیل جن کا ثبوت ٹنی ہو اور دلالت تفعی ہو جیسے مدیث مشہور سیاپنی اصل کے اعتبار سے خبر واحداور فرع کے اعتبار سے متواتر ہوتی ہے یعنی قرن اول میں یہ خبر

فيه الخوارج وخلافهم لايكون قدحا في الإجماع ولهذا قال يضلل جاحدة قأما خبر البسح ففيه شبهة الاختلاف في الصدر الأول فأن عائشة و ابن عباس رضى الله عنهم كأنا يقولان سلوا هؤلاء الذين يرون المسح هل مسح رسول الله ﷺ بعد سورة المأثدة ،و الله مامسح رسول الله بعد سورة المأثدة وقد نقل رجوعهما عن ذلك أيضاو كذلك خبر الصرف فقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كأن يجوز التفاضل مستدلا بقوله را الزفي النسئية وقد نقل رجوعه عن ذلك فلشبهة الاختلاف في الصدر الأول قلنا بأنه لا يضلل كأحدة ولكن يخشى عليه المأثم ولأن باعتبار رجوعهم يثبت الاجماع وقد ثبت الإجماع على قبوله من الصدر الثأتى والثالث ولايسع مخالفة الإجماع فلهذا يخشى على جاحدة المأثم، و أما النوع الثالث فقد ظهر فيه الاختلاف في كل قرن فكل من ترجح عندة جأنب الصدق فيه بدليل عمل به و كأن له أن يخطئ صاحبه و لكن لا يخشى عليه المأثم فيذلك لأنهصار اليهعن اجتهاد

(امول السرخي: ج: المن ٢٩٣٠ ٢٩٣)

تر جمر: حضرت عینی برید یوسے مردی ہے کہ مدیث مشہور کی تین اقدام میں:

◆ دوقتم جس کا انکار کرنے والے کی تعلیل کی جائے گی اور یحفیر نہیں کی جائے گی جیسے
مدیث رجم

و وتم ص كانكاركرنے والے كى تعليل نہيں كى جائے كى بلكداس كوخطا كاركہا جائے كا

بو جھ کرانکار کرنے والے کی تعلیل کی جائے گا بعنی اسے گمراوقر اردیا جائے گا اور اس کی پھیر نہیں کی جائیگ بیسے سے علی انخیان اور مدیث رجم،اور ہمارے زویک ہی صحیح ہے۔

حضرت علامة صنى فرماتے ميں:

حتى تجوز الزياد قبه على الكتاب و يضلل جاحده و لا يكفر هو الصحيح (عات الأفرار على ١٤٨٠)

ر جمد: میال تک کداس سے تماب اللہ بدر یادتی کرنا جائز ہے اور اس کا افاد کرنے ورے کی تفدیل کی جائے گی اور اس کی پخفیر نہیں کی جسے گی اور یکی صحیح ہے۔ حضرت امام سرخی مید فرماتے این:

وبالاتفاقلا يكفر جاحدالمشهورمن الأخبار

(اصول السرخي: ج: الص: ۲۹۲)

ترجمہ: یعنی اس بات پر اتفاق ہے کہ خبر مشہور کا انکار کرنے والا کافر آیس ہوگا۔ آپ فرماتے یں:

ثم ذكر عيسى رحمه الله أن هذا النوع من الأخبار ينقسم الى ثلاثة أقسام:قسم يضلل جاحدة و لا يكفر وذلك نحو خبر الرجم و قسم لا يضلل جاحدة ولكن يخطأ و يخشى عبيه المأثم و ذلك نحو خبر المسح و خبر حرمة التفاضل وقسم لا يخشى على جاحدة المأثم و لكن يخطأ في ذلك و هو الأخبار التي اختلف فيها الفقهاء في باب الأحكام و هذا الذي قاله صحيح بناؤة على تلقى العلماء اياة بالقبول ثم العمل يموجبه فأن خبر الرجم التفقى عليه العلماء من الصدر الأول و الثاني و انما خالف

اور اس کے گناہ گار ہونے کا خدشہ ہے۔ بیسے مسع علی الخفین اور حرمت تفاضل کی احادیث۔

وہ قسم جس کا انکار کرنے والے کے لئے گناہ گار ہونے کا تو خدشہ نیس ہے البتہ وہ خطا کار ہوگا۔

مبیے احکام کے باب میں وہ روایات جن میں فقہاء کا اختلات ہے۔

اورآپ نے جو یہ فرمایا ہے وہ علماء کے ان اعادیث کو قبول کرنے اور ان کے موجب پر عمل کرنے کے درجات کے اعتبار سے محیح ہے، کیونکدرجم سے معلق احادیث پر صدراول اورمدر الى كعلماء كالقاق ب مسلدجم يس فوارج في اختاد ف كياب اوران كا خلاف رجم پراجماع من الرائداز بنيس جوتااى لئے آپ نے قرمايا كه اس كے منكر كى لعنلیل کی جائے گئے۔جہال تک مسح علی آتھین کی روایات کا تعلق ہے توان میں صدراول میں اخلّاف كاشبه يحضرت عائشه اورابن عياس جنأتيز فرمايا كرتے تھے كه جولوگ موزوں پر مسح کرنے کی رائے رکھتے ہیں ان سے بوچھوکہ کیار مول اللہ ٹائٹی آئے سورہ مائدہ کے نزول کے بعد بھی موزول پرمسے کیا ہے؟ اللہ کی قسم رمول اللہ ٹائیڈاٹا نے مورہ مائدہ کے نزول کے بعد مع نميل فرمايا ـ ان دونول كاس مئله ميل رجوع منقول هي، اوراى طرح مديث صرف على حضرت ابن عباس والفخيئ مع مروى ب كدآب تفاضل كو جائز قرار دييت تھے اور اس مدیث سے احتدلال کرتے تھے کہ رمول اللہ کا تیا تا نے قرمایا: مود نہیں مگر مرف کمیرہ میں۔ آپ ڈلائٹنڈ کا بھی اس متلہ سے رجوع منقول ہے، یس صدراول میں اختا و کےشید کی وجہ سے ہم نے یہ کہا کہاس کے منگر کی تقلیل نہیں کی جائے گی لیکن اس بات کا خد شدہے کہ و وگناہ كارجوكا كيونكه ان صحابه كرام جوائية كارجوع ان ممائل مين ثابت ہے اى لئے ان ممائل ميں اجماع ثابت ہے،اورصدرثانی اورصدرثالث میں کیونکہ علماء کاان (مسم علی انتقین کی سنیت اورتفاضل کی ترمت) کو قبول کرنا ثابت ہے اس کئے ان پر اجماع ثابت ہوگیااور اجماع کی مخالفت كرنے كى كوسشنش كرنا أبيس عاشية اى لئے اس كے منكر كے گناه گار ہونے كاخوف

ہے،اور جہال تک تیسری قسم کا تعلق ہے تو کیونکہ ہر دور میں اس میں اختلاف ظاہر رہاہے
ال لئے ہروہ عالم جس کے نزد یک اس میں جانب صدق دلیل کی وجہ سے رائے ہے وہ اس
پر ممل کرتا ہے اور اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس کا انکار کرنے والے کو شطا کار قرار دیے لیکن
اس منکر کے محناہ گار ہونے کا مدشہ نہیں ہے کیونکہ اس عالم کے نزد یک اس کا قابل عمل ہونا
اس منکر کے محناہ گار ہونے کا مدشہ نہیں ہے کیونکہ اس عالم کے نزد یک اس کا قابل عمل ہونا
اس کے اجتہاد کی وجہ سے ہے۔

علماء کی اس صراحت سے واضح ہوا کہ مدیث مشہورا گرچا پنی قوت کے اعتبار سے حکماً
مدیث متواتر کی طرح ہی ہے لین کیونکہ بیا بنی اس کے اعتبار سے خبر واحد ہونے کی وجہ سے
طنی انٹبوت ہوتی ہے ای لئے اس کا انکار کفر تہیں ہے ۔ مؤخر الذکر امام سرخی کے نقل کر وہ
قلی انٹبوت ہوتی ہے ای لئے اس کا انکار کفر تہیں ہے ۔ مؤخر الذکر امام سرخی کے نقل کر وہ
قول سے بیاب تک وہ ممائل جن پر صحابہ کا اجماع رہاہے ان کے انکار پر بھی خوارج اور کسی کی
سیخر آئیس کی مجمی کیونکہ صدراول میں اجماع کے منعقد ہونے سے قبل اس میں اختلاف کا شبہ
سیخر آئیس کی مختی کیونکہ صدراول میں اجماع کے منعقد ہونے سے قبل اس میں اختلاف کا شبہ
پایا جا تا ہے ۔ اس طرح وہ ممائل ہو کسی کے اجتہاد سے ثابت میں ان کا انکار بھی کفر آئیس ہوسکتا
کیونکہ اجتہاد اور دائے کا تعلق طن سے ہے اور کسی ممتلہ میں طن اور شبہ کے وجو دگی و جہ سے منکر
گی تخیر آئیس کی جامعتی ۔

# 🏕 ظنى الثبوت وظنى الدلالة:

یعنی وہ ادلہ جن کا ثبوت بھی تگئی ہے اور د لالت بھی تلی ہے، جیسے اخبار احاد۔ علامہ صنی میں نیادیے دلیل کئی کے بادے میں فرماتے ہیں:

(وواجب و هو مأثبت بدليل كلنى فيه شبهة)أطلقه فشبل خير الواحد و المشهور و الكتأب المؤول (كصدقة الفطر و الأضية)و تعيين الفاتحة ثبتت بخبر الواحد (و حكمه اللزوم عملا)كالفرض (لا علما على

نتائج:

مسئدا تفاریس فقہا منے صرف تقلعی النبوت کا اعتبار تمیا ہے تکی کو کافر قرار دیتا ایک امر عظیم ہے اس لئے فقہا منے صرف تقلعی الدلالة کا بھی اعتبار نہیں تھیا۔ اگر ایک شخص کسی آیت کی دلائت تقلعیہ کا انکار کرتا ہے تو وہ دائرہ اسلام سے خارج ہوجائے گائیکن اگر آیت کی دلائت تفایق ہو (جیسے آیات مؤولہ) تو اس صورت میں آیت کی ظنی دلائت کا انکار اے اسلام کے دائرے سے باہر نہیں نے جائے گا البتہ بلا تادیل صحیحہ کے انکار پر اسے فاس و مگراہ کہا جائے گا۔ اس طرح اگر کو تی قض فی النبوت اور فنی الدلالة کا انکار کر دے تو اسے کافر نہیں کہا جائے گا۔ کا فرائ باب میں فقط تی النبوت کا اعتبار کیا محیا ہے۔

حضرت ابن جمام مسلطة فرماتے ين:

لأنهم لعديشترطوا سوى القطع فى الثبوت (الرامرة بس: ٢٩٩) ترجمه: كيونكه علماء تهاس باب يس ثبوت يس تفعى الونے كى شرط لگائى ہے۔ علمہ شامی قرماتے ہيں:

فأعهم لم يشترطوا سوى القطع في الثبوت

(روالخارج:١٠/٧:٥٥٦)

ترجمہ: علماء نے اس باب میں ثبوت میں تقطعی ہونے کی شرط لگائی ہے۔ اس باب میں فقہاء نے اتنی احتیاط فر مائی ہے کہ عام قبل الحضوص جو حکم کو قطعی طور پر واجب کرتا ہے کے افکار کو بھی کفر آمیں کہا کیونکہ اس کی قطعیت پرفقہا و کا اتفاق نہیں ہے۔ شیخ این نجیم فر ماتے ہیں:

لكُن لا يقولون بكفر الجاحدله للشبهة كها في الكشف و اختار الهاتريدى و مشائح سمر قند أنه يفيد ظنا ( في الغارب ١٠٥٠)

اليقين )للشبهة في دليله (حتى لا يكفر جاحدة و يفسق تأركه) تهاونا كما (اذا استخف بأخبار الاحاد) بأن لا يرى العمل بها واجبا (فأما) لو (متأولا فلا) لأن التأويل سيرتهم عند المعارضة (الانت الأوراس ١٩٥٥)

خروامد كے بارے من امام تكازانى بيتية قرماتے إن:

ان خبر الواحد على تقدير اشتماله على جميع الشرائط المن كورة في اصول الفقه لا يفيد الاالظن و لا عبرة بأظن في بأب الاعتقاديات خصوصاً اذا اشتمل على اختلاف رواية (شرح التاء الانه على احتلاف

تر جمہ: یعنی خبر دامد اپنی تمام شرائط کے ساتھ بھی جن کاذکر اصول فتہ کی کتب میں سے مرف فن کا کوئی اعتبار ہے۔

اس پوری بحث سے یہ معلوم ہوا کہ فر دصرف ضروریات دین یا اس عقید سے یا حکم
کے انکار سے کا فرقر اردیا جائے گا جس کا ثیوت تطبی ہوائی طرح اللہ ادراس کے رسول ٹائٹیا آبا شریعت کا استخفاف ، استخفاف کی ان تصریحات سے واقعت نہیں اس لئے وہ مصخلہ سینجفے میں کو کا فرقر ارد سینے میں ڈرا بحرمتا اس نہیں ہوتے ۔ اسی طرح بعض افراد فرائش تو دور کی بات ہے متحبات پر اتنا زور دسینے بین کہ انہیں کفراور اسلام کے درمیان خط فاصل سمجھتے ہوئے عوام کو ان پر عمل کرنے پر مجبور کرتے ہیں ۔ ایسے افراد کو جا مینے کہ فقہاء کی اس ان تصریحات سے ضرور استفاد ہ کریں ۔

اب ہم نصوص قطعیہ سے ثابت شدہ بعض امور پر بحث کریں مے۔

نصوص قطعيه كاا نكار

(فرض برام اجماع)

نسوس تفعید کاا تکار کفر ہے۔ اگر کوئی شخص جان ہو جو کرسی بھی ایسے حکم کاا تکار کرد ہے جس کا شہوت تفعی ہوتو وہ دائرہ اسلام سے خارج ہوجائے گا۔ تکفیر سلم امر عظیم ہے کیونکہ اس سے اس کا خون بہا متعالم ہوجا تا ہے۔ اس کے فقہائے عظام نے ممتلہ تکفیر میں اتنی احتیاط کی ہے کہ جس دئیل میں ذرا شبہ ہواس کے انکار کو کفر قرار نہیں دیا نصوص قلعیہ کے شمن میں اب ہم فرض جرام اوراجماع کے انکار پر بحث کریں گے۔

عَا تَكُلِيْنِي: عَمَمُ لِيْنِي:

تک تکینی سے مراد وہ تکم ہے جومکلف سے طلب فعل یا کمی فعل سے باز رہنے کا اور کمی فعل کے کرنے اور یہ کرنے میں اختیار کا تقاضا کرتا ہے جنم تکلیفی میں کیونکہ مکلف کے لئے گفت ہوتی ہے اس لئے اسے حکم تکلیفی کہتے ہیں۔ یہ مکلف کی قدرت و استفاعت سے باہر ر جمہ: لیک فقہاء کرام اس کے انکار کوشید کی و بدسے تفرقر ارنہیں دیتے ہیںا کہ کشف میں ہے، اور امام ماتریدی اور مثالج سمرقندید نے اختیار کیا ہے کہ ووقن کا فائدہ دیتا ہے۔

علامه شامی عملیه فرماتے میں:

و عند جمهور العلماء اثبات الحكم في جميع ما يتناوله ظناً عند جمهور الفقهاء و المتكلمين و هو ملهب الشافعي والمختار عند مشايخ سمرقند حتى يفيد وجوب العمل دون الاعتقاد (نمات الاعاري: ٩٩)

تر جمہ: اور جمہور علماء کے نز دیک بیٹ کم کوٹنی طور پر ثابت کرتا ہے ان تمام میں بن کویہ شامل ہوتا ہے جمہور فقباء اور متعلمین کے نز دیک، اوریدامام شافعی میں ہے۔ مذہب ہے اور مشائح سمر قند کا مختاریہ ہے کہ یہ و بوب اعتقاد کے بجائے و بوب عمل کافائدہ ویتا ہے۔

فاوی تا تارخانیه یس ہے:

و فى الظهيرية : و من أنكر المتواتر فقد كفر و من أنكر المشهور يكفر عدد المعض وقال عيسى بن ابأن يضلل و لا يكفر و هو الصحيح و من أنكر خبر الواحد لا يكفر جاحدة ولا يضلل غير أنه يأثم بترك القبول

(۱۵ تامانی: ۲۵ مالی:۲۲۷)

تر جمہ: اور طبیریہ بین ہے کہ جس نے متواتر کا انکار کیا و، کافر ہو گیا اور جس نے مشہور کا انکار کیا و، کافر ہو گیا اور جس نے مشہور کا انکار کیا و، بعض کے نز دیک کافر ہے جبکہ عیسی بن ابان فر ماتے ہیں کہ اس کی تضلیل کی جائے گئی وہ کافر نہیں ہوگا ہیں سے جے ۔ اور جس نے خبر وامد کا انکار کرنے والا یہ تو کافر ہوگا اور یہ بی اس کی تضلیل کی جائے گئی البیت اسے قبول یہ کرنے کی وجہ سے و، گناہ گار ہوگا۔ البیت اسے قبول یہ کرنے کی وجہ سے و، گناہ گار ہوگا۔

قَنْعَلِمْنَا مَا فَرَضْنَاعَلَيْهِمْ فِي آزُوَاجِهِمُ (الاواب٣٣٠٠٥) ر جمہ: واقعی جمیں معلوم ہے جو کچھ ہم نے ان (مسلمانوں) پران کی ہو یوں اور ان كى ملوك بائد يول كے بارے يس زف كيا ہے۔

جبكة حرام کے معنی رو بحنے اور منع كرتے كے بيں \_المجد الحرام، المشعر الحرام، الشعر الحرام اورالبیت الحرام قرآن حکیم میں استعمال ہوئے میں انہیں ان کی حرمت اوراس وجہ ے حرام کہا جاتا ہے کہ ان میں بہت سارے ایسے کام جو اصلا طلال بیل حرام کر دینے گئے یں۔اصطلاح شریعت میں فرض سے مراد وہ امر ہے جس کا کرنا شارع نے تھی والز امی طور پر طلب کیا ہو۔اس کا کرنے والا مطبع و ماجوراوراس کو بلا عذر شرعی ترک کرنے والااثم اور فائن وفا برہو،اس کا ثبوت کیونکہ دلیل طلعی ہے ہوتا ہے اس کے اس کا انکار کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہوتا ہے۔ جیسے یا فیج وقت کی نماز ، جہاد وغیرہ اس طرح حرام بھی حکم شرعی ہے اور فرض کے مقابل ہے۔جس طرح فرض کا کرنا شرع میں مطلوب ہے بالکل ای فطعیت کے ساتھ ترام کا در کرنا شرع میں طلب بمیا محیا ہے کیونکداس کا ثبوت بھی دلیل قطعی ہے

فرص کے بارے میں امام دبوی مین فرماتے ہیں:

المشروعات حقاً لله تعالى في منازلها أربعة:الفريضة. والواجب أوالسنة والنافلة

أما الفريضة :فعبارة عن المقدرة ،قال الله تعالى : فنصف ما فرضتم (البقرة ٢:٢٠٥)أي سميتم وقدرتم و أوجبتم . فكانت الفريضة ما أوجبها الله تعالىٰ علينا و قلاها و كتبها علينا في اللوح المحقوظ ،و لهذا سميت مكتوبة وانماجعلها مقدرة لتكون متناهية فلايصعب علينا الأمر فيدل الاسم على نهاية الوجوب من الأصل

تمیں ہوتا۔ اگر حم تعلیقی مکلت کی استطاعت سے ما دراء ہوتو اس کا عبث ہونا لازم آتے گا، كيونكى كومكلف بنانے كامتصدى يدى كەمكلت سے ماكلت بركوطنب كياجات اورالله رب العزت برقهم كي عيوب ونقائص سے بلا شرمنز وسے۔ الله تعالى قر أن حكيم مين فرما تأب: لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴿ (البرو:٢٨٩)

ر جمه: الله ي مان لواس كي لما قت سے بڑھ رتكيف نيس ديتا۔

ایک اورمقام پراوشادفرمایا:

لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (الأنام ٢: ١٥٢)

ر جمه: ہم محق محف محواس کی طاقت سے زیاد آگلیت نہیں دیتے۔

مورة الفلاق ين ارشاد قرمايا:

لَا يُكِلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا مَا أَتْهَا ﴿ (الاسْ مَهِ: ٤)

ترجمه: الله تعالى كتى شخص كومكلف نبيس تفهرا تامگراي قد رجتنا كهاس نے اسے عطافر

مُحَمِّلِينِي كَي اقرام ورج ذيل بين:

♦ فرض، ﴿ واجب، ٣٠ ﴿ منت مؤكده، ﴿ منت غير مؤكده، ﴿ متحب ♦ وام، ♦ مكروه وقريى، ♦ اماءت، ♦ مكروه تتريبي، ♦ مباح

فرض اورحرام حکم کلیفی کی اقسام میں سے ہیں اوران دونول کا ثبوت دلیل تطعی سے ہوتا ے لہذااب ہم ال كابيان كريس كے\_

فرض اور حرام:

فرض کے تعوی معنی معین مقدراور مقرر کرنے کے ایل اللہ تعالی فرما تاہے:

فأعداد الركعات والصيامات وكيفيتهما كلها متعين بتعيين لا ازديادفيه ولانقصان (نرالاندرج:١/٠٠:١/٠٠) ترجمه: پس نماز کی رکعات اور دوزول کی تعداد اوران کی کیفیت پیسب اس فرح متعین ہے کہ اس میں زیادتی اور کی کی گنجائش ہیں ہے۔

فرض اور حرام كاحكم:

فرض کے تکم کے بارے میں امام سرخی فرماتے ہیں:

وحكم هذا القسم شرعا أنه موجب للعلم اعتقادا باعتبار أنهثبت بدليل مقطوع بهولهذا يكفر جاحدةو موجب للعمل بأ لبدن للزوم الأداء بدليله فيكون المؤدى مطيعاً لربه و التارك للأداء عاصياً. لأنه بترك الأداء مبدل للعمل لاللاعتقاد وضدالطاعة العصيان و لهذا لا يكفر بالامتناع عن الأداء فيها هو من اركان الدين لا من أصل الدين الا أن يكون تأركاً على وجه الاستخفاف فأن استخفاف أمر الشارع كفر ،فأما بدون الاستخفاف قهو عاص بالتركمن غير عنر فاسى لخروجه من طأعة ربه (امول الرفي: ج: الس: ١١١)

ر تمره: ال تسم كاشر عأسم بيب كدفرض علم كواعتقاد واجب كرتاب كيونكهاس كاشموت دلیل طعی سے بوتا ہے۔ اس کے اس کا تکار کرنے والا کافر ہوتا ہے۔ اس کی ولیل کی وجہ سے اس کا ادا کرنالازی جوتا ہے اس لئے یمل کو بدنی طور پر واجب كرتا ہے تواس كاادا كرنے والااپنے رب كى الماعت كرنے والا ہوتا ہے اور اس کو ترک کرنے والداسے رب کی نافر مانی کرنے والا ہوتا ہے کیونکدو واس کوزک کرنے کی وجہے عمل کو تبدیل کرنے والا ہوتاہے مذکہ

فلا يسمى بها الاما ثبت وجوبه بطريق لا شبهة فيه نحو أصل الدين وفروعه من الصلاة والزكأة والصوم والحج فهن المكتوبات المثبتات بالكتاب و السنة المتواترة والإجماع (تقويم الأدلة: صين)

ترجمه: مشروعات الله تعالى كنوس جون ك اعتبار سے اسيند درجات من جار مِن: فرض، واجب، منت اورنفل \_

بهال تك فرض كاتعلق بي تووه تقدير سي عبارت ب الندتعال في قرمايا: فنصف ما فرضت يعنى ص كاتم فنام لياب ص وتم في تعين كياب اورجس وحم نے واجب کیا ہے تو فض وہ ہے جس کو الند تعالیٰ نے ہم پر واجب کیا المادر المراد الم متعين كياب اورهمار المحاور محفوظ مل كها بال لت اے مکتور بھی کہا ماتا ہے۔اللہ تعالیٰ نے اس کو شعین کردیا ہے تا کہ وہ اپنی التناكوينني وائي يس اس طرح بم براس كاجاننا مشكل نبيس بوتا اس كانام بى اس کے لازم ہونے میں انتہائی درجہ پر بیٹے کو واجب کرتا ہے للمذا قرض اے بی مجما جائے گاجس کے وجوب کا ثبوت اس طور پر ہوکداس میں شہد ہو۔ جیسے دین کی اصل اور اس کی فروعات جیسے نماز ، زکوٰ ۃ ،روز ہ ، تج وغیر ہ یہ تمام فرأتض مخاب الله منت متواتره اوراجماع سع ثابت يل-امام في مُسَلِيد فرمات بن :

فريضة:وهي مألا يحتمل زيادة ولا نقصانا ثبتت بعليل قطعيلا شبهة فيه كالايمان والأركان الأربعة (الارمن ١٨٣٠) رَ جَنْ ﴾ وض وه ہے جوزیادتی اور کی کااحتمال نہیں رکھتا یہ ولیل قطعی سے ثابت ہوتا ہےجس میں شہائیں ہوتا جیسے ایمان ار کان اربعہ ( نماز، زکاق روز ورج ) المشيخ ملااحمد جيون فرماتے الن

#### آپ قرماتے ہیں:

و في جواهر الفقه من جحد فرضاً مجمعاً عليه كالصلاة و الصوهرو الزكأة والغسل من الجنابة كفر قلت وفي معناكا من أنكر حرمة محرم عجمع عليه كشرب الخمر و الزناو قتل النفس وأكل مال اليتيم والربأ (فرح التراؤير بن الاداء) ر جمه: اورجوا مرفقه مين بي كرجس في الي فرض كالألاري جس برسب كالقاق ہے جیسے نماز، روز ہ، زکو ۃاور ممل جنابت ، تو وہ کا فر ہو جائے گا۔ بیس یہ کہتا ہوں كداس كامعتى ين كرجس في السيح وام كالاركياجس في حرمت بدا تفاق ہو جیسے شراب بینا، زنا کر نابھی جان کو (ناحق )قتل کرنا مینیم کا مال کھانا اور مود اتوال مورت من وه كافر بوجائے گا۔

### آپريدفرماتين:

و في الظهيرة: و من قيل له كل من الحلال .فقال الحرامر أحب إلى، كفو (شرح الفقدالا كبر على ١٨٤)

آ جمد: قبيره ين بكرس سي يجاميا كمال يس سقاة تواس تي اباب ش كها كرام مير عنز ديك زياده پنديده بي توده كافر بوبائكا آپ قرماتے میں:

من أنكر حرمة الحرام المجمع على حرمته أوشك فيهاأي يستوى الأمرفيها كالخمر والزناو اللواطة والرباأوزعم أن الصغائر و الكبائر حلال كفر ... ومن استعل حراماً و قدعلم تحريمه في الدين :أي ضرورة كنكاح المحارم أو شرب الخمر أو أكل الميته و الدهر و لحمد الخنزير ....ان استعبل مستحلا كفر و الالا فان ارتكب من غير

اعتقاد کو،اورا لاعت کی ضدعصیان ہے ای لئے اس کی ادائی سے رکنے والا كافرائيس ہوتا۔ يداركان دين مس سے بدكداسل دين مس سے مگر یکدوہ اس کو باکا جانے ہوئے آک کردے کیونکہ شارع کے امر کا استخفاف كفرب يبال تك بغيرا تخفاف كاسر كرف كالعلق بوبلاعدر فرض کور ک کرنے کی و جدہ محتاہ گار ہوگا اور اپنے رب کی الماعت سے نگلنے كى وجد سے فائل جو گا۔

اس بارے میں امام فی فرماتے ہیں:

وحكبه اللزوم علما وتصديقا بالقلب وعملا بالبدن حتى يكفر جاحدة ويفسى تاركه بلاعلد (الزربر:١٩٢٠) ر جمه: اوراس كاحكم يدب كدفرض علم تصديق فلبي اوربدني طور يرهمل كرفي ولازم كرتاب يبال تك كراس كالكارك فوالا كافر بوجا تاب اوراس كوبلا عذر چھوڑنے والا فائل ہوتا ہے۔

حضرت ملاعلى قارى ميد فرمات ين

وقوله عليه الصلاة والسلام سبأب البسلم فسوق و قتاله كفركها رواة الشيخان فمحبول على الاستعلال أو على قتاله من حيث اله مسلم (شرح الغدالا كبريس: ١٦٢)

ترجمہ: اور بی کریم کائیا ہے ارشاد فرمایا جس کو امام بخاری اور امام ملم نے ردایت فرمایا ہے کہ سلمان کو گالی دینانس ہے اوراس کو تا کفرم،اس مدیث میں ملمان کے قبل کو گفر بتایا محیا ہے۔ بدحدیث اس بات پرمحمول ہے کہ وہ ملمان کے قبل کو حلال جانے بااس وجہ سے اس قبل کرے کہ یہ ملمان ہے تواس صورت میں وقطعی معصیت کو حلال جائے یا مسلمان کے تتل كوناحق جائز مجصنے كى وجدسے و و كافر بو جائے گا۔

حرام کیونکہ فرض کے مرتبہ میں ہے ای لئے مذکورہ بالا تمام احکام ترام کے لئے بھی خابت ہوتے میں یعنی دلیل قطعی سے ثابت ہونے کی وجہ سے اس کا مذکر ناحتی طور پرمطلوب ہوتا ہے یہال تک کہ اس کا بلاعذر شرعی ارتکاب کرنے والا فاسق و فاجر قرار پائے گا۔ اس کا شبوت بھی کیونکہ دلیل قطعی سے ہوتا ہے اس وجہ اس کا انکار بھی کفر ہے۔

رام كم بارسه ين علامه رائ بوالله فرمات بن : والحرام في موتية الفوض (نمات الأسمار بن ١٩)

ترجمہ: اور ترام فرض کے مرتبہ میں ہے۔ شخ ملاجیون فرماتے ہیں:

والحرامر داخل في الفرض بأعتبار الترك

( تورالاً توردح: المحل ١٥٥)

ترجمه: اور وام ترك كرف كاعتبار عفرض مين داخل ب

مضرت امام محمد ئيتائية كے بادے ميں مروى ہے كدآپ كيز ديك برم كروہ جرام ہے، كيكن يہ يادر كيك برم كروہ جرام ہے، كيكن يہ يادر ہے كہ يہال آپئی جرام سے مراد حرام كئى ہے تعنی وہ ترام جو دليل كئى سے ثابت ہو۔ صاحب بداية لكھتے ہيں:

و المروى عن محمد نصا أن كل مكروة حرام الا انه لما لم يجد فيه نصا قاطعالم يطلق عليه لفظ الحرام

(العرابة: ج: ٢٠٠/ص: ٢٥٢)

ترجمہ: ادرامام عمد مجانیہ سے مردی ہے کہ ہرم کروہ حرام ہے محرید کہ جب تک اس بارے میں اور امام عمد مجانی کے اس بار الفظا تی آئیں کیا جائے گا۔ بارے بیل نص تفلعی مدملے اس پر لفظ حرام کا اطلاق آئیں کیا جائے گا۔ ابن عابدین شاعی لکھتے ہیں۔

ویسمیه همه ب حواماً ظنیا (ردالحآر:ج:۱۰/م:۲۵۷) آبر جمه: اورامام محمد میسید مکرو و تحریمی کوترام طنی کہتے ہیں۔ اک بات کے بیان سے ہم یہ بتانا چاہتے این کہ جب بھی کتب فقہ میں اصطلاحات شرعیہ استحلال فسق و في الفتاوي الصغرى :من قال الخمر حلال كفر (شرح القدالة بريس:۱۸۸)

تر جمہ: جسنے ایسے ترام کو صلال جانا جس کادین میں سے ہونا ضرور تا خاہت ہے جیسے محارم سے نکاح کرنا یا شراب بینا یا مردار، خون اور ختر پر کھانا لیتنی علاوہ حالت اضطرار اور حالت اکراہ جس میں قتل پر مجبور کیا جائے یا شدید مار پر سار گراس نے ان اشیاء کو صلال جان کر استعمال کیا تو کافر ہوجائے گاور نہ نہیں اگراس نے ان ترام کاموں کا ارتکاب انہیں بغیر صلال جانے کیا تواس صورت میں وہ فاس ہوگا۔ اور فرآ دی مغری میں ہے جس نے کہا کہ شراب صلال ہے تو وہ کافر ہوجائے گا۔

حضرت امام ولوالحي مينية فرماتے مين:

ومن رد قریضة من الکتاب یکفر (الادن)الوالحیة: ج:۵ /س:۳۲۰) تر جمه: اورجس نے کتاب اللہ کئی ایک فرض کالجمی الکار کیاو و کافر ہوجائے گا۔

علی ماصول کی ان تصریحات سے یہ معلوم ہوا کہ فرض کیونکہ دلیل قطعی (ایسی دلیل جس شریح ہوتا ہے ای لئے یہ علم اور عمل د دنوں کو اس طور پر واجب کرتا ہے کہ اس کا انکار کرنے والا دائر واسلام سے خارج اور اس کو بلا عذر شری ترک کرلے والا اطاعت الٰی سے عکل جا تا ہے ۔ اگر کو کی شخص شخص اس کو بلا عذر ترک کر دیتا ہے تو وہ کا فرنہیں ہوگا محبولا مجو کا محبود کہ اعمال ایمان کا رکن نہیں ہیں ان کا ترک کرنا فہق و فجور تو ہوسکتا ہے لیکن کفر نہیں ۔ البت اگر اس امر شری کو استخفاف کفر میں البت اگر اس امر شری کو استخفاف کفر میا جاتے گا۔ فرض کا ہوت محتاب اللہ سنت متواتر و یا اجماع ہوتا ہے اس میں اصلا زیادتی و کمی کی گئی تی ترب اولائی میں ہوتی و میسے نماز دل کی تعداد ، ان کی رکھات کی تعداد ، ان کی رکھات کی تعداد ، ایک ماہ کے روزے وغیرہ ، ان کے دلیل قطعی سے ثابت تو دئی و جہنے گی و جہنے ان میں کی یازیاد تی نہیں کی جاسمتی ۔ بوٹی کی و جہنے ان میں کی یازیاد تی نہیں کی جاسمتی ۔

دن الذلعالي كي ضيافت سے اعراض كرنے كى وجد سے بينى ہے۔

# 💠 فتح جواري:

ال سے مرادیہ ہے کہ وہ عمل اپنی ذات یاوست کے اعتبار سے بیسے جمعہ کی ذان کے وقت نئے کرنا ،یا
حرام شے ال کے سائند مقارل یا مصاحب جو ہاتی ہے جیسے جمعہ کی اذان کے وقت نئے کرنا ،یا
حالت جیش میں یوی سے وطی کرنا یا ارش مخصوبہ پر نماز ادا کرنا یک کرنا ،یوی سے وطی کرنا یا
نماز پڑھنا اپنی جگہ درست پیل کیکن دوسر سے بہتے افعال کے مقارل ہونے کی وجہ سے یہ بینے
جو گئے ال ہوع کا حکم یہ ہے کہ مکامن کو نماز پڑھنے کا تواب ملے گااورا ال کی نماز بھی جو جائے گی
ام بند ارض مخصوبہ یا ملک نیر میں مشغول ہونے کی وجہ ہونے کی وجہ سے وہ محناہ گار ہوگا۔
مہنی عند کی اس مختصوبہ یا ملک نیر میں مشغول ہونے کی وجہ ہونے کی وجہ سے وہ محناہ گار ہوگا۔
مہنی عند کی اس مختصوبہ یا ملک نیر میں مشغول ہونے کی وجہ ہونے کی وجہ سے کہ وہ تا میں بیں بیا حکم ام العین

#### ♦ حرام لعينه:

ال سے مراد وہ ترام کردہ اثیاء ٹی جنہیں شارع نے ابتداء بی سے اصلا غیر مشروع قرار دیا ہوا دراس کا نہ کرناا لیے مفاسد کی وجہ سے طلب تی ہو جواس سے بھی جدانہ ہوتے ہوں بیسے زنا کرن جمارم سے نکاح کرنا مردار تھانا چوری کرناوغیرہ سے بیتام محرمات جرام لذائد بیل، ان کاارتکاب کرنے والا عمّاب وعقاب کامتحق ہوتا ہے۔

بعض اوقات حرام لذاتہ بھی نیرورت کے دقت مباح ہوجا تا ہے جیبے نیروریات شمسہ یعنی حفظ دین بفس عقل ،عزت اور مال کی حفاظت کے لئے حرام مذاتہ کا استعماں کرنا مشل ایک شخنص کو اپنی جان کے جاک ہونے کا خوف ہوتو اس کے لئے مردار بقدر ضرورت محمانا مباح ہے۔اس کا اٹکارکفر ہے کیونکہ اس کا ثیوت دلیل تطعی سے ہوتا ہے۔

# ♦ حرام لغيره:

ال سے مراد وہ ترام کرد وشے ہے جواصلاً مشروع ہواوراس میں ضرر ومفامد یہ ہول

ذ كر بوتواس كى دليل اوراس كے قائل كا جاننا ضرورى ہے تاكداس كے حكم ميس خطاعة او-اب بم جرام بر مزيد بحث كرندل كے -

حرام کی اقسام:

مني عديعتى جن اشام يسمنع كرديا ميابان كي دواقعام ين

♦ تبيح لعديد ♦ تبيح لغيره

تبيح نعيد كي دواقيام ين: • تبيح وشعى • تبيح شرى

بھیج وضعی سے مرافعل کا اپنی ذات کے اعتبار سے بھیج ہونا ہے اسے بھیج وضعی اسی لئے
 کہا جا تا ہے کہ واضع لغت نے اسے حقلا ٹی ذاتہ فعل بھیج کے لئے وضع کیا ہوتا
 ہے میسے جھوٹ بولنا ، قام کرنا، زناوغیر والن اعمال کوعقل کیم بھی برقر اردیتی ہے۔

بغیر نماز پڑھنا تھی ہو میں ہے جس کو عقل جا کہتی ہولیکن شرعادہ قبیح ہو جیسے وضو کے بغیر نماز پڑھنا تھی ہو جیسے وضو کے بغیر نماز پڑھنا تھی ہو جیسے وضو کے الانکہ نماز بندامتہ خود حمن ہے اور عقل اس بات کا نقاضا کرتی ہے کہ نماز کے لئے وضو کو لازی قرار نہ دیا جائے لیکن شریعت نے ناپائی کی جائے۔ مائے میں نماز پڑھنے کو ناجائز قراد دیا ہے۔

بلیج گغیره کی مجلی دواقسام بین: بلیج گفیج و منفی 

بلیج کی بیج میزاری

♦ فتبيح رصفي:

اس سے مراد و فعل ہے جواپنی ذات کے اعتبار سے تبیح یہ جوبلکتری وصف کی وجہ سے حرام ہو۔ میسے یوم کی اور و رکھنا، کیونکہ یوم نحر بھی تمام ایام کی طرح ہی ہے لیکن کیونکہ اس دن اور و رکھنا منح میں اللہ تعالیٰ کی ضیافت سے اعراض کرنا ہے اس لئے اس دن کاروز ہ رکھنا منح ہے۔ روز ہ رکھنا فعل شرع ہے لیکن عید کے دن روز ہ رکھنا وصف قبیح کی وجہ سے غیر مشروط ہے کیونکہ اس نبی کا تعلق وصف سے ہے دکہ اصلاً روز ہ رکھنے سے یعنی یوم نحر کاروز ہ عید کے

یاان یس منفعت فالب ہوسکن اس سے کوئی ایسی شے مقتر ن ہو جائے جواس کی تحریم کی متحاضی ہو بیے جمعة المبارک کے دن اذان کے وقت نیخ کرنا یہ بیف کی طالت میں اپنی بیوی سے سحبت کرنا بہت فی ذاتہ تو مباح ہے لیکن کیونکر نماز جمعہ کی اذان کے وقت بہت کرنا مفاز جمعہ کی طرف سی میں رکاوٹ بنتی ہے اسی لئے بہترام ہے۔
حضرت معدالدین تکتاز الی میں ہیں فرماتے ہیں:
اذا اعتقال الحرام حلالا فان کانت حرمته لعینه وقال فلاد کی دروح مته لعینه وقال شدہ المعرام حکولا فان کانت حرمته لعینه وقال

اذا اعتقد الحرام حلالا فأن كأنت حرمته لعينه وقد ثبت بدليل قطعى يكفر و الا فلايأن يكون حرمته لغيرة او ثبت بدليل ظنى وبعضهم لم يفرق بين الحرام لعينه ولغيرة فقال من استحل حراماً و قدعدم في دين النبى عليه السلام تحريمه كنكاح ذوى المحارم او شرب الخبر او اكل الميتة او الدم او الخنزير من غير ضرورة فكافرو فعل هذه الاشياء بدون الاستحلال فسق

(شرح العقائد المعية عن ١٩٨٠)

تر جمہ: جب کوئی شخص پیاختاد رکھے کہ حرام حوال ہے تواگراس کی حرست لعینہ ہو
اور وہ دلیل تطعی سے ثابت ہوتو وہ کا فرجو جائے گا اور اگر حمت لغیرہ ہویا
دلیل ٹنی سے ثابت ہوتو وہ کا فرنیس ہوگا یعض عماء نے حرام لغیرہ اور حرام
لعینہ میں فرق ملحوظ نہیں رکھا۔ پس علماء نے فرمایا کہ جس کسی شخص نے کسی
حرام کو طال قرار دیا اور نبی کریم کشین آئے کے دین میں اس کا حرام ہو نا
معلوم ہے جیسے محارم سے تکاح کرنا یا خمر پینا یا بغیر ضرورت کے مردار کھانا،
خون بینا یا خزیر کھانا تو وہ کا فرجو جائے گا اور ان اشیام کو بغیر حوال جائے
استعمال کرنافت ہے۔
استعمال کرنافت ہے۔
آگے آپ فرماتے ہیں:

ولو تمنى ان لا يكون الخبر حراماً او لا يكون صوم رمضان فرضا لها يشق عليه لا يكفر بخلاف ما اذا تمنى ان لا يحرم الزنا و قتل النفس بغيرحتى فانه يكفر لان حرمة هذا ثابتة في جميع الاديان موافقة للحكمة و من اراد الخروج عن الحكمة فقد اراد ان يحكم الله تعالى بما ليس بحكمة و هذا جهل منه بربه تعالى و ذكر الامام السرخسى عليه الرحمة في كتاب الحيض انه لو استحل وطى امرأته الحائض يكفر و في النوادر عن محمد انه لا يكفر هو الصحيح و في استحلال اللواطة بأمرأته لا يكفر هو الصحيح و في استحلال اللواطة بأمرأته لا يكفر هو الصحيح و في استحلال اللواطة بأمرأته لا يكفر

ترجمہ: ادرا گروہ اسپ او پر مشقت کی وجہ سے یہ تنی رکھے کہ خمرترام د: وتی یارمغان

کے روز سے فرض دجو تے ، تو وہ کافر نہیں ہوگا۔ برخلاف اس بات کے کہوہ یہ

منی رکھے کہ زنا یا ناحق قس کرنا ترام د ہوتا تو وہ کافر جو جائے گا مجونکہ ان کی

حمت ہر دین ہیں ثابت ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کے موافق ہے اور
جس نے حکمت سے نگلنے کا ارادہ محیا تو اس نے اللہ تعالیٰ پر اس چیز کا حکم

لگ نے کا ارادہ کیا جو کمت نہیں ہے اور یہ اپنے دب یعنی اند تعالیٰ ہر اس چیز کا حکم

لگ نے کا ارادہ کیا جو کمت نہیں ہے اور یہ اپنے دب یعنی اند تعالیٰ سے جہارت

ہے ۔ امام سرخسی میں اپنی یوی سے ولی کرنے کو علی کے محمقا ہے تو دہ کافر ہوجائے

عالت جین میں اپنی یوی سے ولی کرنے کو علی کہ محمقا ہے تو دہ کافر نہیں ہوگا اور ہی تھیج

کا اور نواور میں امام محمد میں تھی اواطت کرنے کو عدل سمجھنے سے وہ کافر نہیں ہوگا۔

کا اور اپنی ہوی کے ساتھ لواطت کرنے کو عدل سمجھنے سے وہ کافر نہیں ہوگا۔

حضرت تعمار انی میں ہوگا۔

حضرت تعمار انی میں ہوگا۔

تضرت تعمار انی میں ہوگا۔

انکار کردیتا ہے یا اسے عدال مجھتا ہے جب کہ اس کا شوت دلیل تعلی کو اگر کو کی شخص حم المعدید کا

بنار وغیر و کا ترام ترونا) اس انکار کی وجہ سے وہ کافر ہوجائے کیونکہ دلیل تطبعی سے ثابت شدہ امر کا انکار سے نہائی آئی سے ہو ( یعنی مکروہ تحریکی ) تواس کا انکار خرنیس اس کی وند سے ہم سابقہ اور اق میس کر سکے بیل ، البیتہ مخش جرام لغیرہ کے ارتکاب سے جبکہ وہ اسے ترام جو تا ہو وہ کافر قرفہ نیس ہوگا تاہم اسے فاسق و فاجر ضرور کہا جائے گا۔ جہال سے جبکہ وہ اسے تام وہ کو انکار کا تعلق ہے تواس کے حکم میس علماء کا اختر ف ہے ۔ اس کے انکار کا

حرام لغيره كا تكاركاتكم:

سابقہ اوراق میں ہم اس بات کی وضاحت کر کھیے میں کہ حرام لغیر و اپنی ذات کے اعتبار سے حرام نہیں ہوتا بلکہ تھی فاص وسف یا شے کی وجہ سے اسے حرام کہا جاتا ہے۔ جیسے جمعة المبارک کے دن بوقت اذان بیٹ وشراء کرنا، ہالت حیض میں اپنی بیوی سے وطی کرنا وغیر و حرام تعیینہ کاانکار جب کہ اس کا شوت دلیل قطعی سے ہو بالا تفاق گفر ہے۔ اس طرح اگر اس کی حرمت دلیل ظنی سے جو تو و و بالا تفاق گفر نہیں البتہ اختل ف حرام نغیر ہ کے انکار پیل اس کی حرمت دلیل ظنی سے جو تو و و بالا تفاق کفر نہیں جبکہ تعفی علماء کے مطابق حرام نغیر ہ کو حوال مانی خرام نغیر ہ کا نکار کفر نہیں جبکہ تعفی علماء کے مطابق حرام نغیر ہ کو حوال مانیا کفر ہے۔

من صرت ملائل قارى بيايد فرمات ين:

عمیا ، نے نفرنبیل تحبا بیان بعض ملماء کے نز دیک بیکفرے۔

و منها :أن استحلال المعصية صغيرة كأنت أو كبيرة كفر.اذا ثبت كونها معصية بدلالة قطعية

(شرح الفقه الأكبر جم ١٥٢)

تر جمہ: بے شک گناہ کو صال جانا جا ہے وہ چھوٹا ہو یابڑا کفر ہے جب کہ اس کی حرمت دلیل قطعی سے ثابت ہو۔

پرآپآگه گرفادی کوالے عفرماتے اِن: اذا اعتقد الحرام حلالا فأن كانت حرمته لعينه ،وقد

ثبت بدليل قطعى يكفر و الافلابأن تكون حرمته لغيرة أو ثبت بدليل ظنى ،و بعضهم لم يفرق بين الحرام لعينه ولغيرة (شرح القرال مجرب ١٥٢)

ر جمر: جب وه حرام كوعقيد تأمال جان تواگراس كى حرمت لعيد ب اوروه دليل قطعى سے ثابت ہے تو وه كافر جو جائے كااور اگراس كى حرمت لعيد ہے يا دليل فئى سے ثابت ہے تو وه كافر نيس بوگا بعض عماء نے حرام لغيره اور لعيد ميں فرق نبيس كيا يعنى ان كے زويك و دؤول كا انكاد كفر ہے ۔
ميں فرق نبيس كيا يعنى ان كے زويك و دؤول كا انكاد كفر ہے ۔
اس ممتلہ كے بارے ميں شخ عبدالعزيز پر باروى موسيد فرماتے ہيں:
(وبعضه ه لحد يفرق بين الحوام لعيدة و لغيرة) و هو الصحيح (انبراس عراص عدد)

تر جمہ: اوربعض عماء نے حرام لعینہ اور حرام لغیرہ میں فرق نہیں کیااور یہی سمجھ ہے۔ ایک اورمقام پر آپ فرماتے ہیں:

ثم البختار ان البعصية اعم من تكون بعينها كأكل اللم او بغيرها كأكل البسروق و قال بعضهم لا يكفر بأسلُّحلال الحرام لغيرة (البراس: ١٤٧٥)

تر جمہ: یعنی بعض علماء نے حرام لعیند اور لغیرہ کے اٹکارکومطلقاً کفر کہا ہے جب کدوہ دلیل قطعی سے ثابت ہواور آپ کے بیال کے مطالی ہی مختار ہے۔

امام پر ہاروی کے بیان کر وہ موقت میں غور کیا جائے تو بھی اصول وقوائد کی روشتی میں زیادہ محیم معلوم ہوتا ہے کیونکہ مسلمت کفیر میں فقہاء نے قطعی الثبوت ہوئے اعتبار کیا ہے ہیں جس پینے کی ترمت قطعی الثبوت والدلالة سے ثابت ہوتو اگر چہ و ولغیر وہ واس کا افکار کفر ہونا چا ہیئے ۔
اگر اس مسلمیں وار میل سے کام لیا جائے قومعلوم ہوتا ہے کہ فقہاء کا حرام لغیر و کے افکار کے کفر ہونے میں اختلاف سے بس جس مسلمی میں علماء کے مابین کفر ہونے میں اختلاف

ادراس خطاسے رجوع كرفى كاحكم دياجات كار صنرت علامه شافى براند فرمات بين:

نعم سين كر الشارح أن ما يكون كفرا اتفاقا يبطل العمل و النكاح و ما فيه خلاف يؤمر بالاستغفار و التوبة وتجديد النكاح اهو ظاهرة أنه أمر احتياط

(ردانخآر چ:۲ اس:۲۲۲)

ر جمہ: تارح عنقریب اس کاذ کرفر مائیں کے کہ بوعمل بالاتف ق کفر ہے وہ اعمال اور جمہ اور جمہ کے کفر جونے میں اختل ف ہوا ہے اور جس کے کفر جونے میں اختل ف ہوا ہے استعفارادر توب کرنے اور نکاح کی تجدید کا حکم دیا جائے گا۔انتی نظاہر ای ہے کہ یہ بات احتیا لج کے طور پر مجی تھی ہے۔

ملاطی قاری میشد فرمات ین:

ان المسئلة اذا كأنت هختلفاً فيها لا يجوز تكفير المسلم بها (شرى القدال كريس:١٤٤)

رَ جمه: جب محى مسلم مل اختلاف ہوتواں میں مسلمان کی پیخیر کرنا مائونبیں۔ شخ این نجیم میں پید فرمائے میں:

فأن كأن مستحلا له فقل جزم صاحب الهبسوط و الاختيار و فتح القلير و غيرهم بكفرة .و ذكر القاضى الاسبيجاني بصيغة :و قيل و صح أنه لا يكفر صاحب الخلاصة .و يوافقه ما نقله أيضاً من الفصل الثاني في ألفًاظ الكفر:

من اعتقب الحرام حلالا أو على القلب يكفر اذا كأن حراماً لعينه و ثبت حرمته بدليل مقطوع به ،أما اذا

ہوتو اختلاف ہونے اور متفق عید د ہوئے کی وجہ سے اس کی تکفیر تو نہیں کی جائے گئ تاہم اسے احتیاط استجد بدایمان ونکاح کرلینا چاہیئے۔

امام بربان الدين فرمات ين

ثمر ما يكون كفرة بلا خلاف يوجب احباط العبل، و
ينزمه اعادة الحج ان كان قد ج ويكون وطء لامع امرأته
زنا و الولد المتولد في هذه الحالة يكون ولد الزنا و ان أتى
بكلمة الشهادة بعد ذلك اذا كأن الاتيان بكلمة الشهادة
على وجه العادة و لم يرجع عما قال لأن الأتيان بكلمة
الشهادة على وجه العادة لا ير تفع الكفر وما كان في كونه
كفر الختلافا فان قائله يؤمر بتجديد النكاح و بالتوبة
و الرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط وما كأن خطأ من
و الرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط وما كأن خطأ من
يؤمر بتجديد النكاح ولكن يؤمر بالاستغفار و لرجوع
عن ذلك ، ولكن يؤمر بالاستغفار و لرجوع

تر ہمہ: پھر جو یغیر کی اختلاف کے کفر ہوتو وہ اعمال کو ہرباد کردے گا، اوراس صورت

س اگراس نے جج کی ہوتو جج کا اعادہ کرنا ہوگا، اپنی ہوی کے ساتھ دفل کرنا

زنا ہوگا اور جو بچد پیدا ہوگا وہ ولد الزنا ہوگا۔ اگر وہ اس کے بعد کلمہ شہادت

پڑھ لیتا ہے تواگر میحض عادت کے طور پر پڑھا ہوا وراس کفرے دجوع دکیا

ہوتو کفراس سے دور مدہ وگا اوروہ کا فربی رہے گا، اورجس کے کفر ہوتے ہیں

اختلات ہوتو اس کے کہنے والے کو احتیا طاحجد پدایمان، تو بداور رہوئ کرنے

کا حکم دیا جائے گا۔ جو الفاظ میس سے خطا ہو جبکہ کفر کو واجب مذکرتا ہوتو وہ مؤمن

ہی ہوگا اسے تجدید نکاح کا حکم نہیں دیا جائے گالیکن اسے مغفرت طلب کرنے

الجماع فيه كأن كأفرا وعن شمس الأثمة السرخسى عليه الرحمة ان استحلال الجماع في الحيض كفر من غير تفصيل (فاون تاض فان ج: ٢/١٠)

ترجمہ: ایراہیم بن رہتم سے مردی ہے کہ حیض کی حالت میں جماع کرنے و تاویل

کرتے ہوئے ملال جانا کہ اس کی تحریم نبی کے لئے نبیں ہے تو وہ کافر نبیں

ہوگا کیونکہ اگر اس نے حالت جین میں جماع کو اس طور پر طال جانا کہ اس
میں نبی تحریم کے لئے ہے تو وہ کافر ہوجائے گا۔ حضرت شمس الد نمہ اسام سرخی
سے منقول ہے کہ چین کی حالت میں جماع کو حلال جانا بغیر کسی تفصیل کے کفر
ہے ہے یعنی اگر کسی نے آیت مقدسہ لا تقر بواحن ٹی المحیض میں تھی کو تحریم کے
ہے یعنی اگر کسی نے آیت مقدسہ لا تقر بواحن ٹی المحیض میں تھی کو تحریم کے
ہوئے کر اہمت کے نئے مجمعاتو اس کی پیکیٹر نہیں کی جائے گی لیکن امام
سرخی نے اسے ہرصورت میں کافر قرار دیا ہے۔

ال بحث سے بیمعلوم ہوا کہ بیونکہ ترام لغیرہ کے انکار کے کفر ہونے بیس عماء کا اختلات ہے لئیدال کے مرتکب کو کافر قرار دے کر مرتد کے احکامات تو جاری نہیں گئے جائیں گئے ہیں سے البتہ اے احتیاطاً تو بدو استعفار جمدید ایمان و نکاح ادر اسپینہ قول سے رجوع کرنے کا حکم کیا جائے گافقہاء کی ان عبارات سے مسئلہ سحفیر میں ان کے کمال احتیاء کا اندازہ ہوتا ہے۔

ہم نے اس مند میں گئی ایک محتب اصول فقد وفقہ کامطالعہ نمیا تو ہم اس نیتجے پر پینچے کہ فتہا ، کرام نے ہی ہی کا م فتہا ، کرام نے بسی لغیر ، کی دواقسام وسفی اور جواری میں ایک دقیق فرق کو کئو قر کھا ہے اور و ، یہ ہے کہ بسی وسفی میں انفکا کے ممکن نہیں ہوتا جبکہ بسی جواری میں انفکا کے ممکن ہوتا ہے۔ اسی بنیاد پران کے اٹکار کا حتم بھی مختلف ہوگا۔

بھے وسفی کے بارے میں شخ ابن نجیم فرماتے ہیں:

وهوما يكون لازماللهنهي عنه بحيث لايقبل الانفكاك ( في الغير: ص: ٩٣٠) كأن حراماً لغيرة بدليل مقطوع به أو حراماً لعينه بأخبار الاحادلا يكفر اذا اعتقد حلالا اه فعلى هذا الايفتى يفتى بتكفير مستحله لها في الخلاصة أن المسألة اذا كأن فيه وجوة توجب التكفير و وجه واحد يمنع ، فعلى المفتى أن يميل الى ذلك الوجه (المراد الن الن الن ٢٠٥٠)

رَجِمِهِ: اگروه اسے (حیض کی حالت میں ولمی کرنے کو) طال جانتا ہوتو صائحب مبسوط مهاحب اختیار اور صاحب فتح القدیر کے علاوہ اور دومرے علماء نے اس کے کافر ہونے کا فیصد کیا ہے۔قاضی اسپیجا لی نے قبل کے صیغہ کے ما ته قرمایا ہے کہ صاحب خلاصہ نے اس بات کو تھیج قرار دیا ہے کہ وہ کا فرنہیں جوگا،اوراس کی موافقت اس سے بھی ہوتی ہے جوآب نے دوسری فصل میں كفريه الفاظ ك بارے ميل تقل كيا بكر جو حرام كو اعتقاد أحدال جانے يا مال (منصوص علیه ) کوحرام جانے توا گرو وجرام لعیبید ہوا دراس کی حرمت قطعی طور پر ثابت ہووہ کافر ہو جائے گا، جبکہ اگر د ہرام نغیرہ ہوادر دلیل طعی ہے ثابت ہویا مرام لعدیہ ہوادراخیار احاد سے ثابت ہوتو اے حلال جانے کی صورت میں وہ کافرنہیں ہو گا۔اس بنیاد پرحیض کی حالت میں وظی کو حوال عانے والے کی پخفیر کا فتوی نہیں دیا جائے گا کیونکدا گرکسی مسله میں کئی وجوہ اليي جوب جو كفر كو واجب كرتى جول اورايك و جداليبي جوجو كفر كوروكتي ټونومفتي برواجب بحكماس ايك وجد كى طرف مائل جوجو كفركو واجب أميس كرتى \_ فأدى قاضى فان سيب

وعن ابراهيم بن رستم ان استحل الجماع في الحيض متأولا ان النهى ليس للتحريم او لم يعرف النهى لا يكفر لانه ان عرف ان النهى للتحريم ومع ذلك استحل فطركاروز وركھنے سے منع فر مايا ہے۔

ان دونول مين علماء كنز ديك روزه ركهناحرام هالبيته اس مين اختذ ف بيك ا گرکسی نے ان دنول میں روز ہ رکھنے کی تذرمان کی اور وز ہ رکھ لیا بیاس دن نفی روز ہ رکھ لیا تو آیا نذر درست بوگی یا نبیل اوراس کاروزه جو گایا نبیل؟ احناف کے نز دیک پینذ رمنعقد جو جاتی ہے۔نذرماسنے والے پرلازم ہے کہ عبید کے دن روز و شدر کھے اور قضاء کرے لیکن اگران ایام میں اس نے روز ورکھ لیا توان ایام میں روز و کی حرمت کے باوجو واس کاروز وجو جائے گا، کیونکداصلا روز ہر رکھنا مشروع ہے اور ممانعت اصل صوم سے نہیں بلکداس وصف سے ہے جواس کے ساتھ لازم ہے عمید کاون الد تعان کی جانب سے عام ممانی یعنی کھانے بینے کا دن ہے اور روز و بھی دن کو ہی رکھا جاتا ہے۔ وقت روز ہے کے لئے وصف کے درجہ میں ب ال سے ال دن روز و کا جتمام کرنااللہ تعالی کی نسیافت سے اعراض کرنا ہے اور روز ہ کے ساتھ ایک غیرمشر وع وصف کو اختیار کرنا ہے ۔اب میمکن نہیں کہ اس دل روز وہجی رکھ لے اوراک دان کے تقاضہ کو بھی پورا کرے کیونکدروز ہ پورے دن رہتا ہے اس لئے روز ہ ا پنی اصل کے اعتبار سے درست ہو گالیکن نبی کی وجد سے وہ گناہ گار ہو گا۔اسے چاہیے کہ ایسا

بی جواری میں انفاک ممکن ہونے سے مرادیہ ہے کہ اس میں قبح امرسے جدا ہوسکتا ہے کیونکہ وہ انس عمل میں داخل نہیں ہوتا کہ اس سے قبح کو جدانہ کیا جاسکت ہو یعنی اس میں نبی کسی اسی چیز سے ہوتی ہے جواس سے ملی ہوئی تو ہوتی ہے مگر اس فعل کے لئے لازم نہیں ہوتی بلکہ جدا ہوسکتی ہے مثلاً غصب کی ہوئی زمین پر نماز پڑھنے کی ممانعت ، بیاں بر فعل کے منع ہونے کی وجدنا تی تھی دوسرے کی ملکیت میں تصرف ہے یہ قبح فعل سے میں ہواتو ہے بیکن لازم نہیں ہے کیونکہ اس کے بغیر بھی اس کا تحقق ہوسکتا ہے جب کے قسم اول میں جو وصف قباحت کا باعث ہے وہ اس عمل کے ساتھ لازم ہوتا ہے اس لئے اس سے جدا فہیں ہوسکتا رِّ جَمَه: او بَنِي وَعَلَى وہ ہے جَس مِیں وصف منع کردہ شے کے ساتھ اس طور پرلاز م ہوتا ہے کہ جدائی کو قبول نہیں کرتا۔

ال كى مثار كى بار يى الب فرمات يى:

وصوم يوم النحرمثال لها قبح لغيرة لا لذاته لأنه يوم كسائر الأيام و انما قبح لها فيه من الاعراض عن ضيافة الله تعالى و الوقت فيه كالوصف اللازم داخل في تعريفه (أنم الناراض ٩٣٠)

تر جمہ: اور نخر کے دن روز ور رکھنااس ٹی مثال ہے جوئی غیر کی و جہ مے وسفی طور پر بھتی جوئی غیر کی و جہ مے وسفی طور پر بھتی جوت ہے دن روز ور کھنااس کے اعتبار سے بیونکہ وہ بھی تمام دنول کی طرح ایک دن ہوائی دن روز ور کھنااس کے تقال کے مہمائی سے اعراض کرنا ہے اور وقت اس میں وصعت لازم کی طرح ہے بیونکہ وہ اس کی تعریف یاں دائل ہے۔

امام ملم دوايت قرماتے إلى:

عن أبي هويرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ عهى عن صيام يومين يوم الأضحى ويوم القطر عن صيام يابة عموم يرى العدين؟ (ميم مم المرابع عن المرابع مرابع مرابع

ر جمه: حضرت ابوبريره ولاتنوز عروى بكرمول الندكاتي الألا يوم التحي اور يوم

اس کی ایک اور مثال جمعة المبارک کی اذان کے وقت فرید و فروخت کی ممانعت ہے اللہ تعالیٰ تے فرمایا:

يَّالَيُّهَا الَّذِيْنَ امْنُوْا إِذَا نُوْدِى لِلصَّلُوةِ مِنْ يَوْمِ الْجُهُعَةِ فَالْسُعُوا إِلَى ذِكْرِ اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ - ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (اجُمَعَ ١٠٠٠)

تر جمہ: اے ایمان والواجب جمعہ کے دن (جمعہ) کی نماز کے لئے اذان دی جائے تو فوراً اللہ کے ذکر کی طرف تیزی سے بتل پڑواور خریدو فروشت چھوڑ دو۔ یہ تہارے تی میں بہتر ہے اگر تم علم دکھتے ہو۔

اذال کے وقت ٹرید وفروخت کی ممانعت اس جیز کی ذات سے نہیں اور نہ ہاں گی صفات میں سے کسی صفت سے ہے بلکہ نبی کا تعمق ایک خار جی امر کے ساتھ ہے اور وہ نماز جمعہ کی طرف میں میں رکاوٹ بنت ہے اس تسمیس یہ بات ممکن ہوتی ہے کہ خارج سے کسی شے کے مقاران ہونے کے باوجود وہ نثر عاجائز ہو جیسے جمعہ مبارک کے دان عدوث کے اعتبار سے بہی اذائن کے وقت بہتے کرنا حرام ہے کیونکہ ووسی الی ذکر اللہ میں رکاوٹ بنتی ہے لیکن اگر ماقد بن السی کشی یا گاڑی میں بیٹھ کربیع وشراء کریں جوجامع مسجد کی طرف رواں دوال ہو توالسی بیٹے برا کراہت حلال ہوگی یعنی خارجی وشراء کریں جوجامع مسجد کی طرف رواں دوال ہو توالسی بیٹے برا کراہت حلال ہوگی یعنی خارجی وار براس شے کے مجاور ہونے کے باوجوداس کا جائز ہو ناممکن ہے کیونکہ اس صورت میں وہ علت نہیں پائی جارتی جس کی وجہ سے عندالنداء بھی جائز ہو ناممکن ہے کیونکہ اس صورت میں وہ علت نہیں پائی جارتی جس کی وجہ سے عندالنداء بھی

اب است فیج جواری کے بارے میں شخ ابن نجم میسید قرماتے میں:

(و البيع وقت النداء) مثال لما قبح لغيرة مجاورا لأنه قبحه لترك السعى الى الجمعة لا لذاته و هو قابل للانفكاك اذقد وجد الاخلال عنها بدون البيع و البيع بدون الاخلال كما لو تبايعا و هما بمشيان و من هذا

النوع الوطء في الحيض قبيح للأذى المجاور و الصلاة في الأرض المغصوبة لشغل مدك الغير (تُح الفريس: ٩٥)

#### چرآ کے آپ فرماتے ہیں:

و قد حرر فى التحرير بأن النهى عن الفعل الشرعى يكون لغيرة فأن كأن الغير وصفاً لازماً أفاد النهى التحريم ان كأن قطعياً و الكراهة ان كأن ظنياً بحسب الطريق للزوم المنهى و ان كأن مجاور الممكن الانفكاك فالنهى للكراهة و لوكأن قطعياً كالبيع وقت النداء (أن الناري ١٩١٠)

تر جمہ: اور آپ (امام ابن بمام بُرائیڈ) نے تحریر میں اکھا ہے کہ فعل شرعی ہے منع کرنائسی خارتی میب سے ہوتا ہے ۔ اگر وہ غیر (خارتی مبب) وصعت لازم ہو تو نہی کے مازم ہونے کے طریقے کے اعتبارے اگر و قطعی ہے تو نہی حرمت کا فائدہ دے گی اور اگر نئی جو تو کر ابت کا فائدہ دے گی ۔ اور اگر غیر (خارجی مبب) جواری ہوجی کا جدا ہوناممکن ہوتو نہی کر ابت کے لئے ہو گی اگر چہ

ان تمام صورتول میں صرف بیلی صورت ( جمیح لغیر ہ دمنی جس کا ثبوت دلیل تطعی ہے مو) مِل حرام لغير و كاا نكاركفر بو گااور باقى تمام صورتوں مِس سے بحي كاا نكاركفر نبيس ،البينة تيسري قیم ( جیج سفیره جواری جس کا ثبوت دلیں قطعی ہے ہو، ) کا افکار کرنے کی صورت میں اعتیالاً ايمان اورتكاح في تجديد كرلينا جاهيئے۔

 گخض بلا عذر ترام بے ارتکاب سے کو کی کافرنسیں ہوتا البت اگر اسے انتخفا فا کمیا جائے تو ير قر بوي

💠 کسی ایسے متنفق علیہ حلال کاا نگار کرنا جس کی صلت پرنص وار د ہوئی ہو، کفر ہے جیسے بیع كے حل ل ہونے كامطلقاً الكاركر دينا۔

💠 کونی ایرا امر دین جس کاذ کر قر آن حکیم په احادیث متجواتر ه میں بوتو اگر چه و ومنت پو متحب بی کیوں مہواس نقس شے کے دین میں سے ہونے کا اصلا انکار کرنا کفر ہو گا جیسے اگر کوئی شخص ایام نحریس قربانی کرنے کے وجوب کا انکار کر دے تو وہ کافر نبیں ہوگالیکن اگرغس قربانی کے وجو د کامتعمداً انکار کر دیے تو و ہ کافر ہوجائے گا کیونکہ ال كاذ كرقر آن كيم مين موجود ہے۔

# اجماح

کلمہ اجماع جمع سے ہے۔جس کے معنی اشار کو اکھٹا کرنے اور باہم ملانے کے یل ای کے والی نبان می عورت ومرد کے باہم ملنے کو جماع بھی کہا جاتا ہے حضرت امام راغب اصفهانی میشد فرماتے ہیں:

الجمع هم الشي يتقريب بعضه من بعض يقال جمعته فأجتهع (الفردات)

آجمہ: جمع ایک شے کو دوسری شے کے قریب لاکر ایک کو دوسرے سے ملانا ب بها جاتا ہے میں نے اسے مل دیا تو وہ مل کیا۔

اس کا ٹیوٹ قطعی ہو جیسے اذان کے وقت خرید وفر وخت کرنایہ

عماء اصول کی اس بحث سے مہ ثابت ہوا کہ فتہا مے نیسے لغیرہ وسفی اور تیسے لغیرہ جواری میں قابل انفاک اور نا قابل انفاک جونے کے دقیق فرق کو معموظ رکھا ہے۔ای و جدے ان کے نز دیک جیج تغیرہ وصفی اگر دلیل طعی سے ثابت ہوتو حرمت کا ادر جیج لغیرہ جواری اگر چردلیل طعی سے ثابت ہو کراہت کا فائدہ دیتا ہے۔ بہذا اس بناء پر دونول کے ا کار کا حکم بھی مختلف ہو گا یعنی ا گر کو تی شخص بھیج لغیرہ وصفی کا انکار کر دے جبکداک کا شہوت دلیل قطعی ہے بھی ہوتو و ، کافر جو جائے گااو جسیح لغیر ہ کے انکار پااس کوحلال جائے کی صورت میں اس کی پیخیر نہیں کی جائے گئے ۔ پس معلوم ہوا کہ ترام بغیرہ کا انکار صرف ایک ہی صورت يس كفر باور و وقيح لغير و وشفى كاا تكارب جب كهاس كاثبوت تفعى جوب

💠 فرض کا انکار کرنا کفرے جیسے نماز ، زکوٰ ۃ وغیرہ کی فرضیت کا انکار کردینا۔

 محض بلا عذرترک فض سے کوئی کافرنہیں ہوتا البتہ اگر فض یائسی بھی ثابت شدہ امر شرعى تواستخفا فأترك تمياجا ئے تو پي گفر جو گا۔

💠 🕏 حرام لعدینه کاانکاراس صورت میس کفر ہے جب کداس کا ثبوت دلیل تطبعی ہے ہو جیسے زیا كرنااورمال سے نكاح كرنے كى حرمت اور اگراس كا ثبوت دليل ظنى سے ہو جيسے قفا ع حاجت کے وقت قبد کی طرف مندیا بشت کرنا تواس کا انکار گفرنمیں ہوگا۔

حرام لغیره کی چارمورتیں ٹین:
 تبیع لغیره وسفی جس کا ثبوت دلیل قطعی سے جو، جیسے دبا کی حرمت۔

ب۔ کبیج نغیرہ وصفی،جس کا ثبوت دلیل گلنی ہے ہو، جیسے عمیہ کے دن روز ہ رکھنا۔

ج۔ بسیح تغیرہ جواری جس کا ثبوت دلیل تطعی سے ہو، جیسے جمعة المبارک کی اذان کے وقت خربيروفر وخت كرنابه

و۔ کتبیج بغیر و جواری ،ش کا ثبوت دلیل طنی ہے ہو، بیسے چیننی ہوئی زین پر نماز ادا کرنا۔

امام ابن منظور افريقي مُرِينة فرماتي يُل: و الإجماع أن يجمع الشي المهتفرق جميعاً

(النالاب:ج:٨/٥٠:٥٥)

رجمي: اجماع عمرادمتفرق يروجمع كنام-

و كذلك يقال أجمعت النهب و النهب ابل القوم التي أغار عليها اللصوص و كانت متفرقة في مراعيها فجمعوها من كل ناحية حتى اجتمعت لهم ثم طردوها و سأقوها (لان العرب: ٢٠٠٤/ كنه)

ر جمہ: اور ای طرح سے کہا جاتا ہے کہ میں نے نہب کو جمع کیا۔ نسب قوم کے ان اوغوں کو کہتے ہیں جن پر را توں رات چورول نے تمار کیا جواوروہ چرا گاہ میں بھرے ہوتے جوں، وہ ان کو ہر کنارے سے جمع کریں بیبال تک کہ جب جمع جوجا بیس توان کو ہائے تو سے لے جائیں۔

اجمائ كمعنى كلم كوكر في كابكت عرم كرف كري بن آب فرمات يل: قال الفراء الإعداد و العزيمة على الأمر ..... أجمع عليه عزم عليه كأنه جمع نفسه (النامرب: ٢٠١٥)

تر جمه: فراء نے کہا کہ اجماع کامطلب تیار کرنا اور کسی امر کاعوم کرنا ہیں... بجہا جاتا ہے اُجمع عید یعنی اس نے اس کام کاعوم کیا تھی کہ اس نے اپنی جمت کوجمع کیا۔

کسی کام کوکرنے کے لئے جب پھنت عرب کیاجا تا ہے تو دراسل انسان اپنی تمام جمتول کواس کام کے کے جمع کرتا ہے ای لئے اجماع کا ایک معنی عرب کرنے کا بھی ہے۔ حضرت محمد مرتشیٰ ڈبیدی بڑوائیڈ فرماتے ہیں: وو الاجماع) آی اجماع الأحمة (الاتفاق) یقال أمو هجمع

علیه أی متفق علیه (تاج الرون: شه ۵/ش:۵/ش) ترجمه: اورا بمان امت سے مراوا تفاق ہے۔ کہا جا تاہے امرجمع علیہ یعنی وہ کام جس پرسب کا اتفاق ہو۔

اجماع کی اس مختر لغوی بحث سے یہ معلوم ہوا کہ اجماع کے معنی جمع کرنا ، اتفاق کرنا اور کئی کام کاعرم اور کئی کام کاعرم کے کرنے کاعرم بیل یورم کرنے کو بھی اجماع اس لئے کہا جاتا ہے کہی کام کاعرم کرنے والدر حقیقت اپنی ہمت کو جمع کرتا ہے۔

### اصطلاحی تعریف:

الله رب اعزت نے اس امت کو خیر الدم بنایا ہے اور اجتماعی طور پر اس امت کو گمراہ مونے سے محفوظ فر مایا ہے۔ یہ صرف نبی کریم ٹائیڈیٹا کی امت اخیرہ کا فاصہ ہے ۔ قرآن حکیم اللہ تعالی فرما تاہے:

كُنْتُمْ خَهْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلتَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْبَعْرُوفِ وَ تَنْهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللهِ ﴿ (الرَّرانِ ١٠٠١) رَجِمَد: تَمْ بَبْرِين امت ، وجوب لوگول (كي رَبْمَالَ) كي لئے ظاہر كي كي ہے بَم بيلا لى كاحكم ديت ، وادر برائی سے مع كرتے ، وادراللہ في ايمال ركھتے ، و

اس امت کو جموی طور پر گمر ابیت سے محفوظ رکھتے اور دین کی تعلیمات کی حفاظت کے لئے اللہ رب العزت ہر دور میں ایسے مجتبدین اور الل بھیرت عادل لوگ پیدا فر ماتا ہے جوقر آن و منت کی رفتی میں الل اسلام کو ہدایت کی راہ بتاتے ہیں ال لوگوں کاراسة ہی سراط متقیم اور حق ہوتا ہے کیونکدان کا تعلق انعام یافتہ بندول کے گردہ سے ہوتا ہے۔ اگر کو تی شخص منما نول کے مجمع عید یعنی ایسے ممائل جن پر تمام کا اتفاق ہو، سے روگر دانی کرتا ہے تو وضلات کے عمین گردھوں میں گر جا تا ہے اور دین حق سے دور کر دیا جا تا ہے۔

و وضلات کے عمین گردھوں میں گر جا تا ہے اور دین حق سے دور کر دیا جا تا ہے۔

قرآن حکیم میں ہے:

علامت ہے۔ اجماع اصول اربعہ میں سے ایک اہم اصل ہے۔ اصطلاح میں اجماع کا مطلب کسی زمانے کے بعد کسی اجماع کا مطلب کسی زمانے کے جہرین کا حضور نبی کر میں تائی آئی کے وصال مبارک کے بعد کسی امر پر جمع ہوجانا ہے۔

امام الوزيدد إي مينيد فرمات ين

حد الإجماع الذي هو حجة : اجماع علماء العضر من أهل العدالة و الاجتهاد على حكم (تويرالادات ٢٨٠)

تر جمد: اجماع جو جمت ہے اس سے مراد زمانے کے تمام علماء جو اہل عدالت اور اجتہادیس سے جول ، کا کسی امر شرعی پر اتفاق کر لینا ہے۔

یادرہے کہ اجماع اصطلاحی کا عتبار حضور نبی کر مع کا تیزیم کی وفات کے بعد کیا جائے گا۔ علام حصنی مینید فرماتے ہیں:

(و القياس لا يصلح ناسخا)و لا منسوخا (و كذا الإجماع عند الجمهور) اذلا اجماع في حياة الرسول (震)و لا نسخ بعلة (نانة الأفرار المرابع)

ترجمہ: اور قیاس نائخ ہوتا ہے اور نہ منموخ ،اور اسی طرح جمہور کے نزدیک اجماع بھی اجماع بھی تائخ و منوخ بننے کی صلاحیت نہیں ارکھتا کیونکہ اجماع بنی مکرم کالیّائی کی حیات کے بعد محرم کالیّائی کی حیات کے بعد مجموعا ہے اور نسخ آپ ٹائیائی کی وفات کے بعد تہیں ہوتا۔

اجماع كى تعريف يس اس بات كالجهي لى وكيا حيا ميا بيك بنى كريم التيالي كم وصال ك

وَمَنْ يُّشَاقِي الرَّسُولَ مِنَّ بَعْنِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدى وَيَتَّبِعُ غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُؤْمِنِيْنَ نُولِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِه جَهَنَّمَ \* وَسَأَءَتُ مَصِيْرًا ﴿ (النار ٣٥:٥١)

تر جمر: اور جوشخص رمول ( ساتینید) کی مخاطفت کرے اس کے بعد کداس پر ہدایت
کی راہ واضح ہو چکی اور مسلمانوں کی راہ سے جداراہ کی پیروی کرے تو ہم اسے
اسی ( گمراہی ) کی طرف بھیرے کھیں گے جدھروہ (خود ) بھر گئیا ہے اور
( بالاخر ) اسے دوز خ میں ڈالیس گے اوروہ بہت ہی پراٹھ کا ناہے۔
حضور ٹی کر بھر کھی آئی ہے اس مبارک گروہ کے بارے میں فرمایا:
لا توال طائفة من امتی علی الحق ظاھرین حتی تقوم
الساعة (ممر: رقم الحدیث: ۳۰۳)

ترجمہ: میری است میں سے ایک گروہ جمیشہ حق پر قائم رہے گابیال تک که قیامت قائم ہوجائے گئے۔

ایک اورمقام پراس گروہ کے بارے میں فرمایا:

لا تجتمع امتى على الضلالة (منن ألي داؤدوالترمذي)

تر جمه: ميري امت گراري پرجمع منهو گي۔

اجماع مرف ای امت کا معتبر ہے۔ حضرت امام ابواسحاق فیروز آبادی شافعی فرماتے ہیں:

و اعلم ان اجماع سائر الامم سوى هذا الامة ليس بحجة (المع: ن: ٩٠)

ترجمہ: جان اوکداجماع تمام امتول میں سے صرف اس امت کے سواکس کا حجت نہیں۔

یں اس امت کے علماء ومجتہدین کاکسی مئلہ پر اتفاق کر لیٹا اس کے حق ہونے کی

امام زرمي مُرالية فرمات ين:

و قولنا في عصر من الأعصار ليرفع وهم من يتوهم أن المراد بالمجتهدين من يوجد الى يوم القيمه وهذا التوهم بأطل فأنه يؤدى الى عدم تضور الاجماع

(ابحرالمجيلاج:٢١٨ الل ٣٨٠)

ترجمہ: جماراز مانے کے علماء کی شرط لگاناال سے ہے تاکدال شخص کا وہم رقع ہو جاتے جوید وہم رکھتا ہے گہ مجتبدین سے مراد وہ بی جو قیامت تک آئیل گے۔ یہ باطل توہم ہے کیونکدال صورت میں اجماع کا تصور ہی معدوم ہو جائے گا۔

علماء کا مجتہدا ورعادل ہونا ضروری ہے اس باب میں غیر مجتہدین اورعوام کا اعتبار نہیں ہے۔ مجتہد ہونے کے ساتھ فقہاء نے فتق وفجورے پاک ہونے کی شرط بھی لگائی ہے کیونکہ فتق وفجورسے عدالت ساتھ ہوجاتی ہے۔

امام بزدوى مِنالة فرمات ين:

اما فى اصول الدينالبهدة مثل نقل القرآن و مثل امهات الشرايع فعامة المسلمين مع الفقهاء فى ذلك . الاجماع فأما ما يختص بالرأى والاستنباط و ما يجرى مجراة فلا يعتبر فيه الا اهل الرأى و الاجتهاد و كذلك من ليس من اهل الرأى و الاجتهاد من العلماء فلا يعتبر فى الباب الافهايستغنى عن الرأى.

(أمول البردوي: ٢٣٣)

ترجمہ: ادر جہال تک دین کے بنیادی اصولوں کا تعلق ہے جیسے قرآن اور شریعت کی بنیادی آن اور شریعت کی بنیادی آن اور کی بنیادی آن اور معلمان اس اجماع میں تمام فقہاء کے ساتھ ہیں اور

بعد کئی بھی زمانے کے عماء کا کسی بھی امر شرعی پر اتفاق کر لینا اجماع ہے۔اس اتفاق میں نبی کر پیم کائیڈی کی وفات سے نے کر قیامت تک تمام علماء کامتفق ہونا شرط نہیں بلکہ ہر دور کے مجتبدین کے اتفاق کا عتبارہے۔امام دبوی میشند فرماتے ہیں:

و لأن الله تعالى جعلهم خير أمة يأمرون بالمعروف و جعل اجماعهم حجة، وصفة الخيرية بالأمر و النهى عن المعنكر لا يتصور اثباتها الا مع الحياة فأن الميت لا يتصور منه الأمر بالمعروف فثبت أنه لم يرد جهنة الكلمة جماعة الأمة من حين رسول الله (عليه الصلاة والسلام) الى يوم القيامة و لكن أمته الأحياء في كل عصر (توي الدي بوم القيامة و لكن أمته الأحياء في كل

تر جمہ: کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں نکی کی دعوت دسینے کی وجہ سے مبتر امت بنایا ہے،اور ان کے اجماع کو ججت قرار دیا ہے،اور ان کی دعوت دسینے اور برائی ہے رو کئے گی وجہ ہہترین امت ہونے کی صفت کے اجباع کا تصور زندگی کے بغیر نہیں ہوسکتا کیونکہ مردہ سے امر بالمعروف متصور نہیں ہوسکتا کیونکہ مردہ سے امر بالمعروف متصور نہیں ہوسکتا لیس یہ ثابت ہوا کہ خیر امت سے مراد نبی کرمیم تاثیق اللہ کی حیات طیبہ سے لے کرفیامت تک تمام جماعت امت مراد نبی سے بلکہ اس امت کے ہردور کے زیرہ افراد مرادی ہیں۔

حضرت امام ابوبكررازي فرماتے بين:

منهب اصابنا و عامة الفقهاء ان اجماع اهل الاعصار حجة (الفول في الامول: ج: ١/١٠)

ترجمہ: ہمارے علماء اور عام فقہاء کا یکی مذہب ہے کہ ہر زمانہ کے علماء کا اجماع حجت ہے۔

جہال تک اس اجماع کا تعلق ہے جورائے اور استنباط اور اس قبیل سے تعلق رکھتا ہے تو اس میں سوائے اٹل رائے اور اٹل اجتہاد کے کئی کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اس طرح و علماء جو اٹل رائے اور اٹل اجتہاد میں سے نہیں بیل ان کا بھی اس باب میں اعتبار نہیں کیا جائے گا موائے ان معاملات کے جو رائے سے متعنی میں۔

علامه صنى فرماتے ين:

(وأهل الاجماع من كأن مجتهدا) فلا يعتبر باتفاق العوام. و فقيه ليس بأصولى وأصولى ليس بفقيه كما فى التقرير (الا فيما يستغنى فيه عن الاجتهاد) كأصول الدين وأعداد الركعات و الاستعمام ، فأجماع العوام فيه كأجماع المجتهدين (وليس فيه) أى المجتهدا هوى) أى بدعة (ولا فسق) لسقوط العدالة (الانترالة الرابية)

ترجمہ: اور اہل اجماع وہ ہے جو جمہر ہو پس اجماع کا اعتبار عوام کے اتفاق سے جمہد: اور اہل اجماع وہ ہے جو جمہر ہو پس اجماع کا اعتبار عوام کے اتفاق سے جمیدا کر تقریب ہوتا اور شاصولی فقیہ ہوتا ہے جمیدا کر تقریب سے دین ہے ۔ سوات ان امور کے جن میں اجتباد کی ضرورت جمیں ہوتی ۔ جمید وین کے اصول، رکعات کی تعداد، اور جمام جانا وغیرہ پس عوام کا اجماع ان میں مجتبدین کی ہی طرح ہے، اور مجتبد میں بدعت اور فق آبس ہونا چا جمید کیونکہ اس سے عدالت ساتھ ہوجاتی ہے۔

جہال تک کافر کا تعلق ہے تواس کے قول کا اجماع میں کوئی اعتبار نہیں ہے۔ حضرت امام علاؤ الدین سمر قندی مجد شدیہ فرماتے ہیں:

ولااعتباريقول الكافر في الاجماع (اليزان: ٣٢١) ترجمه: كافركة في كالجماع ش وكي اعتبارتيس \_

علماء کرام کے ان اقوال سے بیدواضع ہوگیا کہ علماء نے اس باب میں اہمائی ممائل کی دو اقسام کی ہیں۔ایک تو وہ ممائل ہیں جو اجتہاد کی دو اقسام کی ہیں۔ایک تو وہ ممائل ہیں جو اجتہاد سے متعلق ضرورت نہیں جیسے نماز کی رکھات کی تعداد وغیرہ اور دوسری قسم اجتہاد کی ممائل سے متعلق ہے۔ جہال تک بہلی قسم کا تعلق ہے تو اس میں عوام مجتہدین کے ماتھ ہیں البعتہ اجتہاد کی ممائل میں صرف مجتہدین جو المی تقوی وورع ہوں ان کا اعتبار کیا جائے گا۔ یبال تک کہ ان ممائل میں وہ علماء بھی جو ایلیت اجتہاد کی فعمت عظمیٰ سے سرفراز نہیں کئے گئے عوام کی طرح ممائل میں وہ علماء بھی جو ایلیت اجتہاد کی فعمت عظمیٰ سے سرفراز نہیں کئے گئے عوام کی طرح ہیں۔ یہ نمائل میں وہ علماء بھی جو ایلیت اجتہاد کی فعمت عظمیٰ سے سرفراز نہیں کئے گئے عوام کی طرح ہیں۔ یہ نمائل میں وہ علماء بھی جو ایلیت اجتہاد کی فعمت عظمیٰ سے سرفراز نہیں کئے گئے عوام کی طرح ہیں۔ یہ نمائل میں وہ علماء بھی جو ایلیت اجتہاد کی فعمت علمیٰ ایک گئے۔

#### خلاصه:

- الله رب العزت نے اجتماعی طور پر اس امت کو کمراہ ہونے سے محفوظ فرمایا ہے اور یہ صرف نی کرم ہائی آلا کی امت اخیرہ کا خاصہ ہے لہٰذا اجماع صرف اس امت کامعتبر ہے۔
  - اجماع جحت إوراك عمائل شرعيدكا ثوت بوتام.
- اجماع کے منعقد ہونے کے لئے نئی کر میم ٹائیڈٹٹٹ کے دور مبارک سے لے کر قیامت
   تک کے تمام علما مکامتفق ہونا شرط نہیں وربندا جماع جھی بھی منعقد نہیں ہوگا۔
  - 💠 اجماع مردوركي علماء كامعتبر إ-
  - اجماع كامتنار صورة في في وفات كے بعد كيا جائے گا۔
- 💠 اجماعی ممائل اگراصول دین مل سے ہول توان میں عوام کا بھی اعتبار کیا جائے گا۔
- وہ اجماعی مرائل جن کا تعنق استنباط و اجتہاد سے ہے ان میں صرف اور صرف مجتبدین کا عتبار کیا جائےگا۔
  - 🌢 مجتهد ین کاعادل ہونااور بدعتی منہوناشر ط ہے۔
    - 💠 اجماع نه نامخ بوتا ہے اور ندی منسوخ ۔

شرطاجهاع:

امام سرخی میلید فرماتے یں:

لكنا نقول ما ثبت به الاجماع حجة لا قصل قيه و انما ثبت مطلقاً فلا يصح الزيادة عليه و هو نسخ عندنا (امول البردوي:س:٣٣٣)

تر جمہ: لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ جس چیز سے اجماع کا حجت ہونا ثابت ہے ان میں تفسیل نہیں ہے۔ وہ مطلقاً ثابت ہیں اس پرزیاد تی کرنامیح نہیں ہے۔ اور پیزیاد تی ہمارے نو و یک کنع ہے۔ شخ ملا جیون احمد معدیقی میشند قرماتے ہیں:

و قال الشافعي رحمه الله : يشترط فيه انقراض العصر ، و موت جميع المجتهدين فلا يكون اجماعهم حجة ما لم يموتوا لأن الرجوع قبله محتمل و مع الاحتمال لا يشبت الاستقرار قلنا : النصوص الدالة على جمية الاجماع لا تفصل بين أن يموتو أولم يموتوا (فرالافارني: المنهد)

ترجمہ: اورامام شاقعی بیشید نے فر مایا ہے کہ انعقاد اجماع میں زمانے کا گزرنااور ممام جُتہدین کا انتقال کر جانا شرط ہے ،ان کا اجماع اس وقت تک جحت بنیم ہوگا جب تک وہ انتقال نہ کرجائیں کیونکہ انتقال سے قبل رجوع کرنے کا حتمال ہے، اوراحتمال کے ساتھ اطمینان ثابت بنیم ہوگا۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ تمام نصوص جو اجماع کی ججیت یک دلالت کرتی ہیں ان میں مجتہدین کے انتقال کرنے یانہ کرنے کے تفصیل نہیں ہے۔

اجماع فی شرط کے بارے میں صاحب منار فرماتے ہیں:

و الشرط اجماع الكل و خلاف الواحد مانع كغلاف · الأكثر (النارش:٢١٠)

ترجمه: اوراجماع كى شرط ،تمام مجتهدين كالتفاق عي، اوركس ايك كالخلوف مجي

أن انقر اض العصر ليس بشرط لثبوت حكم الاجماع (اسرل الرقي: ٢٠٨٠)

ر جمد: زمانے کا گزرنا اجماع کے حکم کے جوت کے لئے شرط بس ہے۔

حضرت امام بزدوی میشد فرماتے یں:

قال أصابنا رجهم الله انقراض العصر ليس بشرط لصحة الإجماع (الول البردي: ٢٢٣)

ترجمہ: ہمادے اصحاب نے فرمایا ہے کد زمانے کا گزرنا اجماع کی صحت کے لئے شرط آہیں ہے۔

اس كى وضاحت مين علامر حصنى مينيد فرمات ين :

(و انقراض العصر )عوت عجمهديه بعد اتفاقهم ليس بشرطخلافا للشافعي (الانتالافارائي:۲۰۹)

ترجمہ: زمانے کا گزرجانا، مجتہدین کی موت کے ساتھ ان کا تفاق کر لینے کے بعد، شرط تبین ہے بخلاف امام ثافعی کے۔

بعض علماء کے نزویک جیسے امام شافعی بڑاتیا کے نزویک اجماع کے منعقد ہوئے اوراس کے شرعی جیت ہونے کو اوراس کے شرعی جیت ہونے کے لئے انقراض زمانہ بہال تک کداس دور کے تمام مجتبد وفات پا جائیں شرط ہے میونکہ ممکن ہے کہ وہ آخری عمر میں رجوع کر لے، البتہ احتاف کے نزویک اس دور کے تمام مجتبد بن کا وفات پا جانا شرط نہیں جیسے ہی تمام مجتبد بن عصر کا کسی مسللہ ید اتفاق جو تا ہے شرعاً اجماع منعقد ہو جاتا ہے کیونکہ اجماع کی جیت برد نے ہی ان امت کی کرامت کی و جہ سے معتبر ہے اوروہ تمام ادلہ جو علماء نے اجماع کی جیت برد نے ہی ان میں سے کسی میں بھی علماء کی وفات کی شرط نہیں لگائی تھی اگراس شرط کی زیادتی کی جاتے تو سے میں بھی علماء کی وفات کی شرط نہیں لگائی تھی اگراس شرط کی زیادتی کی جاتے تو سے میں بھی علماء کی وفات کی شرط نہیں لگائی تھی اگراس شرط کی زیادتی کی جاتے تو سے میں بھی علماء کی وفات کی شرط نہیں لگائی تھی اگراس شرط کی زیادتی کی جاتے تو سے میں بھی علماء کی وفات کی شرط نہیں لگائی تھی اگراس شرط کی زیادتی کی جاتے تو سے میں بھی علماء کی وفات کی شرط نہیں لگائی تھی اگراس شرط کی زیادتی کی جاتے تو سے دیادتی اور وہ تمام ادارہ جو علماء نے اور وہ کی میں بھی علماء کی وفات کی شرط نہیں لگائی تھی اگراس شرط کی زیادتی کی جو گرائیں اور اور تک اس دور کے تمام کی تعرب کے دیا تھی تارہ کی تعربی ہو گیا۔

امام يزدوى مين قرمات ين:

ومنهم من قال : لا اجماع لهن يعد الصحابة ومنهم من قال : لا اجماع الالأهل الهدينة

و منهم من قال: لا اجماع الالعترة الرسول ﷺ لأن الامام منهم والامام معصوم عن الكذب.

و منهم من قال :لا اجماع اذا كأن في السلف من خا لفهم.

و الصحيح هو القول الأول الان الدلائل التي جعلت الإجماع حجة لعر تخص قوماً بنسب و لا مكان و لا قرن والأقوال الأربعة الأخيرة مهجورة (تويه الدات)

ترجمہ: اوراؤول میں سے بعض نے یہ کہا ہے کہ ہر دور کے علماء کا اجماع جمت ہے۔ اور الن میں سے بعض نے کہا ہے کہ اجماع صحابہ کرام جوائی کے بعد ہمیں ہے، اور الن میں سے بعض نے کہا ہے کہ کہ اجماع صرف اہل مدینہ منورہ کا بی ہے۔ اور الن میں سے بعض نے کہا ہے کہ اجماع تو صرف بی منورہ کا بی ہے۔ اور الن میں سے بعض نے کہا ہے کہ اجماع تو صرف بی کر کیمائی آل بی کا معتبر ہے کیونکہ انبی میں سے امام ہوتا ہے اور امام جمنوٹ سے معصوم ہوتا ہے، اور الن میں سے بعض نے کہا ہے کہ وہ اجماع بی جمنوٹ سے معصوم ہوتا ہے، اور الن میں سے بعض نے کہا ہے کہ وہ اجماع بی تہمام دلائی جن سے اجماع جمت قرار پاتا ہے وہ کسی قوم نسب مکان، زمانہ تمام دلائی جن سے اجماع جمت قرار پاتا ہے وہ کسی قوم نسب مکان، زمانہ سے ساتھ خاص نمیں ہیں، اور تمام آخری چارا قرال متر وک ہیں۔

#### خلاصه:

علماءعظام کے اقوال کی روشنی میں انعقاد اجماع کی شرا تط کا فلاصہ یہ ہے کہ اجماع شرگ کے انعقاد کے لئے عصر کے تمام الجیت اجماع کے حاملین کا اتفاق کرنا ضروری اجماع کے انعقاد میں مانع ہو گا جیسے اکثر کا اختلاف (دوسرول کے فرد یک) مانع ہوتا ہے۔

اس كى شرح يس علامدشاى ميشيد قرماتيين:

أى فليس باجماع أصلا فلا يكون حجة قطعية ولاظنية (نهمات الأحمار: ص: ٢١٠)

ر جمہ: ایما اجماع (جس سے اختاف کوئی ایک مجتهد بھی کرے) اصلا اجماع (شرعی) جس ہے پس وہ رہ وجت تقلعی ہوگااور دری جحت تنی ۔

امام ابواسحاق شرازی فرماتے ہیں:

و يعتبر في صحة الإجماع اتفاق جميع علماء العصر على الحكم فأن خالف بعضهم لم يكن ذلك اجماعا قل المخالفون أو كثروا (الع في أسل التراسية الديمة)

تر جمہ: ادراجماع کی صحت میں زمانہ کے تمام عمام کا حکم پراتفاق کرنے کا اعتبار کیا جائے گالیس اگر بعض مجتہدین نے ان کی مخالفت کی تو و و اجماع نہیں ہوگا چاہے مخالفین زیاد و ہول یا کم۔

احتاف کے زودی ہے اسے زمانے کے تمام مجتبدین کا اتفاق کرنا ضروری ہے اگر کسی ایک مجتبد المیت اجماع کی شروم فقود کسی ایک مجتبد المیت اجماع نیس کہا جائے گا کیونکہ اس میں اس بات کا احتمال ہے کہ شاید موجل اس میں اس بات کا احتمال ہے کہ شاید میں اس ایک مجتبد کے ساتھ ہوجس نے اختلاف کیا ہے، جبکہ بعض علما واسے اجماع شرعی ترقیم کرتے ہیں۔ سرتھ ،

یعن علماء کے زویک انعقاد اجماع میں صرف محابہ کرام یاالی بیت یاالی مدینہ منزو کا اعتبار کیا جائے گئے۔ منزو کا اعتبار کیا جائے گاڑا ک کے بارے میں امام و ہوی کیشند فرماتے ہیں: ومن الناس من قال نان اجماع أهل کل عصر حجة۔

# اجماع سكوتى:

اجماع سکوتی سے مرادیہ ہے کہ زمانے کے بعض مجتہدین نے صراحتا اتفاق رائے کا ظہار کیا ہواور باتی مجتہدین نے سکوت اختیار کیا ہو نیز مدت تامل گزرنے کے بعدا سے رو بھی دیمیا ہو۔اسے رخصت بھی کہا جا تاہے۔

امام في فرمات بن:

و رخصة و هو أن يتكلم أو يفعل البعض دون البعض بعد البلوغ ومضى مدة الأمل و النظر في الحادثة

( كشف الأسرار: ج: ٢ اص : ١٨٠)

رجمه: اور رضت سے مرادیہ کے لبعض مجہدین زبان سے یافعل سے اتفاق کا اظہار کریں اور بعض نکریں جبکدوہ متدان بک پینے گیا ہواور تامل کرنے گی مدت اور اس مبلا میں فورو فکر کرنے کا دقت بھی گزرجائے۔
ملاجون اُس اجماع کے بارے یس فرماتے یں:
ویسمی هذا اجماعا سکوتیا و هو مقبول عندنا (و فیه خلاف الشافعی رجمه الله) لأن السکوت کما یکون للموافقة یکون للمها بة ولایدل علی الرضا

(1AP/1A-: U. T: 2:1/16)

ترجمہ: اس کو اجماع سکوتی کہتے ہیں۔ اور وہ ہمارے زدیک مقبول ہے۔ اور اس میں امام شافعی میں کا ختلاف ہے کیونکہ جس طرح سکوت موافقت کے سلتے ہوتا ہے ای طرح سکوت خوف و ڈرسے بھی ہوتا ہے اور رضامندی پر

ے۔ اگر کسی ایک مجتبد نے بھی اختاد ف کیا تو اجماع شرعی منعقد منہ ہوگا۔ جہال تک اجماع کے انعقاد میں کسی مسئلہ پر مشفق ہونے والے تمام مجتبدین کے وفات پا جانے یا مجتبدین کا تعلق کسی خاص زمانے ، علاقے ، مذہب یا خاندان سے ہونے کا تعلق ہے تو احناف کے نزدیک پیتمام اجماع کے انعقاد کے لئے شرط نہیں ہے۔

اجماع كي اقسام

اجماع کی باعتبارالعقاد دواقسام ہیں: اجماع صریح

اجماع سریح

اجماع سریح

#### ♦ اجماع صريح:

عزيمة و هو التكلم منهم: يما يوجب الاتفاق أو شروعهم في الفعل ان كان من بأبه لأن ركن كل شئ ما يقوم به ذلك الشئ و الاجماع يقوم بهما

( كشف الأمرارزج:٢ بيل:١٨٠)

ر جمہ: عربیت سے مراد مجتہدین کا ایے بات کے ساتھ کلام کرنا ہے جو اتفاق کو

أبي عبيدة بفتح العين و كمر الباء السلماني: ما اجتمع أصاب رسول الله على كاجتماعهم على محافظة الأربع قبل الظهر و على اسفار الصبح على تحريم نكاح الأخت في عدة الأخت (كأن كنقل السنة بالاحاد) فيوجب العمل دون العلم لأن الحديث لما كأن يقينا بأصله و انتقل الينا بالاحاد أوجب العمل فقط فكذا الاجماع أشار بقوله: كنقل السنة الى أنه نقل بالشهرة كأن قريبا من المهتواتر كما فى التلويج وفى التحرير و المنقول احادا حجة ظنية تقدم على القياس فيجوز فيها الاجتهاد بخلافه

( تُح الغفار: ك: ٣٥٥)

#### سبب اجماع:

سبب اجماع کے بارے میں امام فی مینید فرماتے ہیں:

و سبب الإجماع نوعان :الداعي الى انعقاد الإجماع ،و الناقل الينا (كشرار: ٢٠٠٠/٣: ١٩٢)

ترجمہ: اوراجماع کے سبب کی دواقعام بن انعقاد اجماع کاداعی اور دوسرااس کو ہم تک نقل کرنے والا

سبب اجماع كي دواقهام ين:

انعقاداتماع كادائى

🗘 اجماع كويم تك نقل كرفي والا ناقل

# ♦ ناقل:

نقل اجماع ہے مرادیہ ہے کہ اجماع کئی زمانے کے مکلفین تک کس ذریعہ سے نقل ہوئے کے اعتبار سے تین اقدام میں:

💠 خبروامد 💠 مشهور 🛮 💠 متواتر

خبر دا مدسے مراد ایسا جماع ہے جواستے راد پول سے مردی ہوجو مدتواتر تک مذھینچے ہوں اور متواتر سے مراد اجماع کا خبر متواتر کے طریق پر مردی ہونا ہے۔ جیسے عقیدہ ختم نبوت اور زکوٰ ہ کے منکرین کا کافر ہونا۔

حضرت شخ ابن تجيم مُحاليد فرمات بين:

(و اذا انتقل الينا اجماع السلف)أى الصحابة (بأجماع كل عصر على نقله كأن كنقل الحديث المتواتر)فيفيد العدم الضروري(و اذا انتقل الينا بالأفراد)مثل قول

میں ہے کہ جواجماع بطریات احاد منقول ہوگا و دلیل نکنی ہے اسے قیاس پر مقدم تمیا جائے گا،اوراس کے خلاف اجتہاد کرنا بھی جائز ہے۔ حضرت امام بز دوی میشدیہ خبر واحد کے طریق پرمنقول اجماع کی مثال دسیتے جوئے فرماتے ہیں:

وسئل عبد الله بن مسعود عن تكبير الجنازة فقال كل ذلك قد كأن الأأنى رأيت اصماب محمد الله يكبرون اربعا (امل البردوي: ٣٢٤)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن معود ر التنظ سے تکبیرات بنازہ کے بارے میں پوچھا محیا تو آپ رہائیڈ نے فرمایا کہ یہ تمام طریقے پہلے موجود تھے نیکن میں نے رمول اللہ تالٹیڈ نے کے اصحاب کو دیکھا ہے کہ وہ چار تکبیرات کہا کرتے تھے۔ حضرت امام سرخی بطریل خبروا مدمنقول اجماع کے بارے میں علماء کے اختلاف کو بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

و من الناس من أنكر ثبوت الإجماع بخبر الواحل لأن الإجماع يوجب العلم قطعاً و خبر الواحل لا يوجب ذلك, و هذا خطأ بين فأن قول رسول الله على موجب للعلم أيضا ثم يجوز أن يثبت ذلك با لنقل بطريق الاحاد على أن يكون موجبا للعمل دون العلم فكلك الاجماع يجوز أن يثبت با لنقل بطريق الاجماع يجوز أن يثبت با لنقل بطريق الاحاد على أن يكون موجبا للعمل (الول الرقى: ١٠٠٤)

تر جمہ: اورلوگوں میں ایسے بھی ٹیں جنہوں نے اجماع کے بطریق خبر واحد منقول ہونے ہوئے ہور احداس کافائدہ ویتا ہے اور خبر واحداس کافائدہ بنائے ہوئے کا انکار کیا ہے کہ اجماع علم علم کافائدہ ویتا ہے اور خبر واحداس کافائدہ بنائے ہیں ویتی میدواضح تلطی ہے کیونکہ رسول النہ ٹائٹانی کا ارشاد علم کو بھی واجب کرتا

ے بھریہ جائز ہے کہ آپ تا اُٹھائی کا فرمان مبارک بطرین اخبارا حاداس طور بد منقول ہو کہ ممس کو واجب کر دے توای طرح اجماع میں بھی یہ صورت جائز ہے کہ وہ بطریاتی اخبارا جاداس طور پر منقول ہو کہ ممل کو واجب کردے۔

#### داع:

اسے متندالا جماع بھی کہا جاتا ہے۔ اس سے مراد دہ امور بیں جن پر اجماع کی بنیاد جو تی ہے۔ تشریع کا حق کیونکہ صرف النہ تعالیٰ اور اس کے رمول حالیہ ہے کو ہے اس لئے اجماع کے سنے کسی الیسی مند یا بنیاد کا ہونا ضروری ہے جس پر اعتماد کیا جاسکے۔ اس سنے حضرات صحبہ کرام جی این نے جن ممائل پر اجماع کیا ہے اس کی مند قرآن وسنت میں جمیں ضرور متی ہے۔ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ اجماع کی مند قرآن حکیم اور منت نبوی تا این اجماع کی مند تر آن حکیم اور منت نبوی تا این اور جمہور علماء کا اختاد ف ہے۔ احماد اور جمہور علماء کا اختاد ف ہے۔ احماد کی مند بن سکتا ہے۔

حضرت امام مرضى مينيد فرمات ين:

اعلم بأن سبب الإجماع قديكون توقيفا من الكتاب و السنة أما الكتاب فنحو الإجماع على حرمة الأمهات و البنات سببه قوله تعالى :حرمت علكيم امهاتكم و بناتكم، وأما من حيث السنة فنحو الإجماع على أن فى اليدين الدية وفى احدهما نصف الدية والإجماع على أن لا يجوز بيع الطعام الهشترى قبل القبض و ما أشبه ذلك فان سببه السنة الهروية فى الباب

(اسول الرضي:ج: المن:٥٠٠١) ترجمه: جان وكه اجماع كاميب بعض اوقات كتاب الله اورسنت سي توقيفي جوتا هيسي ماؤل اوربيليول سي تكاح كي

حرمت پر اجماع ہے۔ اس کا سبب انڈ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: حرمت ملکہم
امھاتکم و بنائمتم پر تمہاری ماؤں اور بیٹیوں کو حرام کر دیا گیاہے۔ جہاں تک
سنت کا تعلق ہے قو جیسے اس بات پر اجماع ہے کہ دونوں ہاتھوں میں دیت
ہے اور ایک ہاتھ میں نصف دیت ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ خریدے
ہوئے کھانے کی قبضہ سے قبل بہتے جا تو نہیں وغیرہ ان تمام کا سبب روایت
کردہ احادیث ہیں۔

آگآپ قاس كند و ك بارك ش فرمات إن: و من ذلك ما يكون مستنبطا با لاجتهاد على ما هو المنصوص عليه من الكتاب و السنة

(اسول السرخي: ج: الص: ١٠٣٠)

ترجمہ: اوران میں سے ایک میب وہ بھی ہے جو اجتہاد سے متنبط ہوتا ہے جس پر تماب اللہ اور منت سے فس وار دجوئی ہے۔

اس كى مثاليس دينة بوئ آپ فرمات ين:

و لما اختلفوا فی الخلیفة بعل رسول الله علیه السلام قال عمر:ان رسول الله ﷺ اختار أباً بكر لأمر دینكم فیكون أرضی به لأمر دنیا كم فاجهوا علی خلافته و سبب اجماعهم علی الحد علی شارب الخبر علی ما روی أن عمر رضی الله عنه لما شاورهم فی ذلك قال علی رضی الله تما فا شرب هذی و اذا هذی افتری و حد المفترین فی كتاب الله ثمانون جل قال الرض من اله الم الله تمانون جل قال الرض من اله الله تمانون جل قال المنازين فی كتاب الله ثمانون جل قال الرض الرض من اله با الله تمانون جل قال الرض من اله با الله تم با اله فال المنازين فی كتاب الله ثمانون جل قال الرض من اله با اله با الله با اله با

تمہارے دین کے امر کے لئے منتخب فر مایا تھا تو انبی کو تمہارے دنیاوی
امور کا امیر بنانے بدزیادہ راضی ہوں گے ۔ پس سحابہ کرام جی گئیز نے ان کی
طلافت پر اجماع کر لمیا اور ان کے شراب پینے والے کی مدید اجماع کا
مبب بید ہے کہ حضرت عمر جی تنز نے جب سحابہ کرام دی گئیز سے مشورہ کیا تو
حضرت بیدنا عی جی نی نی نے فر مایا کہ جب یہ شراب پینے گا تو اس کی عقل خراب
جو گی اور جب اس کی عقل خراب ہو گی تو یہ تبمت لگے گا اور تبمت لگ نے
والے کی مدتر آن محیم میں ای (۸۰) کو ڑے بیان ہوئی ہے۔

ایک روایت منقول ہے کہ حضرت معد بن عبادہ طالقنو نے حضرت ابو بکر صدلت بیا معدلت بھی جس کی وجہ سے بعض حضرات یہ اعتراف کرتے ہیں کہ جس کی وجہ سے بعض حضرات یہ اعتراف کرتے بیل کہ چرحضرت ابو بکرصد ال بھینو کی خلافت پر اجماع کیو بکر ہوا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کی طرف یہ بات غطمنوب کی گئی ہے اور محتقین کے مطابق یہ روایت موضوع ہے۔

صرت امام ان جريتي مينيد فرمات ين:

و أخرج احمد أن أبا بكر رضى الله تعالى عنه لها خطب يوم السقيفة لم يترك شيئا أنزل في الأنصار و ذكر لا رسول الله على شأنهم الا ذكرة و قال لقد علمتم أن رسول الله على قال لو سلك الناس واديا و سلكت الأنصار واديا لسلكت وادى الأنصار وقد علمت ياسعد أن رسول الله على قال و أنت قاعد: قريش ولاة هذا الأمر فير الناس تبع لبرهم و فأجرهم تبع لفاجرهم فقال سعد صدقت نحن الوزراء و أنتم الأمراء و يؤخذ منه ضعف ما حكاة ابن عبد البرأن سعدا أبي أن يبايع أبابكر

المحاب ظوامرا ح جحت نبيس مان المام مني ميايية قرمات ين ينعقد عن خبر الواحد، ولا ينعقد عن القياس لاختلاف الناس في القياس أنه جة أمر لا ،فكيف يصدر الإجماع عن نفس الخلاف (كثن الأمرار:ج:٢/م: ١٩٢)

ر جمہ: اجماع خبر واحد اور قیاس کے سب ہونے کی صورت میں منعقد نہیں ہوتا کیونکہ قیاس کے جحت ہونے میں عماء کا اختلات ہے کہ یہ ججت ہے یا نہیں ، تو اجماع اليي شے سے كيسے صادر ہوگا جوخو دمختلف فيہ ہے۔

اسحاب ظوامر كايداختلاف درست نبيس كيونكه حضرات سحابه كرام كااجماع كي مندقياس و استناط وقر انا ثابت باى لنع جمهورهماءات مندمان يس

حضرت سي ابن مجيم مينيد تياس منداجماع بينف كے بارے ميس فر ماتے ہيں: (والقياس)و هو قول الجمهور فهو جائز لأنه لا مانع الا الظنية وليست مانعة كالاحاد (في انتهار النام الماسة)

ترجمه: اورقیا ب كامبب اجماع بننا جائز ، اور يهجمهورعلماء كاقول مع يونكهاس من كونى شے مانع نيل ب(دوسرول كروديك) موات قليت كو جس طرح تلتیت اخبارا عاد کے جحت ہونے میں مانع جیس ہوتی اس طرح پیہ اس میں بھی مانع نہیں ۔

یعتی جس طرح سے خبر واحد مندا جماع بن مکتی ہے اس طرح قیاس بھی مندا جماع بن سكتاب كيونكه ظليت اجماع في سنديننے سے مانع نبيل ـ

# مراتب إجماع

حضرت امام د بوی میشد فرماتے ہیں:

و قد حكى مشايخنا عن محمد بن الحسن نصا: أن اجماع

حتى لقى الله (الموامن المرة: السادة)

ترجمه: حضرت امام احمد في تخريج في بي كد حضرت الو بحرصد ال جالنيوجب يوم سقیفہ میں خطاب کے لئے کھڑے ہوئے تو آپ نے جو کچھ اللہ تعالیٰ اور اس ك رسول التنتيري في قر آن سيم اورسنت من انصار ك فضائل ميس س بیان کیا تھا وہ سب ذکر کیا اور ان میں سے کچھ نہ چھوڑ ا،اور فر مایا کہتم سب اس بات كو جائة موكدرول الله الله الله المائلة المرايا كما الركوك ايك وادى یس چلیں اور انصار ایک دوسری وادی یس چلیں تو میں ضرور اس وادی س چلول گاجن میں انسار جلیں گے۔ پھر آب نے فرمایا کہ اے معد ( طِنْ فَيْ ) تم اس بات كوضر ورجائة جوكدرول الندكاتين في ما يااورتم بيشح ہوئے تھے کہ قریش اس امر کے سر پرست <u>ہیں ا</u>وگوں میں سے نیکو کاران کے نیک شخص کے تابع میں اورلوگول میں سے فاہر ان کے فاہر کے تابع يل حضرت معد جافئة نع كها: آب جافئة نه على قرمايا: بم وزير بن اورآب اميرين-اس سے ابن عبد البرك تقل كرد واس قول كا منعف معلوم موتا ہے کہ حضرت معد ولا تنظ نے حضرت الو بحرصد الى بلاغنظ كى بيعت كرنے ہے ا نكار كرديا تقااورا بني و قات تك ان كي بيعت به في حي

بعراك آب فرمات ين:

قد علم ما قدمناه أن الصحابة رضوان الله عليهم اجمعوا على ذلك و أن ما حكى من تخلف سعد بن عبادة عن البيعة مردود (المواعق المرقة عن ١٣٠)

ر جمد: اور ہم نے جو مجھ بیچھے بیان کیا ہے اس سے ہم نے یہ جان لیا کہ تمام صحابہ كرام ثنائية بفيضرت ابو بحرصديك بنافيز كي خلافت يداجماع محيا تقااور حضرت معدبن عباده بلاتنز کے بیٹھے رہ جانے کا جو واقعدتقل کیا جا تا ہے وہ

بھران کے بعد محابے بعدالیے متلہ بداجماع ہے جس کا محابے وور اور جوال کے بعد کے ٹوگ ہیں و ہمجابہ کے منطقاء ہیں ....اور محبوتکہ ثبی کریم تالیزان نے فرمایا کہ سب سے بہتر لوگ میرے گروہ کےلوگ میں جن میں میں موجود ہول پھر وہ جو ان سے ملے ہوئے جول پھر وہ جو ان سے ملے الاست الال المرجود بيل المستعار

پس رمول الله تأثیر الله المیس ان کے بہتر ہونے کے مراتب کے اعتبار *ے تتب فر*مایا۔

بن ای طرح ہم بھی انہیں ان کے حجت ہونے کے اعتبار سے ترتیب دسية ين، كيونكديدانتها ب جس پر بهتر جون كى مفت ختم جوباتى ب\_ پھراس کے بعداس اجماع کا مرتبہ ہے جس میں علماء کا اجماع کسی ایسے حکم پر جوجس بيل ان كامخالف گزرچكا جو كيونكهاس فيس بيل علماءاورفقهاء كالختلاف ہے۔ صرت امام يزووي يمايية فرماتين

ثم هذا على مراتب فأجمأع الصحابة مثل الإية و الخبر البتواتر و اجماع من يعد هم عمنزلة البشهوريمن الحديث و اذا صار الإجماع مجتهدا في السلف كإن كالصحيح من الاحاد و النسخ في ذلك جأئز عمثله الغا ثبت حكم بأجماع عصر يجوز أن يجتمع اولئك على خلإفية فينسخ به الرول (امرل البردوي: ٢٥٢)

رَجمہ: پھراجماع کی تقیم اسپے مراتب کے اعتبارے ہے ۔ پس محابہ کا جماع آیت اورمدیث متواز کیمثل ہے اوران کے بعد کا جماع مدیث مشہور کے مقام سے اور جب اجماع ملت کے مابین مقام اجتباد بن مائے تو اس

أهلكل عصر حجة الأأنه على مراتب أربعة.

فا لأقوى اجماع الصحابة نصا لأنه لا خلاف فيه بين الأمة لأن العترة يكونون فيهم و كذلك أهل المدينة. ثم الذي ثبت بنص بعضهم و سكوت الباقين الأن السكوت في الدلالة على التقرير دون النص ثم اجماع من بعد الصحابة على حكم لم يظهر فيه قول من سبقهم لأن الصحابة كانوا خلفاء الرسول ﷺ و من بعدهم كأنوا خلفاء الصحابة ....و لأن النبي ﷺ قال:خير الناسرهطي الذين أنافيهم ثم الذين يلونهم ثم اللاين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يفشو الكثب فرتبهم رسول الله الشاعلى مراتب في الخيرية فكنلك نحن نرتبهم في كونهم حجة لأنه نهاية ما ينتهي اليه صفة الخيرية. ثم اجماعهم على حكم سبقهم فيه مخالف لأنهذا فصل اختلف فيه العلماء والفقهاء

( تَعْوِيم الأولة : ١٣٧)

ترجمه: اورجماد معارض في المام عمد بن حن يوالله عصراحتا تقل كيابك برزمانے کے الل اوگوں کا اجماع جمت ہے مگریکاس کے کھوم اتب ہیں: سب سے زیادہ قی اجماع محابہ کا صریح اجماع ہے کیونکہ اس میں امت ك مايين كونى اخلاف أيس ب اورنى كريم كالنظام ك الل بيت اورائل مدینه منور و بھی انہی میں سے ہیں۔

پھراس کے بعدوہ اجماع ہے جوبعض مجتمدین کی صراحت اوربعض کے سكوت سے ثابت مو كيونكه إن كا سكوت إن كے الحينان بر والات كرتا 185

كيونكهال دونول عن اختلاف ياياجا تاب جس سان كي قطعيت ختم موجاتي ہے، چراس کے بعد محاب کے بعد ایسے متلہ پر اجماع ہے جس کا محاب کے دوريس فلاف ثابت جو يجونك به اجماع مختلف فيدب، اوراي فبيل سے وہ اجماع بھی ہے جومنعقد ہو چاہو بھران اتفاق کرنے والے مجتہدین میں سے کوئی رجوع کر لے میونکہ یہ بھی مختلف فیہ ہے جیسا کروشیع میں بیان محیا محیا ہے اور تلویج میں ہے کہ اس اجماع کے عمد اُنکار پر بھی منکر کی تفسیل نہیں کی جائے فی کیونکداس کے ججت او نے میں اختاد ف ہے، اور تو سے میں ہے کہ ال تسم كے اجماع بيل كى ايك اور دوز ماتوں بين تبديلي جائز ہے۔ آپ نے تبدیل ہونے کی قید صرف ای اجمع کے ماتھ اس لئے اگائی ہے کہ تمام جمہورهما و کا مختاریہ ہے کہ اجماع قطعی جس پرسب کا اتفاق ہواس میں تبديل كرنا جائز الميل اوريكي مراد بال بيان سي ويتيم كرراب كراج اجماع د منوخ ہوتا ہے اور بی منسوخ کرتا ہے اور جہال تک مختلف فید کالعلق ہے تو ال مين تبديلي كرنا جائز ب، اوراس في يوري بحث تلويح مين بي اجماع کے نات جونے پرایک اشکال کے بارے س آپ فرماتے ہیں: وأوردعليه قدسقط نصيب المؤلفة قلوبهم بالإجماع في زمن الصديق رضى الله تعالى عنه وأجيب بأنه لسقوط سببه لا لورود دليل شرعي على ارتفاعه أو من انتهاء الحكم لانتهاء علته المعلولة وليس نسخا

( فتح الغفار بس:۳۳۹)

ترجمہ: اوراس پرایک اشکال وارد ہوتا ہے کہ مؤخة تلوب کا حصد مصارت زکوٰۃ یس عصرت الوبکر صدیان مثالث کے دورمبارک میں اجماع صحاب سے اقدا کر دیا گیا ہے کہ دیا گی

صورت میں وہ اخبار اعادیس سے محیح کے مقام میں ہوتا ہے، اور اس میں اس کے مقام میں ہوتا ہے، اور اس میں اس کے مثل سے کوئی حکم اس کے مثل سے کوئی حکم ثابت ہو جائے تو جائز ہے کہ وہ تمام اس کے مثلات کی امرید اتفاق کرلیں اور اس سے پہلے واللہ اجماع منسوخ ہوجائے۔

حضرت شخ ابن مجيم مينية فرماتے يل:

(ثمراجماع من بعدهم على حكم لم يظهر فيه خلاف من سبقهم )ظاهرة أنه متراخي البرتبة عن الإجماع السكوتي للصحابة و قد سوى بينها في التحرير لوجود الخلاف فيهها فنزل عن القطعية (ثم اجماعهم على قول سبق فيه مخالف)لأنه اجماع مختلف فيه ومنه الإجماع الذي ثبت ثم رجح واحد منهم لأنه مختلف فيه أيضا كما في التوضيح. و في التلويح أن هذا الإجماع لا يضلل جاحدة لما فيه من الاختلاف، في التوضيح و في مثل هذا الاجماع يجوز التبديل في عصر واحد و في عصرين انتهى وانمأ قيدبه بناء علىما هو المختأر عندالجمهور و هو أن الإجماع القطعي المتفق عليه لا يجوز تبديده و هو المراديما سبق من أن الاجماع لا ينسخ و لا ينسخ به و المختنف فيه يجوز تبديله وتمامه في التدويح

( فَحِ الغفار: ص: ٣٥٥)

تر جمہ: پھراس کے بعد صحاب کے بعد ایسے متلہ پر اجماع ہے جس کا صحابہ کے دور یس خلاف ثابت مدہو ۔ ظاہریہ ہے کہ اس کا مرتب صحابہ کے اجماع سکو تی سے کم ہے تحریر میں آپ (امام این ہمام پڑتائیہ ) نے ان دونوں کو پر ابر قرار دیا ہے فر کون \_\_\_\_\_\_ 187

كُونَى قُولَ مِنْ تُورِ

- 💠 وہ اجماع بوسحانہ کرام کے بعد کسی ایسے امرید ہوجس میں سحابہ کرام بنی آتیم کا ختل ف ہو۔
  - وه اجماع جس كانعقاد كے بعد كوئى مجتبدائى دائے سے دجوع كر لے۔
    - 💠 دواجماع جم كي مند خروامد وو
    - وهاجماع جس كى سدقياس ہو۔
  - وہ اجماع جو کسی ایسے متلہ پر کیا محیا ہوجس کی مخالفت بعض مجتہدین نے کی ہو۔
- وہ اجماع جس میں شرکت کرنے والے تمام مجتبدین حیات ہوں تا وقتیکہ ان کی وفات دیموجائے۔
  - وواجماع جوبطريان خروامد منقول وو

# اجماع كى متفق عليه صورت:

اجماع کی صرف ایک مورت متفق علیہ ہے اور وہ تمام صحابہ کرام جی آتا کا ایسا اجماع صریح ہے جس کی سند قرآن حکیم، مدیث متواتر یا مشہور ہواوروہ بطریق قواتر یا اختہار منقول ہو

# منکراجماع کی بحث

اجماع کے تعارف کے حوالہ ہے ہم نے سابقہ اوراق میں ایجازا تمام بحث اس لئے کی ہے تاکہ ہم منکر اجماع کا حکم معلوم کرسکیں سابقہ تمام ابحاث کو ذہن میں رکھتے ہوئے منکر اجماع کے کافر ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں درج ذیل امور ہمارے سامنے آتے ہیں: .

• اجماع کی وہ تمام صورتیں جو مختلف فیہ بی ان میں سے کسی کا بھی انکار کفر نہیں ہے
کیونکہ کسی مسلمان کا (نعوذ باللہ) کا فرجو جانا اس کو مباح الدم کر دیتا ہے ای لئے فقہاء
ہے اس میں تمال احتیاط سے کام لیا ہے، پس وہ متلہ جس میں اختار ف یاشہ ہواس پر

یہا ہے سبب کے ماقد ہونے کی وجہ سے ماقد ہوگیا مذکہ اس کے نسخ پرکسی دلیل شرعی کے وارد ہونے کی وجہ سے بااس کا حکم ختم ہوگیا علت کے ختم ہو جانے کی وجہ سے اور یہ تریخ نہیں ہے۔

#### فلاصه:

- افض اجماع صحاب كرام جمائة كا جماع صريح ب\_\_
- اس کے بعد محابہ کرام جن گھڑنے کے اجماع سکوتی کا درجہ ہے۔
- اس کے بعداس اجماع کا درجہ جو صحابہ کرام جی اُنڈینز کے بعد کمی ایسے امر پر ہوجس
   میں صحابہ کرام بڑو اُنڈیزز کا کوئی مخالف قول مہو۔
- اک کے بعداس اجماع کا درجہ ہے جو سحابہ کرام جی آتیے کے بعد کسی ایسے امر پر ہوجس میں سحابہ کرام جن آتی کا اختلاف ہو۔
- اس کے بعداس اجماع کا مرتبہ ہے جس کے انعقاد کے بعد کوئی مجتمد اپنی رائے سے دجوع کرنے۔

# اجماع كى مختلف فيصورتين:

- -35-8 LRI 1
- مرت اجماع الى مدينه منوره وفالله
  - المرن اجمارًا الى بيت المُفَالَةُ اللهِ
- 💠 یہ و اجماع جوسحابہ کرام جو گئی کے بعد کسی ایسے امرید ہوجس میں صحابہ کرام جو گئی کا

، حی ملمان کی پخفیر کرناجا ترقیس به

صرت شخ ان تجم ميليد فرمات من

(ثمر اجماعهم على قول سبق فيه مخالف) لأنه اجماع مختلف فيه ومنه الاجماع الذى ثبت ثمر رجع واحد منهم لأنه مختلف فيه أيضا كها في التوضيح وفي التلويح أن هذا الإجماع لا يضل جاحدة لها فيه من الاختلاف، (فراند بين ٢٥٥٠)

تر جمہ: پھراس کے بعد صحابہ کے بعد الیے متلہ پر اجماع ہے جس کا صحابہ کے دور
میں خلاف ثابت ہو کیونکہ یہ اجماع مختلف فیہ ہے، اور ای بتیل سے وہ اجماع
بھی ہے جو منعقد ہو چکا ہو پھر ان اتفاق کرنے والے مجتبدین بیل سے کوئی
رچوع کر لے کیونکہ یہ بھی مختلف فیہ ہے جیرا کہ تو شیح میں بیان کیا گیا ہے، اور
تلویج میں ہے کہ اس اجماع کے عمد الانکار پر بھی منکر کی تشکیل نہیں کی جائے
گئی کیونکہ اس کے جمت ہوئے میں اختلاف ہے۔

امام بربان الدين فرمات ين:

ثم ما يكون كفرة بلا خلاف يوجب احباط العمل و يلزمه اعادة الحج ان كأن قد تج و يكون وطء لامع امرأته زنا و الولى المتولى في هذه الحالة يكون ولد الزنا و ان أتى بكلمة الشهادة بعد ذلك ، اذا كان الاتيان بكلمة الشهادة على وجه العادة و لم يرجع عبا قال لأن الأتيان بكلمة الشهادة على وجه العادة لا يرتفع الكفر وما كان في كونه كفرا اختلافا فأن قائله يؤمر بتجديد النكاح و بألتوبة و الرجوع عن ذلك بطريق الاحتياط.

(المحالرهاني: ع:٤/س:٣٩٩)

تر جمہ: پیم جو بغیر محی اختلاف کے کفر جوتو وہ اعمال کو برباد کر دیے گا، اوراس صورت
میں اگر اس نے جج کیا جوتو تج کا اعادہ کرنا جو گا، اپنی بیوی کے ماتھ وظی کرنا
زنا ہو گا اور جو بچہ پیدا ہو گا وہ ولد الزنا ہو گا۔ اگر وہ اس کے بعد کلمہ شہادت
پڑھ لیتا ہے تواگر یے تحض عادت کے طور پر پڑھا ہوا دراس کفر ہے۔ جوع درکیا
ہوتو کفر اس سے دور مذہو گا اور وہ کافر بی رہے گا، اور جس کے کفر ہوتے میں
اختلات ہوتو اس کے کہنے والے کو احتیاطاً تجدید ایمان ، تو بداور جوع کرنے
کا حکم دیاجائے گا۔

حضرت ملاعلى قارى ميانية فرمات ين:

و فيه أن المسئلة اذا كأنت مختلفاً فيها لا يجوز تكفير مسلم بها (شرح القرال كرزين 22)

تر جمہ: اور ظہیریہ میں ہے کہ ہے شک جب کسی مئلہ میں اختلاف ہوتواس کی وجہ سے محسی مملمان کو کافرقرار دیتا جائز تہیں۔

- وه اجماع جس کی مندخبر مشہور، خبر واحدیا قیاس ہوتو اس کا اٹکارکفرنبیں ہوسکتا کیونکہ خبر واحدیا قیاس ہوتا کے دیکہ خبر واحد اور دلیل طنی کا انگار کفرنبیں ہوتا نے برمشہور قطعی الثبوت تبیل ہوتی۔ تبیل ہوتی۔ تبیل ہوتی۔
- اجماع سکوتی کا انکار کفرنمیں اگر چہ وہ صحابہ کرام جن اُنتیج کا اجماع ہی کیوں مدہو البت اس کی تضلیل کی جائے گئے۔

صرت تيخ ابن مجيم ميالية فرمات ين:

لا يكفر جاحدة و ان كان هو من الأدلة القطعية يمنزلة العامر من النصوص انتهى (في النار السيد)

ترجمہ: اس کا جان ہو جھ کر انکار کرنے واللہ کافرنیس ہوگا اگر چہ بددلیل قطعی میں سے عام جونصوص میں سے ہو، کے قائم مقام ہے۔ 💠 نفس اجماع كا تكاركفرى

حضرت امام بز دوی میشد فرماتے میں:

حكمه في الأصل أن يثبت المرادبه حكماً شرعياً على سبيل اليقين (امول البردري: ٣٥٥)

ر جمہ: اس کا حتم یہ ہے کہ آسل میں اس کی مراد بطور حتم شرعی یقینی طور پر ثابت ہوتی ہے۔ آگے آپ فرماتے ہیں:

ومن أنكر الإجماع فقد ابطل دينه كله لان مدار اصول الدين كلها ومرجعها الى اجماع المسلمين

(امول البردوى: ٤٣٠)

تر جمہ: اورجس نے اجماع کا نکار کیا اس نے اسپنے دین کو مکل طور پر باطل کیا کیونکہ امول دین کامداراوراس کامرج مسلمانوں کا تفاق ہے۔ ش

حضرت شخ عبدالعزيز بخاري مينيد فرماتے ين:

فيكفر جاحدة في الأصل:أى يحكم بكفر من أنكر اصل الاجماع بأن قال ليس الاجماع بحجة اما من أنكر تحقق الاجماع في حكم بأن قال لم يثبت فيه اجماع أو انكر الاجماع الذي اختلف فيه فلا (كش الأمرار: ٢٠١٢/٠):٢١٢)

تر جمہ: اس کا جان بو جھ کرا نکار کرنے وافا کافر ہوجا تاہے، یعنی جو تنفس اص اجماع کا
انکار کر دے اس کے کافر ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ جیسے وہ یوں سمجے کہ
اجماع کوئی ججت آبیں ہے مگر جہاں تک اس شخص کا تعلق ہے جو کسی ممثلہ
میں اجماع کے متحقق ہونے کا انکار کر دے جیسے یوں سمجے کہ اس ممثلہ میں
اجماع کا انعقاد ثابت آبیس یا ایسے اجماع کا انکار کر دے جس میں اختلاف ہو
تو وہ کافر نہیں ہوگا۔

آگ آپ فرماتے یں:

(ثم الذي نص البعض و سكت الباقون) لأنه و ان كأن قطعيا عندنا لم يكفر جاحدة عنزلة العام من النصوص كما في التلويخ أو لوجود الخلاف فيه فنزل عن القطعية الى الطمأنينة فيضلل عندنا كما في التحرير ...لوجود الخلاف فيهما فنزل عن القطعية

( فتح الغفار بص: ١٥٥)

ر جمہ: پھراجمائ سکوتی کامقام ہے۔اس کا جان ہو جھ کرا نکار کرنے والہ کافرنیس ہو جھ کرا نکار کرنے والہ کافرنیس ہو اوگا گرچہ یہ دلیں قطعی میں سے،عام جونسوس میں سے ہوں کے قائم مقام ہے جیسا کہ تلوی میں ہے بیال سے کہ اس میں اختلاف ہے جس کی وجہ سے یہ اپنی قطعیت کو کھو کر اطمینان کی حدید آجا تا ہے تو اس کے منکر کی تقلیل کی جائے گئے۔ جیسا کہ تحریم میں ہے۔۔۔۔ کیونکھان دونوں میں اختلاف کی وجہ سے وہ درج قطعیت سے اتر جاتے ہیں۔

حضرت علام حصنی فرماتے ہیں:

ولايكفر جاحدة بليضلل (انانة الأزار بس:٢١١)

ترجمہ: اوراس کا جان ہو جھ کرا نکار کرنے والے کی یحفیر آیس کی جائے گی بلکہ اس کی تضلیل کی جائے گئ بلکہ اس کی تضلیل کی جائے گئے۔

حضرت الامدالي يوالد فرمات ين:

لكن لا يكفر جاحرة وان كأن من الأدلة القطعية عمازلة العامر من النصوص، وكذا في التلويح (شرح شرح الناريمن: ٢٠٩) ترجمه: ال كام بال بوج كرا نكار كرف والا كافر بيس بوكا اگر چه يه ويل قطعي من سے مام جونسوس من سے بود كائم مقام ہے ۔ اوداى طرح سے تاريخ من ہے۔

وہ اجماع صحبہ جو سریج ہو،اس کی سند قر آن کیم، مدیث متواتر ہواور و وبطریت تواتر منقول ہو۔ یہ بھرل میں تواتر منقول ہو۔ یہی وہ اجماع ہے جواس مدتک علم یقینی اور قطعیت کافائدہ دیتا کہ پیممل اورعلم دونوں کولازم کرتا ہے لہٰذا اس کاانکار کرنے والا کافر ہوجا تاہیے۔ حضرت امام بزدوی میں نیون فرماتے ہیں:

فاجماع الصحابة مثل الاية و الخبر المتواتر و اجماع من بعدهم عمان المنشهور من الحديث (اسل البوددي: ٣٢٤) ترجم: ادراجماع صى بثل آيت اورمديث متواتر ك بادران ك بعد كااجماع مديث مشهورك قاتم مقام ب

حضرت امام مرخی علیه فرماتے ہیں:

أن ما اجمع عليه الصحابة فهو يمنزلة الثابت بالكتاب و السنة في كونه مقطوعا به حتى يكفر جاحدة

(امول لسرشي: ج-ا اص ١٨١٦)

ر جمہ: بےشک جس پر صحابہ کا اجماع جوتو وہ اس کے قائم مقام ہے جو قر آن اور سنت سے ثابت ہو، اپنی قطعیت بے اعتبار سے، یہاں تک کداس کے منگر کی منفیر کی جائے گی۔

امام ابن ملك بُرِينِهِ المراض المجوّة الرحمنة مراس كم بارح من كبت من فأنه يوجب العلم و العمل قطعاً كأجماعهم على كون القرآن كتأب الله تعالى وفريضة الصلاة وغيرها

(شرح مندارتوريس ۲۵۸)

رِّ جمه: وه علم او عمل د ونول کوقطعی طور پر واجب کرتا ہے جیسے سحابہ جی اُتیام کا قر آن کے تحاب اللہ ہونے اور نماز کے فرض ہونے پر اجماع ہونا۔ حضرت شیخ ملا جیون میسید فر ماتے ہیں: حضرت علامه شامي مسيد فرمات ال

قال في التلويج: وأما الحكم الشرعى الهجمع عليه فأن كأن اجماعه ظنيا لا يكفر جاحدة و ان كأن قطعيا فقيل يكفر و قيل لا و الحق أن نحو العبادات الخمس مما علم بالضرورة كوئه من الدين يكفر جاحدة اتفاقا و انما الخلاف في غيرة (فرح شرح الناريس: ٢١٠)

تو یج میں ہے کہ اور بہال تک حکم شرعی کا تعلق ہے جس پر اہماع منعقد ہو چکا ہوتو اگر وہ اہماع طنع شرعی کا تعلق ہے جس پر اہماع منعقد ہو چکا ہوتو اگر وہ اہماع طنی ہوتو اس کے انگارے جان پو چھ کر انکار کرنے والا کافر نہیں ہوگا، اور اگر اہماع تطبی ہوتو کہا جا تا ہے کہ وہ کافر ہوجائے گا اور یہ بھی کہا جا تا ہے کہ ایسے ممائل پر اہماع جن کا ضرور یات دین میں سے ہونا ثابت ہے جیسے پانچ اوقات کی منازیس تو وہ بالا تفاق کافر ہو جائے گا، اور اختلاف اس کے علاوہ دوسرے اہماع میں ہے۔

یادر برکداجماع کے انکار کے نفر ہونے کی بنیاداس بات پر ہے کداس کا تعلق امور دیدیہ سے ہویصورت دیگر اس کے انکارے مبلمان کافر جس ہوگا۔

حضرت ملاعی قاری فرماتے ہیں:

و كذا مخالفة ما أجمع عليه و انكارة بعد العدم به يعني من أمور الدين فان من أنكر جود حاتم أو شجاعة على رضى الله تعالى عنه لا يكفر (قرن القرائز الربين ١٥٢٠)

تر جمہ: اک خرح وہ امر جس پر اجماع جو چکا جواس کی مخالفت اور اس کا انکار جائے کے بعد گفر ہے بیعنی وہ اجماع جو امور دین میں سے ہو، پس جس نے حاتم طائی کی مخاوت یا حضرت کی جھٹنے کی شجاعت کا انکار کیا تو وہ کافر نہیں ہوگا۔ حضرت ابن الى شريف مقدى مينيد فرمات ين:

و المعتمد عند الشافعية عدم اطلاق تكفير منكر المجمع عليه قال النووى في الروضة ليس تكفير المجمع عليه مل اطلاقه بل من جدى عجمعاً عليه فيه نص و هو من الأمور الظاهرة التي يشترك في معرفتها الخواص و العوام كالصلاة وتحريم الخبر و نحوهما فهو كافر بومن جدى عجمعاً عليه لا يعرفه الا الخواص كاستحقاقه بنت الابن الساس مع بنت الصلب و نحوة فليس بكافر قال بو من جحل عجمعاً عليه ظاهرا لا نص فيه في الحكم بتكفيرة خلاف (الراية الدين)

ترجمہ: اور شوافع کے نزدیک قابل اعتماد بات یہ ہے کہ اجماعی ممائل کے منکر کی
مطلقاً مخفیر نہیں کی جائے گی۔امام نووی جُونیٹ نے الروضة میں فرمایا ہے کہ
اجماعی ممئلہ کے منکر کی پخفیر مطلقا نہیں کی جائے گی بلکداس کی پخفیر کی جائے
گی جو ایسے ممئلہ کا انکار کرے جس میں نص وارد ہوئی جواور وہ ان امور میں
سے ہے جن کے جانے میں خواص وعوام سب مشترک ہوں جیسے
مماز بشراب کی تومت وغیرہ اس صورت میں وہ کافر ہوگا ،اور جس نے ایسے
ممئلہ کا انکار کیا جس کو خواص (علمائی) جائے ہوں عوام مہ جو استح ہوں جیسے
ممئلہ کا انکار کیا جس کو خواص (علمائی) جائے ہوں عوام نہ جائے ہوں جائے
میٹلہ کی بیٹی کا صلبی بیٹی کے ساتھ مدس کا متحق ہونا تو وہ کافر آئیں ہوگا۔آپ
میٹلہ کی بیٹی کا صلبی بیٹی کے ساتھ مدس کا متحق ہونا تو وہ کافر آئیں ہوگا۔آپ
میٹلہ کی بیٹی کا صلبی بیٹی کے ساتھ مدس کا متحق ہونا تو وہ کافر آئیں ہوگا۔آپ
میٹلہ کی بیٹی کا صلبی بیٹی کے ساتھ مدس کا متحق ہونا تو وہ کافر آئیں ہوگا۔آپ
میٹلہ مایا جو اجماع صریح کا انکار کرے جس میں کوئی نص وارد نہ ہوائی کے
حکم بیٹھیر میں اختلاف ہے۔

(فأ لأقوى اجمأع الصحابة نصاً)مثل أن يقولوا: جميعاً أجمعنا على كذا (فانه مثل الاية و الخبر المتواتر) حتى يكفر جاحدة (فرالافرانج: ١٩٣٠) ١٩٣٠)

تر جمہ: سب سے زیادہ قوی اجماع بھابہ کا اجماع صریح ہے جیبے سب یہ بیل کہ ہم

اس پر متفق بیل بید آیت اور صدیث متواتر کی مثل ہے بیمال تک کہ اس
کا جان یو جھر کرا نکار کرنے والا کافر ہوجائے گا۔
حضرت امام ابن ہمام جمید نی فرمائے ہیں:

وكذا مخالفة ما أجع عليه وانكار دبعد العلمبه

(المراية: ل: ٢٨٣)

ڑ جمہ: اورای طرح جس امر پراجماع ہو چکا ہواس کی مخالفت اورا نکار معلوم ہونے کے بعد گفرہے۔

آپ مینید نے معلوم ہونے کی قیداس کئے لگائی ہے کہ اگر اجماع ضروریات دین کے علاو دکھی اور امر پر ہوتو اس کا انکار حالت جہاست میس کفر نہیں ہوگائیکن اگرو ، جانے کے یا وجو دا نگار کر دے تو اس صورت میں اسے کافر ہی کہا جائے گا۔

> صرت الن الى شريف مقدى أيسط فرمات ش: فيحكم في هذه الحالة بكفرة الظهور التكذيب

(الرامرة: كن: ٢٩٩)

ترجمہ: اس حالت میں تکذیب کے ظاہر ہوجانے کی وجہ سے اس کے نفر کا حکم لگایا جائے گا۔ شخ این تیمیدا جماع تطعی کے بارے میں لکھتے ہیں:

و مخالف مثل هذا الاجماع يكفر كما يكفر مخالف النص البين (الايران مم) ہے کہ وہ جان ہو جھ کر اجماعی مسائل کے انکار سے کافر ہو جائے گا ،اور اسی کی مشل فورالعیان میں عمدہ کی شرح سے منقول ہے یعض علماء نے اس کومطاقاً بیان کیا ہے کہ اجماعی مسائل مجمی بیان کیا ہے کہ اجماعی مسائل مجمی شارع کی طرف سے تو اور تھے ہیں جیسے پانچ نماز وں کا وجوب شارع کی طرف سے تو اور تھے میں جیسے پانچ نماز وں کا وجوب ہے اور بھی تو اور کے ساتھ ہوتے ۔

تو بہل قسم کا جان ہو جو کر انکار تو اتر کی مخالفت کی و جدسے کفر ہو گانہ کے اجماع کی مخالفت کی وجہ سے ، پھر نور العین میں حضرت حمام بیلی جو اینے سے منقول ہے کہ جب آیت یا خبر متو اتر بی دیمویا تجر متو اتر بی دیمویا تقلعی تو ہو مگر اجماع اس میں شبہ ہویا اجماع تم معماء کا میمویا تم معماء کا میمویا تم معماء کا میمویا تم معماء کا میمویا تم معماء کا اجماع ندہ ویا تمام صحابہ کا اجماع تو ہو مگر اجماع تو محابہ ندہ ویا اجماع صح بہتو ہو مگر تمام صحابہ کا اجماع تو ہو ( یعنی بطریات تو اتر تو اتر تابت مدہویا تطلق تو ہو ( یعنی بطریات تو اتر تو اتر تابت مدہویا تطلق تو ہو ( یعنی بطریات تو اتر تابت مدہویا تعلق تو ہو ( یعنی بطریات تو اتر تابت مدہویا تمام صورتول میں ان کا جان ہو جو کر انہیں جو گا۔

یاک پرظاہر ہوگا جی کی کتب اصول پرنظر ہے ،اس قاندے کو یاد رکھو کیونکہ یہ اس کی فرو ہوت نکا لئے میں نفع دے گا بہ اس تک کہتم اس سے اس کی صحت معنوم کرم کو گے جو کہا گیا ہے۔ بے شک یہ بعض صور توں میں کفر کو لازم کرتا ہے اور بعض دومری صور تول میں نہیں کرتا۔

یادرہے کہ اگر اہمائ ضروریات دین میں سے کسی مسلمہ یہ ہے تو اس کا نکار بہر صورت کفر ہے چاہیے جان بو جھ کر ہو یا لاتلی میں لیکن اگر اجماع تطلع ہو اور ضروریات دین میں سے کسی مسئلہ پر نہ ہوتو اس کا انکار بحالت جہالت کفر نہ ہوگا ابنتہ اگر وضاحت کے بعد بھی دوا نکار پر مصرر ہے تو بھروہ کافر ہوجائے گا۔ اس کی تفصیل چیچھ گزر چکی ہے۔ ہم ال بحث کو حضرت علامہ شامی بیشنیہ کی نقل کردہ اس عبارت پرختم کرتے ہیں۔ ا نكاراجماع كے بارے ميں صرت علامه شامی ميشيد فرماتے ہيں: و هذا موافق لها قدمنا عنه من أنه يكفر بانكار ما أجمع عليه بعد العلم به و مثله ما في نور العين عن شرح العمدة أطسق بعضهم أن مخالف الإجماع يكفر و الحق أن المسائل الإجماعية تارة يصحبها التواتر عن صاحب الشرع كوجوب الخمس وقدلا يصحبها فالأول يكفر جأحدة لبخالفته التواتر لالبخألفته الإجماع ثم نقل في نور العين عن رسالة الفاضل الشهير حسام جلبي من عظماء علماء السلطان سليم بن بأيزيد ما نصه: اذا لم تكن الاية أو الخبر المتواتر قطعي الدلالة أولمريكن الخبر متواترا،أو كأن قطعيالكن فيه شبهة.أولم يكن الإجماع اجماع الجميع أو كان ولم يكن اجماع الصحابة أو كان و لم يكن اجماع جميع الصحابة أو كأن اجماع جميع الصحابة ،ولم يكن قطعيا بأن لم يثبت بطريق التواتر أو كان قطعياً لكن كان اجماعاً سكوتياً ففي كل من هذه الصور لا يكون الجحود كفرا يظهر ذلك لين نظر في كتب الأصول فأحفظ هذا الأصل فأنه ينفعك في استخراج فروعه حتى تعرف منه صحة ما قيل.انه يلزم الكفر في موضع كنا ولايلزم في موضع آخر . (١٠ الأرنج:٢٠/١٠٠٥) ر جمد: اوريه وافق بال كے جو بم فيان سفل كرتے ہوئے بيجھے بيان كيا

شريعت كالتخفاف يااستهزاء

شريعت وه مفابط حيات اورقانون الهي عبد الله رب العزت كى طرف سي محى رمول كو عظا كيا با تا ب شرى احكا مات البيخ ثبوت اور دلالت حك اعتبار سي قطعى ياظنى جوت يس الدرتعالى اوراس كرمول تا ينيني كركي محى المركا الكار فرب الله تعالى فرما تا ب ينيني النيني النيني

تر جمہ: اور بھی موٹن مردکو (یہ) می حاصل ہے اور بھی موٹن عورت کو کہ جب اللہ اور اس کا رسول (سی اِلَیْنِ کِسی کام کا فیصلہ (یا حکم) فرمادیں تو ال کے لئے این (اس) کام میں (کرنے یا شرکنے کا) کوئی اختیار ہو اور جوشخص اللہ اور اس کے رسول (سی ایک کی نافر مائی کرتا ہے تو و ویقیناً کھی گمرای میں ہے۔

الله تعالى في ارشاد قرمايا:

وَقُدُ نَرَّلَ عَلَيْكُمْ فَى الْكِتْبِ آنُ إِذَا سَمِغْتُمْ الْيِ اللّهِ يُكُفَرُ مِهَا وَيُسْتَعُونُ مِهَا وَيُسْتَعُونُ مِهَا وَيُسْتَعُونُ مِهَا فَلَا تَقُعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيْثٍ عَيْرِةَ عَلَيْهِ أَنْ مِثْلُهُمْ لَا إِنَّا اللّهَ جَامِعُ الْمُنْفِقِيْنَ وَالْمُنْفِقِيْنَ وَالْمُنْفِقِيْنَ وَالْمُنْفِقِيْنَ وَالْمَارِدِ اللّهَ جَامِعُ الْمُنْفِقِيْنَ وَالْمُنْفِقِيْنَ وَالْمَارِدِ اللّهَ جَامِعُ الْمُنْفِقِيْنَ وَالْمَارِدِ اللّهَ عَلَيْهُ اللّهَ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّه

ترجمہ: اور بے شک (اللہ نے) تم پر کتاب میں یہ (حکم) نازل فرمایا ہے کہ جب تم منوکدالند کی آیتول کا انگار کیا جا۔ باہے اور ان کامذاق اڑا یا جار ہا ہے تو تم ان لوگول کے ساتھ مت بیٹھو یہاں تک کہ وہ (انگار اور تسخر کو چھوڈ کر) کمی دوسری بات میں مشغول ہوجائیں، وریزتم بھی انٹی جیسے ہوجاؤ کے یہیٹک انٹی جیسے ہوجاؤ کے یہیٹک انٹی من فقول اور کافروں سب کو دوز خ میں جمع کر نے والا ہے۔

ايك اورمقام پرالله تعالى في قرمايا:

لِحَسْرَةً عَلَى الْعِبَاهِ ، مَا يَأْتِيْهِمْ شِنْ رَّسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهُرْءُونَ۞ الله يَرَوْا كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ شِنَ الْقُرُونِ اَنْهُمْ الْكِهِمْ لَا يَرْجِعُونَ۞ وَإِنْ كُلُّ لَّهَا جَهِيْعٌ لَّكَيْنَا مُعْضَرُونَ۞ (يُهِ٣٢٠٣٠٠٢٠)

تر جمہ: پائے (ان) بندوں پر افنوں ہے! ان کے پاس کوئی رموں شآتا تھا مگریہ کدوہ اس کامذاق اڑاتے تھے کیا انہوں نے نیس دیکھا کہ ہم نے ان سے پہلے گئی ہی قویس بلاک کرڈالیس کہ اب وہ لوگ ان کی طرف پیٹ کر نہیں آئیں گے مگریکروہ سب کے سب ہمارے حضور ماضر سمتے جائیں گے۔ ایک اور مقام پرارشاد قرمایا:

وَلَا تَتَّخِذُوا اللهِ اللهِ هُزُوا ﴿ وَاذْكُرُوا نِعْهَتَ اللهِ عَلَيْكُمْ وَمَا آنُولَ عَلَيْكُمْ وَمَا آنُولَ عَلَيْكُمْ وَمَا آنُولَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتْبِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ ﴿ وَاتَّقُوا اللهَ مِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ﴿ (اسْرَة بَعَالَ اللهَ مِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ﴿ (اسْرَة بَعَالَ)

ترجمہ: اوراللہ کے احکام کو مذاق ید بنالو،اور یاد کرداللہ کی اس نعمت کو جواس نے تم پرنازل فرمائی ہے اور اس تناب کو جواس نے تم پرنازل فرمائی ہے اور دانائی (کی باتول) کو (جن کی اس نے تمہیں تعییم دی ہے) وہ تہیں (اس امر کی نصیحت فرما تاہے ،اور اللہ سے ڈرو اور جان لوکہ بیشک اللہ سب کچھ بهت مخت عذاب ہے۔

ان تمام آیات مقدمات سے یہ معلوم ہوا کہ انڈ تعالی کی آیات، اس کے رس بیٹم اور احکامات کا مذاق اڑانا، ان کا استخفاف کرنا، کفار ادر منافقین کا طریقہ ہے۔ جوشخص اس گناہ کیرہ کا ارتکاب کرے وہ دائر ہ اسلام سے فارج ہوجا تا ہے اور آخرت میں اس کے لئے سخت عذاب اور دمواتی ہے۔

حضرت امام عمر في فرماتے ہيں:

والاستهانة بهاكفرو الاستهزاء على الشريعة كفر

(العقائدالشعية عل: ١٩٨)

تر جمہ: اورشریعت کی تو بین کرنا کفرہے اورشریعت کامذاق اڑانا کفرہے۔ اس کی شرح میں سعدالدین تفتاز انی بھیانیہ فرماتے ہیں:

لأن ذلك من امارات التكذيب (شرح العقائدالنفية :ص:١٩٨)

ر جمہ: کیونکدیہ تکذیب (جھٹلانے) کی علامات میں سے ہے۔

حضرت امام د بوی میشید فرماتے ہیں:

الا أن يتركها استخفافا مها فيكفر أو يفسق لأن ذلك ينصرف الى واضعها (توي، الراب عدد)

رُ جمہ: اگر کوئی سنت کو استخفافاً ترک کر دیتا ہے تو وہ کافر ہوجائے یا فاسق ہوگا کیونکہ اک صورت میں بیا تخفاف اس کے وضع کرنے والے یعنی نبی کرمیم ٹائیڈیش کا استخفاف ہوگا۔

صرت امام مرقى يوليه فرض كم بارك يلى فرمات يل:
و حكم هذا القسم شرعاً أنه موجب للعلم اعتقادا
العتبار أنه ثابت بدليل مقطوع به و لهذا يكفر جاحدة
و موجب للعمل بالبدن للزوم الأداء بدليله فيكون

جائنے والہ ہے۔

ايك اورمقام يرالندرب العزت تے فرمايا:

يَاكَّهُمَا الَّذِينَ المَنُوا لَا تَتَجِزُوا اللَّذِينَ الَّخَذُوا دِيُنَكُمْ هُزُوًا وَلَيْكُمْ هُزُوًا وَلَيْكُمْ وَالْكُفَّارَ وَلَيْكُمْ وَالْكُفَّارَ وَلَيْكَا مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ وَلَيْكَا مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ الْكِتب مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ الْكِتب مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ الْكُتْبُمُ الْكَيْتُمُ الْكَالِيَاءَ وَاتَّا تَلْدَيْتُمُ إِلَى الْفَيْدُولُ وَاللّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُنُولِي وَاخِلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمُ لَا الصَّلُوقِ النَّهُ الْمُولُولُ وَلَا يَعْبَاء ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمُ لَّل الصَّلُوقِ اللّهَ وَلَا مَا مَهُ وَاللّهُ وَلَا يَعْبَاء ذلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمُ لَلْ يَعْقِدُونَ ﴿ اللّهِ وَلَا مِنْ وَاللّهُ وَلَا مَا مَا وَلَا مُؤَولًا وَلَعِبًا وَلِكُ بِأَنْهُمْ قَوْمُ لَلْ لَا يَعْبَاء وَلِكَ بِأَنْهُمْ قَوْمُ لَلْ لَا يَعْقِدُونَ ﴿ وَلِكَ مِنْ وَلِكُ مِنْ وَلَا لَا اللّهُ اللللّهُ اللّهُ ال

ترجمہ: اے ایمان والوالیے لوگول میں ہے جہیں تم سے پہلے کتاب دی گئی تھی، ان کو
تہمارے دین کو بنسی اور کھیل بنائے ہوئے بیں اور کافروں کو دوست مت
بنا تر اور الندے ڈرتے رہوبشر طیکہ تم (واقعی) صاحب ایمان ہو۔ اور جب تم نماز
کے لیے (لوگوں کو بصورت اذان) پکارتے ہوتو یہ (لوگ) اسے بنسی اور کھیل بنا
لیتے بیں۔ یہاس لئے کہ ووالیے لوگ بیں جو (بائکل) عقل ہی آمیں رکھتے۔
لیتے بیں۔ یہاس لئے کہ ووالیے لوگ بیں جو (بائکل) عقل ہی آمیں رکھتے۔
لیک اور مقام پر ارشاد فر مایا:

وَإِذَا عَلِمَ مِنْ أَيْتِنَا شَيْئًا اتَّغَنَهَا هُزُوًا ﴿ أُولَيْكَ لَهُمُ عَنَابُ مُّهِنِّنُ ۚ مِنْ وَرَآبِهِمُ جَهَنَّمُ ﴿ وَلَا يُغْنِيٰ عَنَهُمْ مَّا كَسَبُوا شَيئًا وَّلَا مَا اتَّغَنُوا مِنْ دُوْنِ اللهِ آوُلِيَآء ﴾ وَلَهُمُ عَنَابُ عَظِيْمٌ ﴿ وَلَا يَعْنِي عَنَهُمُ عَنَابُ عَظِيْمٌ ﴿ وَلَهُمُ عَنَابٌ عَظِيْمٌ ﴿ (الرافِيهِ ١٩:٢٥)

ترجمہ: اورجب اسے ہماری (قرآنی) آیات میں سے کسی چیز کا (بھی)علم ہوجاتا ہے تو اسے مذاق بنالیتا ہے،ایسے بی لوگوں کے لئے ذلت انگیز عذاب ہے۔ال کے (اس عرصہ حیات کے) بعد دوزخ ہے اور جو (مال دنیا)انہوں نے کمارکھا ہے ان کے کچھ کام نیس آئے گااور ندوہ بت (بی کام آئیں گے ) جنیس الند کے مواانہوں نے کارماز بنارکھا ہے اوران کے لئے نہیں کہلا سے گا،ابستہ اگراس نے حکم شرعی کی تو بین کرتے ہوئے اسے ترک کیا تو وہ کافر ہو جائے گا کیونکہ ختم شرعی کو حقیر جانا گویا اس کی تکذیب ہی کرنا ہے۔ ایمان کالعلق اعتقاد سے ا مان ادرندی اعمال ایمان کارکن بی ای وجدے وہ ترک عمل کی وجدے فاسق كبلاست كاشكه كافر

علامه صنى فرماتے ميں:

(و يفسق تأركه) لوجوب العمل (بلا عند ) اكراة و لا استخفأف (الانتالازار:٣٠)

ترجمہ: یعنی امرشری کو بلا عذرترک کرنے واللہ فاس ہوگا کیونکہ اس پرعمل کر نا واجب ہوتا ہے لیکن اگر اسے مجبور کیا جائے تو اس صورت میں وہ فائن بھی نہیں ہو گاالبت اے خفیف مجھ کرز ک کرنے کی صورت میں فر د کا فر ہو مائےگا۔

ال كى شرح من علامة الى يمانية فرمات ين:

(قوله ولا استخفاف)و الافهو كأفر (نمات الأساريس:١٩٢٠) آب كالتخفاف كى قيد كان كافائده يبكدا كراس في التخفاف كرما تد استرك كياتووه كافرجو جائے گا۔

ال بارے س ان ملک میشد فرماتے ہیں:

احترز به عن الاكراة الاأن يكون تاركاً على وجه الاستخفاف فحينئك يكفر لأن الاستخفاف بالشرائع كفر

(شرح منارالأ نوار: الله: 190)

ر جمه: آب نے اکراو فرما کرا کراہ سے احتراز کیا ہے یعنی مجبوری کی حالت میں كرنے يروه فائق بھي نہيں ہوگا ميكن اگراس نے استخفاف كے طور پر فرض كو ترك حياتووه كافر جوجائكا كيونكدام شرعي كالتخفاف كفرب-

المؤدى مطيعاً لربه و التأرك للأداء عاصياً لأنه بترك الأداء مبدل للعمل لاللاعتقاد وضد الطاعة العصيان و لهذا لا يكفر بالامتناع عن الأداء فيما هو من أركان الدين لا من اصل الدين الا أن يكون تاركا على وجه الاستخفاف فأن استخفاف أمر الشارع كفر فأما بدون الاستخفاف فهوعاص بالتركمن غيرعدر فاسق

الخروجه من طاعة ربه (إمول الرفي: ج: المن الله

تر جمہ: اوراس قیم ( فرض ) کا شرعاً حکم یہ ہے کہ یہ علم کواعتقاد کے اعتبار سے اس طرح واجب كرتى ہے كہ يدديل طلحى سے ثابت ہوتى ہے ۔اى لئے اس كا ا نكار كرنے والا كافر ہوتا ہے۔ يہ بدن برحمل كو واجب كر دیتا ہے كيوتكماس كی دلیل کی وجہ سے اس کو ادا کرنالازم جوجا تاہے۔ پس اس کو ادا کرنے والا اسینے رب کی الماعت کرنے والا ہو گا۔اس کو ترک کرنے والاگناہ گار جوگا كيونكدوه إس كى ادائل كو ترك كرنے كى وجد سے عمل كو تبديل كرنے واللب مذكه اعتقاد كو، اورا لهاعت كي ضد نافر ماني جوتي ہے، اى وجدسے و ، عمل کی ادائی سے رکنے کی وجہ سے کا فرنہیں ہو گا۔اس چیز میں سے جو اركان وين ميں سے بركدائل وين ميں سے بلين اگراس نے اس كو خفیف جانے ہوئے ترک کیا تو وہ کافر ہو جانے گا کیونکہ شارع کے امر کا استخفاف کرنا کفر ہے،البتہ اگروہ فرض کو بغیراستخفاف کے ترک کر دے تو وہ بلا عذر فرض کور ک کرنے کی وجہ سے الند تعالیٰ کی الهاعت سے نکل جائے گا -- اورفاس تفهرے گا۔

یعنی اگر کو نی شخص فرض کو بله مذراتر ک کر دیتا ہے تو وہ فامق و فاجر کہلا ہے گالیکن اگر عالت اضطراری میں وہ دلیل قطعی ہے ثابت ہونے دالے حکم کور ک کردے تو وہ فائق بھی تر جمہ: فرماد شکتے: کیاتم المذاوراس کی آیتوں اوراس کے رسول ( سائیڈ نیم) کے ساتھ
مذاق کر دہے تھے؟ (اب) تم معذرت مت کرو، بیٹک تم اسپتے ایمان
( کے اظہار ) کے بعد کافر ہو گئے ہو، اگرتم میں ایک گروہ تومعان بھی کر دیں
( تب بھی ) دوسر سے گروہ کو عذاب دیں گے اس وجہ سے کہ وہ جم مقعے۔
فقہا نے عظام کے بیان کر دوان تمام اصولوں اور قواعد سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ
شری حکم کو حکم شری جانے ہوئے حقیر جانا ،اس کا استخفاف کرنا گفر ہے کیونکہ استہزاء ،استختاراور
استخفاف ایکار کی ادنی صورتیں ہیں۔ اگر چہ اس حکم کا شوت دلیل گئی سے ہولیکن اگر حکم شری

كومستنتى كى وجدسے چھوڑ ديا جائے تواك پرفنق ولجور كاحكم نگايا جائے گلاوراہے كافر قرار

#### خلاصند:

ہیں دیاجائے گا۔

ادلہ قطعیہ کا انتخفاف اگر علم کے باوجود کیا جائے تو چاہے وہ انکار کے ساتھ ہو یا عمل کے ساتھ دونوں صورتوں میں وہ کافر ہو جائے گا، البتہ اگر جہالت کے سبب وہ استخفاف امر قطعی کرتا ہے تو اس صورت میں وہ کافر نہیں ہو گالیکن اگر آگاہ ہونے کے بعد بھی اس پر قائم رہے تو پھراس کی پخفیر کی جائے گی۔

سابقد اوراق میں ہم اس کی وضاحت کر بیکے ہیں کہ فتہاء نے ضروریات دین میں جہالت کو عذرتنیم ہیں جہالت کو عذرتنیم ہیں جہالت اول قطعیہ سے ثابت شدہ امور میں اسے عذرتنیم کیا تحیا ہے۔

ظنی امور کا استخفاف اگران کی شرعی چیٹیت کوتسلیم کرتے ہوئے کیا جائے تو یہ کفر ہے

حضرت امام بن همام يوافي فرماتين. لأن مناط التكفير و هو التكليب أو الاستخفاف بالدين عند ذلك يكون (الريه بن ٢٢٩)

تر جمہ: کیونکہ کسی کو کافر قرار دیسے کا مدار تکذیب پر ہے یادین کا استخفاف کرنے پر ہے جبکہ اسے علم بھی ہو۔

فأوى بندية من ب:

الهازی أو البستهزی اذا تكلم بكفر استخفافا و استهزاء و مزاحاً يكون كفرا عند الكل و ان كأن اعتقادة خلاف ذلك (اخاوي الهم يه: ٢:٦/١٠)

ترجمہ: مذاق اڑاتے یا مذاق اڑوانے وال جب زبان سے کلمہ کفریہ استخفاف یا استہزاء کے طور پر ادا کرے گا تو یہ تمام کے نز دیک گفر ہوگا۔ اگر چہاس کا اعتقاداس کے خلاف ہو۔

شَخْ ابن تیمیدنقل فرماتے ہیں:

و كذلك نقل عن الشافعي أنه سئل عن هزل بشئ من آيات الله تعالى أنه قال:هو كافر و استدل بقول الله تعالى:قل أبالله و ء اياته و رسوله كنتم تستهز ء ون لا تعتذروا قد كفر تم بعد ايمانكم (اتربه ١٤٠٤) (امارم المرارم ٢٥٣٠)

تر جمہ: اورائی طرح حضرت امام شافعی محصلیہ ہے منقول ہے کہ آپ سے اس شخص کے بارے میں اس میں اس اور اللہ اور اللہ اللہ اللہ اور آپ نے اس آیت مقدمہ سے اسدال فرمایا: وہ کافر ہے اور آپ نے اس آیت مقدمہ سے اسدال فرمایا:

چاہے یہ استخفا ف عمل کے ساتھ ہویا انکار کی صورت میں ۔ اگر کئی ٹنی امر کا استخفاف اسے امر شرعی مذمانے ہوئے ہوتو اس صورت میں اس کی پیخفیر نہیں کی جائے گی۔

ایک اہم انکتہ:

اس باب میں ہم ایک انتہائی اہم امر کی وضاحت کرنا چاہتے ہیں اوروہ ید کرهمائے اصول اورفقہاء کے مابین انتخفاف حدیث کامعنی مختلف فیدہے۔

امام د اوى قرماتے ين:

الا أن يكون استخفافا بأخبار الأحاد فنفسقه لوجوب المصير الى خبر الواحد بالاجماع (تويم الداد، ٤٠٠)

تر جمہ: یعنی اگر کوئی اخبار اماد کا انتخفاف کرے گاتو ہم اسے فائل قرارہ یں کے کیونکہ اجماعی طور پر خبر واحد کو قبول کرنا واجب ہے۔

امام بردوی فرماتے یں:

ويفسق تاركه اذا استخف بأخبار الأحاد فاما متأولا فلا (اصول البردوي: ٠٤١٥)

تر جمہ: اورا گرکوئی واجب کو اخبار احاد کا استخفاف کرتے ہوئے کر دے تو اس کو فاس قرار دیا جائے گالیکن اگروہ استخفاف مدیث تاویل کرتے ہوئے کرے تووہ فاس نیس ہوگا۔

ماحب منارفرماتے میں:

ويفسق تاركه اذا استخف بأخبار الأحاد فأما متأولا فلا (الالر: ١٢٥)

ترجمہ: اورا گرکوئی واجب کو اخبارا ماد کا انتخفاف کرتے ہوئے کر دے تواس کو فامن قرار دیا جائے گالیکن اگروہ انتخفاف مدیث تاویل کرتے ہوئے کرے تووہ فامن نیس ہوگا۔

اس کی شرح میں ابن ملک فرماتے ہیں:

رحتى لا يكفر جاحلة و يفسق تأركه اذا استخف بأخبار الاحاد) بأن لا يرى العمل بها واجبا (فاما متأولا فلا) يعنى اذا تركه لمعنى ادى اجتهادة اليه بأن قال هذا الخبر غريب أو ضعيف أو مستنكر أو مخالف للكتأب لا يفسق تأركه لأن التأويل من سيرة السلف و المصنف لم يتعرض لما اذا تركه تهاونا بلا استخفاف و لا تأويل ذكر في الكشف الصحيح انه يفسق تأركه لا مستخفا و لا مثأولا لان الأدلة القطعية دلت على وجوب العمل بخبر الواحد (شرح مارالة في 194-191)

ترجمہ: یعنی اگروہ استخفات مدیث اس طور پر کرتا ہے کہ وہ اخبار احاد کو موجب عمل انسی جانتا تو اس صورت میں اس کو فائ قرار دیا جائے گائین اگروہ تاویل کرتے ہوئے ہوئے اسپنے اجتہاد سے اسے کرد سے جیسے وہ یہ کہے کہ یہ حدیث غریب ہے یا ضعیف ہے یا منگر ہے یا متاب اللہ کے مخالف ہے تو اس کا تارک فائ بھی نہیں ہوگا۔ کیونکہ دوایات کو تاویل کرتے ہوئے کردینا علماء ملف کا طریقہ ہے مصنف نے اس بات سے تعرش نہیں محیا ہے کہ اگروہ اخبار احاد کو بغیر تاویل وائتخفاف کے سمت تی کے باعث کردیتا ہے کہ اگروہ خم کیا ہوگا؟ آپ نے کشف الاسراریس ذکر محیا ہوگا؟ آپ نے کشف الاسراریس ذکر محیا ہوگا؟ آپ نے کشف الاسراریس ذکر محیا ہے کہ اگر بغیر انتخفاف و تا بل کے اخبار احاد کو کرے گا تو اس کی تقمین کی جائے کیونکہ ادل قطعیہ خبر واحد کے قبول کرنے پر دلالت کرتی ہیں۔

اس کے بارے میں ملاجیون فرماتے ہیں:

أي فأما ترك العمل بأخبار الاحاد بطريق التأويل بأن

شخ این نجیم کی اس وضاحت سے مزید واضح ہوگیا کہ اگر کوئی شخص بطریان تاویل استخفاف مدیث کرتا ہے بعتی اسے ممل کو واجب کرنے والا نیس جانتا تو اس کو کمراہ اور فاس فریس کہا جائے گالیکن اگریہ استخفاف مدیث بغیر تاویل کے ہوتو اس کی تعلیل و تفسیق کی جائے گا کیکن اگریہ استخفاف مدیث ہے، پھر آپ فتہا ماور اصولیمین کے استخفاف مدیث کے ماقد بیان کرتے ہوئے مائے میں:
مدیث کے معنی میں فرق کو وضاحت کے ساتھ بیان کرتے ہوئے مائے میں:

و في البزازية قيل قلم الأظفار سنة فقال لا أفعل و ان كأن سنة كفر ثم قال: الحاصل أنه اذا استخف بسنة أو حديث من احاديثه عليه الصلاة و السلام كفر انتهى فقد علبت أن الاستخفاف بالحديث كفر فكيف قال الأصوليون انه يضلل و قد ظهر لي أن معيى الاستخفاف مختلف فمراد الأصوليين به الانكار بغير تأويل مع رسوخ الأدب و مراد الفقهاء الانكار مع الاستهزاء ولاشك في كون الشاتي كفرا (فرانتهان المستهزاء ر جمہ: فادی بزازیہ میں ہے کہ ایک شخص سے کہا حمیا کہ ناخن کا ناسنت ہے۔اس نے کہا ( میں نہیں کاٹول گا گرچہ یہ منت ہے ) تو یتخص کافر ہو ہائے گا، پھر آپ نے فرمایا کدائ بحث کا مامل یہ ہے کدا گرکوئی شخص منت یا بی کرم عليه العملاة والسلام كي احاديث يس محى مديث كالتخفاف كرتاب تووه كافر 182 097

اس بدایک اشکال وارد ہوتا ہے کہ پھرطماتے امول نے ایرا کیوں کہا کہ

یقول هذا الخبر ضعیف أو غریب أو مخالف للکتاب فلا
یفسق فیه لأن هذا لیس للهوی و الشهوة بل هما توارثه
العلماء لأجل الدقة و الفطانة (فرالافرار: ج: المن ١٥٣٠)
ترجمه: یعنی اگراخبارا ماد پرکوئی شخص عمل تاویل کے طور پرترک کردے کہ یوں
کم یدمیث شعیت ہے یا غریب ہے یا تخاب اللہ کے قالف ہے آوال کو
ف مق نہیں کہا جائے گا کیونکہ یہ شہوت اور نفرائی خواہش کے لئے نہیں بلک
علماء کی ذہانت اور دقت فہم کی وجہ سے ان کی میراث میں سے ہے۔

علماء اصول کے ان اقرال سے یہ معلوم ہوا کدان کے نز دیک استخفاف مدیث سے مراد خبر واحد کو موجب عمل نہ جاخا ( یعنی اسے اس درجہ قوی تعجم خانجو کو اجب کرد ہے ) ہے ۔ پس ان کے نز دیک اگر کوئی استخفاف مدیث کا ارتکاب کر ہے تو وہ کا فرنیس بلکہ فاس و فاجر ہوگا کیونکہ خبر واحد کی جمیت پر اجماع ہے ، البتہ اگر کوئی عالم تاویل کرتے ہوئے کسی حدیث پر عمل کرد ہے تو دہ تو اس کی پیخیر کی جائے گی اور نہ ہی تفسیق کیونکہ بطریات تاویل مدیث پر عمل کرد ہے تو دہ تو اس کی پیخیر کی جائے گی اور نہ ہی تفایف کتاب یا منسوخ ہونے کے احادیث کو تعارض وغیرہ کے وقت ان کے ضعیف عزیب جمالف کتاب یا منسوخ ہونے کے علاوہ کسی وجہ سے کردیتا میرت علماء تی ہے۔

اس كى شرح يس تن ابن تجيم فرمات ين:

و الحق أنه ان كأن متأولا فلا يضلل و لا يفسق و الا فان كأن مستخفا يضلل لأن رد الخبر الواحد و القياس بدعة و إن لم يكن متأولا و لا مستخفا يفسق لخروجه عن الطاعة بما وجبعليه (أن الندار من ٢٥٣)

تر جمہ: اور حق یہ ہے کہ اگروہ تاویل کرتے ہوئے اس کا انکار کرے گا تو اے گمراہ اور فی متی نہیں کہا جائے گا بیکن اگروہ استحفاف کرے گا تو اے گمراہ کہا جائے کیونکہ خبر واحد اور قیاس کار دیدعت ہے۔اگروہ بغیر تاویل اور بل استحفاف

استخفاف مدیث کرنے والے کو گراہ کہا جائے گا۔ جھ پریہ بات ظاہر ہوئی کہ استخفاف کے معنی میں اختاف ہے علمائے اصول کے نزدیک اس سے مراد بغیر تاویل کرتے ہوئے ،ادب کے ساتھ مدیث کا انکار کردینا جبکہ فتہاء کے نزدیک اس سے مراد مذاق اڑائے ہوئے اس کا انکار کردینا ہے۔ اس دوسری بات کے نفرجونے میں شک نمین ہے۔

شخ ابن نجیم کی اس تصریح سے یہ دافتح ہو گیا کہ فقہا کے نزدیک اسخفا ف مدیث سے مراد اس کے ساتھ استہزاء کرنا ہے جبکہ علماتے اصول اس سے مراد ادب کے ساتھ بغیر تاویل کے مدیث کا افکار لیتے ہیں، لہٰذا جب بھی اسخفات مدیث کرنے پر حکم نگایا جائے تو علماء کے بیان کردہ اس فرق کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے تاکہ صبحوا علی مافعلتم نادین اور آیما ربل قال لاً فیہ کافر فقد با مجاا مدھما کی وعید سے بچ سکیں۔

#### خلاصه:

💠 نبی کریم تا الله ای مدیث کا اس مدیث ماسنته موست مذاق از انا کفر ب

♦ التخفاف مديث كي مختلف مورتين فين:

ا۔ مدیث کو بغیر تاویل کے ادب کے ماتھ واجب احمل دجانا۔

ب- مدیث کو تاویل کرتے ہوئے ادب کے ساتھ واجب اعمل دجانا۔

. ج. مديث كامذاق الاات بوع الكاركنار

کیلی دومور توں میں فرد کی محفر نہیں کی جائے گئی جبکہ تیسری مورت کے کفر ہونے میں فتہا ءاورامولیین کا اتفاق ہے۔

💠 بلصورت میں اس کی سین وسٹیل کی جائے گی۔

ہروہ چیزجی کا تعلق اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا اللہ سے ہے وہ اہل ایمان ومجت کے لئے انتہائی لائق احترام ہوتی ہے۔ اس لئے صحابہ کرام رضوان اللہ علیم اجمعین نبی کریم

کائیاتا کے وضو کے پانی مبارک ہموئے مبارک اور استعمال شدہ اشیاء سے تبرک ماس کیا کرتے تھے۔ ہمروہ چیزجس کی نبیت القد تعالیٰ اور اس کے رمول کائیلیاتا سے باان کی بیان کردہ تعلیمات سے ہوان کا ادب و احترام کرنالازی ہے۔ ان سے نبیت رکھنے والی اشیاء کا استخفاف کرنا اور ان کو حقیر جانا دائر ہ اسلام سے فارج ہونے کا سبب بن جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص کئی ممل کے شریعت میں سے ہونے کہ لیم کرے لیکن سسستی کے باعث اس پر عمل مذکرے تو وہ فاس و فاجر ہو کالیکن اگر یہ کرنا نہیں امر شرعی جائے تھ ہوئے گئا فی اور ہے او بی کے مالچہ ہوتو اس بنا پر اس کی تلخیر کی جائے گئے۔

# ني كريم التقالم كالمحاسمة المحاسمة المحالك المانا

حضرت طاہر بخاری میشد فرماتے ہیں:

لو قال لشعر محمد ﷺ شعیرا یکفر (نامة النادی ج ۱۰۰ م ۳۸۳) آجمة اگرکسی نے بی کریم محدرسول اللہ ٹائی اللے کے موسے مبارک (شعر ابال) کواسم تصغیر کے مالے تُعیر کہا تو وہ کافر ہوجائے گا۔

فأوى تا تارخانيديس ب:

ولو قال لشعر النبي صلى الله عليه و اله سلم "شعير" يكفر عند بعض المشائخ و عند البعض لا يكفر الا اذا قال ذلك بطريق الاهانة وفى الظهيرية ان أراد بالتصغير التعظيم لا يكفر وفى الينابيع ولو عاب النبي صلى الله عليه واله وسلم بشئ من العيوب يكفر

. (الكاوي الما تارها زيدن ه أس ٢٢١)

ترجمہ: اوراگراس نے بی کرم کانٹیا کے موسے مبارک کو شعیر "کہا تو بعض مثالخ کو دیک وہ کافر ہو جائے گااور بعض کے نزدیک وہ کافر نہیں ہوگامگریکہ وہ یکلمہ بطور تو بین کے ادا کرے تیمیریہ میں ہے کہ اگراس نے تصغیر سے

و اختلف فی تصغیر شعر النبی ﷺ الا اذا اراد الاهانة،
فیکفر . أما اذا أراد التعظیم . فلا (الرارائن: ۵:۵/۱۰)
ترجمه: بنی کریم تائین کے موسے مبارک و شیر کہنے کے بارے یس علم و کا اختلات مرکریک و دابات کے طور پر ہے تو کافر ہوجائے گا، تاہم اگراس نے تعظیم کا ارادہ کیا تو وہ کافر آس ہوگا۔
ارادہ کیا تو وہ کافر آس ہوگا۔
امام تموی فرماتے ہیں:

او صغرة أى اسم النبى ها أو عضوا من اعضائه كفر من ساعته كما فى الفتأوى الظهيرية لو قال لشعر النبى ها شعير قال بعضهم لا يكفر ان اراد به التعظيم لأن التصغير قديكون للتعظيم

(شرح الحموى بي ١٠٠٠)

تر جمہ: یعنی اگر بنی کر پیم تاثیقات کے کئی بھی اسم کو یا آپ تاثیقات کے مبارک اعضاء میں سے کئی عضو کی تصغیر کی تو یم کمل کرنے والا ای وقت کافر ہو جائے گا۔ فقادی تعمیر رہے ہوں ہے کہ گرکئی نے بنی کر پیم تاثیقات کے بال مبارک کو شعیر کہا تو وہ کافر ہو جائے گا۔ بعض علماء فر ماتے ہیں کدا گر کہنے والے نے اسم تصغیر سے مرافعیم کی تو اس صورت میں وہ کافر ہیں ہوگا کیونکہ بھی اسم تصغیر تعظیم کے مرافعیم کی اسم تصغیر تعظیم کے التے بھی استحمال ہوتا ہے۔

شعیراسم تسغیر ہے اور اسم تسغیر کے ذریعے کسی چیز کے مغربان کو ظاہر کیا جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص اس میعند کو آپ علیدالصلاۃ والسلام سے تعلق کسی جیز کی (نعوذ باللہ

تعالیٰ) تو بین دخفیف پامذاق کے لئے استعمال کرے گا تواس کی پیخیر کی جائے گی،البنداگ تو بین کی نیست سے مدہوتو کافر ہوئے کا حکم نہیں لگا یا جائے گا۔بعض اوقات اسم تصغیر تعظیم کے لئے بھی استعمال ہو تا ہے۔اگر کئی اسم تصغیر کو نبی کریم تلفی نیز کے لئے تعظیم کے معنی میں استعمال محمال میا جائے تو تب بھی پر گفر نہیں ہوگا۔

حنورتی کریم کافیان کا تعلق قریش سے تھا۔ قریش سے اسم نبیت قرقی اور قریش آتا ہے۔ اس کے بنی کریم کافیان قریش بھی ہیں۔ قریش اسم تسخیر ہے۔ نفر بن کنان کی اولاد کو قریش کہا آتا ہے۔ اس کی وجہ تمید ہیں مختلف اقوال منقول ہیں ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ قریش ایک بہت بڑے آئی جانور کا نام ہے جو سب کو کھا جاتا ہے، تمام سمندری جانوروں پر فالب رہتا ہے اور بھی مغلوب نہیں ہوتا۔ قریش کو قریش بھی ای لئے کہا جاتا ہے کہ یہ تمام قبائل عرب میں سب سے زیادہ فالب، قری اور لائن تعظیم ہیں۔ کہ یہ تمام ورقع ہیں:

وعن معاوية أنه سأل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما :بم سميت قريش :قال :بدابة فى البحر تأكل و لا تؤكل و تعلو ولا تعلا وأنشده:

> و قريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا و التصغير للتعظيم

(افتان:ج:٣/١٠:١٨)

حضرت معادید و النظاعے مروی ہے کہ آپ نے حضرت این عباس و النظاعی حضرت این عباس و النظاعی ہے جو مایا کہ پہنا گئا ہے اس کا النظاعی کے قرمایا کہ جمیں ایک سمندری حیوان کی وجہ تریش کہا جاتا ہے جوسب کو کھالیتا ہے اور اسے کو کی نالب نہیں آتا، پھر اسے کو کی نالب نہیں آتا، پھر

آپ بنانٹیز نے پیشعر پڑھا قریش وہ ہے جوسمندریس رتتی ہے۔ای کی نبیت کی و جہ سے قریش کو قریش کہاجا تاہے۔ یبال تصغیر تعظیم کے لئے ہے۔ امام رہناوی اس بارے میں فرماتے ہیں: وصغر الاسم للتعظيم (افارالتزيل واسرادامة ويلى: ج: اس:

ر جرد: اوراس كومصغر تعظيم كے لئے بنايا كيا ہے۔

هال (١)

الل علم حضرات کے ان اقوال ہے یہ معلوم ہوا کہ نبی کر بیم ٹائٹی تھر کتی ہیں۔اگر چہ قریش اسم تصغیر سے کین اس کو تعظیم کے لئے بول جاتا ہے لئبدااس کا استعمال نبی کرم می الثالیا کے لئے بالکل جائز ہے۔ پس نبی کر ہم ٹائٹالا کے لئے مفلقاً اس تصغیر کا امتعمال کفرنہیں ہو گا بلك فردكي يحفيراس وقت كي جائے كى جب و محى اسم مصغر كوتو بين كى نيت سے بنى كريم تائيا الله کے لئے استعمال کرے۔اگروہ شے فی الواقع مصغر ہوتو تب بھی اس کو بنی کر پیم ڈیٹائے کے لے استعمال کرناجاز ہے۔امام طرانی میشید استحم الکبیر میں روایت فرماتے ہیں: حداثنا محمدين عيدالله الحضرحي ثنا عيدالله بن الحكم بن أنى زياد القطواني ثنا عبيدالله بن موسى عن ابراهيم بن اسماعيل عن حبيبة بنت سمعان عن نسيكة أمر عمروبن جلاس قالت: انى لعندى عائشة و قد ذبحت شاة لها فيخل رسول الله ﷺ في ين عصية فألقاها ثم هوى الى المسجد فصلى فيه ركعتين ثم هوى الى فراشه فأنطبح عليه ،ثم قال: هل من غداء ،فأتينا لا بصحفة فيها خبز شعير و فيها كسرة و قطعةمن الكرش و انها لتنهشها اذا قالت: ذبحنا شاة اليوم فما أمسكنا غير هذا قالت: يقول رسول الله ﷺ ؛ لا بل كلها أمسكت الا

ر جمد: نسيكه ام عمرو بن جلاس فرماتي يس كم يس حضرت عائشه فاتف فاتف في فدمت يس جوتے آپ کے دست مبارک میں ایک چھوٹا عصا تھا۔ آپ ٹائٹائی نے اسے وال ديا پيم معجدين اتر مح اوراس يل دوركعت ادافر مانى بيم آب فالله اسینے بستر پر لیك محت اور قرمایا: حماود ممبر کے تھانے میں سے مجھ ا ایک ہم آپ کا تی ایک بیالد کے کرآتے اس میں جو کی رونی کھی اور اس میں گوشت ممیت بدی ، اوجمری کا بھوا اور دست تھا حضرت مائشہ فران اسے اوجری میں سے ایک شوالیا اور آپ اسے اسے دانوں سے فوجتی کیس ٹیک نے کہا کہ جب حضرت عائشہ فی این الے رسول اللہ اے عرض كياكرآج بم في ايك بكرى ذرى كي في اور پير بم في اس كے علدوه کچھ بھی بچا کر تبیں رکھا تو رمول اللہ تافیا فرماتے میں کہ تبین بلکتم نے اس كي وات ب تي بيالياب-

(اعم الجير: ع: ٢٥ / ص: ٣٣ رقم الديك ٢٠٠) اس مديث شريف كوجمع الزوائديس امام ورالدين يشتى في باب ما جاء في المحم عل روايت كياب\_ ( محمة الزواعن ج ٥٠ /س ٢٩٠)

نسيكه كي روايت كوحضرت ابن جرعمقلاني شافعي في الدملية : ٢٠ /ص: ١٩٩) الله اورحضرت ابن اثير جذري في الدالغابة (الدالغابة: ٥٥٥/ص:٥٥٥\_٥٥٥) من کی کے وجریں تقل کیا ہے۔

اس روایت میں بی کر م م تقال کے عصا مبارک کولسیکہ محابیہ بناتین نے اعصیة " کہا يعنى ال تصغير كے ساتھ اس كاذ كركيا۔ آپ في في ان عمام بارك كو عصية "اس لتے كہا کہ و وحقیقت میں چھوٹا تھا۔ اگر بیکفر ہوتا تو آپ اسے ہرگز استعمال مذفر ماتیں یہی اس سے يدثابت مواكد بني كريم النظائل في طرف منوب مي شه كے لئے اس تصغير صورت يس جائز ب

چندمثالین:

ذیل میں ہم فتہاء کرام کی بیان کردہ چند مثالیں پیش کردہ بیں تا کہ ممثلہ استخفاف مجھنا مزید آسان ہوجائے۔

فادئ بنديديس ہے:

ولو قال رجل مع غيرة كأن رسول الله ﷺ يحب كذا بأن قال مثلا كأن يحب القرع فقال ذلك الغير أنا لا احبه فهذا كفر و هكذا روى عن أبي يوسف رحمه الله تعالى أيضا و بعض المتأخرين قالوا اذا قال ذلك على وجه الاهانة كأن كفرا وبدونه لا يكون كفرا

(الخاوي المحدية: ج:٢/ص: ٣٤٥)

راحادی استه یون ۱۰ برن دو سرے سے کہا کہ رسول اللہ کا ٹیانی فلال چیز مشلاً کدو پرند فرماتے تھے تو اس نے کہا کہ میں تو اسے پرند نہیں کوتا تو یہ گفر ہے، اور اس فرح حضرت امام الو یومت و شاہد سے بھی منقول ہے، اور بعض متاخرین نے یہ فرمایا ہے کہ یہ اس صورت میں کفر ہوگا جب اس نے تو بین کرتے ہوتے یہ بات مجمی ہوور در ایسورت دیگر یہ کفرنیس ہوگا۔

حضور ٹی کریم ٹائیڈی نے جس چیز کو پند کیا ہے اس کو پند کرنا ایک موکن کے لئے ' ایمان کا تقاضا ہے۔ اگر کوئی شخص حضور نبی کریم ٹائیڈیل کی پندیدہ شے کو اہانت کی و جہاس لئے ناپند کرتا ہے کہ یہ حضور نبی کریم ٹائیڈیل کو پندھی تو یہ خرجو گالیکن اگراس کا پیمل اپنی فبیعت کے حماب سے جو تو اس کی شکھیر جیس کی جاتے گی۔

﴿ فَأُوكُ مِرَاجِهِ مِنْ ہِے: لو قال (تو يك چند

لو قال (تو یك چند گاه نماز یكن تا حلاوة ب نماز ب

الامالاوالدين ملحق قرماتين .

وصلاته حاسرا أى كأشفا رأسه للتكاسل و لا بأس به للتلل وأماللاهانة بهافكفر (ريزر: ٢٠٤٠/س:٣٠٨ ٢٠٠٥)

ترجمہ: کسی کا سسمتی کی وجہ سے نظے سرنماز پڑھنا مکروہ ہے تاہم اگریہ عاجزی
ترجمہ: کسی کا سسمتی کی وجہ سے نظے سرنماز پڑھنا مکروہ ہے تاہم اگریہ عاجزی
کے لئے ہوتو کوئی حرج نہیں لیکن اگر نماز کی تو بین کے لئے ہوتو کفر ہے۔
لیمن اگر کوئی شخص سسمتی کے باعث نظے سرنماز پڑھے تو اس میں کراہت ہے
البستہ عاجزی کے لئے درست ہے لیکن اگر نماز کی اہانت کے لئے سرکونظ کرے گا تو یہ کفر ہوگا۔
لابستہ عاجزی کے لئے درست ہے لیکن اگر نماز کی اہانت کے لئے سرکونظ کرے گا تو یہ کفر ہوگا۔
لابستہ عاجزی کے لئے درست ہے لیکن اگر نماز کی اہانت کے لئے سرکونظ کرے گا تو یہ کفر ہوگا۔
لابستہ عاجزی کے ان حرص ہے:

لو صلى رجل مكشوف الرأس و هو يجد عمامة أن كأن للتذلل و التضرع لا يأس به و أن كأن على وجه التهاون يكرة (لاوئة في نان: ج: ١/٠٠)

تر جمہ: اگر کئی شخص نے نظے سرنماز ادائی جبکہ اس کے پاس عمامہ بھی تھا تو اگریہ عاجزی وانکماری کے لئے ہوتو اس میں کوئی حرج نیس کیکن اگریہ تہاون' کے طور پر ہوتو مکروہ ہے۔

ببال فقهام کی" تھاون سے مراد مستقی کی وجدسے یا ٹوپی پیننے کو اہم امر نہ مجھتے ہوئے نظے سرنمازادا کرناہے۔ علامہ ٹامی پیرائیڈ فرماتے ہیں:

للتكاسل:أى لأجل الكسل،بأن استقثل تغطيته ولم يرها أمرا مهما في الصلاة فتركها لذلك، وهذا معنى قولهم عهاوناً بالصلاة وليس معناة الاستحفاف بها و بسم الله و كذا اذا صلى بغير القبلة أو بغير طهارة معتمدا يكفر و ان وفق ذلك القبلة و كذا لو أطلق كلمة الكفر استخفافا لا اعتقادا (فرن العام النيم س ١٩٩٠)

ر جمر: جس ف الله تعالى وكسى السي صفت عيد متصف ميا جواس كي شان ك التي جيس تهي يااس ف الله تعالى كے كى اسم مبارك اور حكم كامذاتى از ايا يا الله تعالیٰ کے تھی دعدے یا دعید کا انکار کیا تو وہ کافر جو جائے گا۔اس طرح اگر کسی نے استخفاف کرتے ہوئے یا و کئی میں بدتنا کی کدفدال الد کا نبی نہیں ہوتا ای طرح اگر کونی کلم کفراد ا کرے اور اس کے سامنے رضامندی کے ساتھ بنها جائے ، تو يد غرب \_اسى طرح ايك شخص كنى بلند جكه پر بيٹھ جائے اور ديگر تمام لوگ اس کے اروگر دبیٹھ جائیں اس سے سوال کریں بٹنیں اور اس کو تكيول سے ماريس تو وہ سب كافر جو جائيں مے \_اگر كوئى تتخص كى كو كافر ہونے کا حکم دے باارادہ کرے تو وہ خود کافر ہو مائے گا۔ای طرح کسی مفتی تے سی عورت کومشورہ دیا کہتم کافر ہوجاؤ تا کہتم اپنے شوہرے جدا ہوجاؤ تووہ مفتى كافر ہو جائے گا (جاہد و عورت كافر ہو ياند ہو۔ )اى طرح الركنى تے شراب ميست ہوتے يا زنا كرتے ہوتے بسم الله پرهى تو وه كافر ہو جائے گا۔ اگر کمی شخص نے قبلہ کے علاو وکسی دوسری سمت میں نماز ادا کی یا بغیر طہارت کے (اسخفافاً) نماز ادائی تووہ کافر ہوجائے گا۔ای طرح اگر کسی نے كلم كفركو استخفا فااد اكيا تواكريدوه اس كاعتقاد مدجووه كافرجو جائك كا

♦ صرت المداناي مُنظة قرمات ين:

(من هزل بلفظ كفر ارتداو ان لم يعتقدة للاستخفاف) أى تكلم به بأختيار غير قاصد معناة و هذا لا ينافى ما مر من أن الايمان هو التصديق فقط أو مع الاقرار لأن التصديق و ان كان موجودا حقيقة لكنه زائل حكما لأن الاحتقاد لأنه كفر (روالخارج: ٢/س: ٢٠٥)
ترجمه: للتكال: كامطب يه ب كركوني شخص مستى كى وجه سه سركونه دُها يحكه مبيد البيئة سركو دُه دُها يَكُم من مبيد البيئة سركو دُها نكنا بوجه سجيم اورنماز كه لئة السركوني ضروري كام من مسجمة جوت كرد ب سال تهاون سه يكي (مسيستى كے طور براس

سجی ہوئے کر دے۔ بہال تہاون سے بھی (سیستی کے طور پراس عمل کو ترک کرنا ہے) مراد ہے ۔اس کا مطلب نماز کی تحقیر اور اس بلا جانع ہوئے کرنا نہیں ہے کیونکہ پر کفرہے۔

علامہ شامی بیشانیہ کی اس تصریح سے یہ ثابت ہوا کہ فقہاء نے جس معنی میں الفاظ کو استعمال کیاہے بالخصوص مسلما کفاریس ان کا جانا انتہائی ضروری ہے۔ دوسری بات یہ کہ ان مسائل میں فردگی نیت کا اعتبار بھی کیا جائے گا کہ اس کا یہ کمل گتا تی اور ہے اوبی کی وجہ سے مسائل میں فردگی نیت کا اعتبار بھی کیا جائے گا کہ اس کا یہ کمل گتا تی اور ہے اوبی کی فوجہ سے بالبت بعض اوقات ولالت حال سے اس کی نیت کا تعین بھی ہو جا تا ہے۔ جیسے نعوذ باللہ معرف کو جان کر گوندگی میں چھینک ویٹا۔ اس صورت میں اس پر کفر کا جا تا ہے۔ جیسے نعوذ باللہ معرف کو جان کر گوندگی میں چھینک ویٹا۔ اس صورت میں اس پر کفر کا جاتم کی ضرورت ٹیمیں۔

﴿ ثَخْ معدالدين تكازاني يُولِينَة فرماتي إن

ومن وصف الله تعالى عما لا يليق به أو سخر باسم من اسمائه أو بامر من اوامرة أو انكر وعدة أو وعيدة يكفر و كذا لو تمنى ان لا يكون تبى من الانبياء على قصد استخفاف أو عداوة و كذا لو ضحك على وجه الرضاء فيمن تكلم بالكفر و كذا لو جلس على مكان مرتفع و حوله جماعة يسألونه مسائل و يضحكون و يضربونه بالوسائد يكفرون جميعا وكذا لو امر رجلا أن يكفر بالله أو عزم على ان يامرة بكفرة و كذا لو أفتى لامرأة بالكفر لتبيين من زوجها و كذا لو قال عند شرب الخبر و الزنا لتبيين من زوجها و كذا لو قال عند شرب الخبر و الزنا

تر جمہ: میں یہ کہتا ہوں کہ ایک ایسے تعق کے بارے میں فتوی یو چھا میاجس کے دونول ہاتھ کئے ہوئے ہیں وہ اپنی دونوں پیرول کی انگیوں سے قر آن لکھتا بے میلید ام باور کیاد و کافر او مبائے کا؟ اس فرع کا تفاضایہ ہے کہ و و کافر أس بولا يونك يداخفات كم الترنيس ب\_ صرت شخ این کیم فرماتے ہیں:

وضع المصحف تحت رأسه مكروة الالأجل الحفظ

(الأشاءوالقارنج:١/٠٠:١١٨)

ر جر: قران مجيدة سرك ينجد كها مكروه ب مكريد مفاقت كے لئے ہوتو مكر دہ أس حضرت مغتی عبدالحی تھنؤی قرماتے ہیں:

كأغذمكتوب فيهاسم الله تعالى و وضعته تحت الفراش الذى يجلسون عليها هل يكرة اقيل نعم :و قيل لا يكرة كذا في خزانة الروايات قلت :الظاهر هو أنه ان كأن للحفظ أو دعت اليه داعية لا يكرة كما لا يكرة وضع الرأس على المصحف للنوم حفظاً له و الركوب على الدابة وعليها جوالق فيها كتب الشريعة والافيكرة (فأدى الملمنوي بس: ٢-١٧)

رجمد: ایک کافذ پر الله تعالی کاسم مبارک کھا ہے اور میں نے اسے ایسے کیوے ك ينج ركوديا جن براوك بينت بن يرايد مروه ب اس كا جواب ديا ممياكه جي بال ،اوريه جي كها حياب كريم كروه بيس بياس فرح فزاندروایات میں ہے۔ میں بد کہتا ہول کدا کر یہ عظ کے لئے ہو یاکسی مرورت کے تحت ہوتواں میں کراہت آئیں ہو کی جیسے مونے کے لئے مصحف كوسرك ينج حفاقت كے لئے ركھنے اوركى ايسے جانور پرموار بوجى پراون ہواوران یس علوم شریعت کی کتابیں ہول، یس کراہت جیس \_

الشارع جعل بعض المعاصى أمارة على عدم وجودة كألهزل المذكور وكهالوسجد لصنحرأو وضع مصحفافي قانورة فانه يكفر و ان كأن مصدقا لان ذلك في حكم التكذيب كما افادة في شرح العقائد، و أشار الي ذلك يقوله: "للاستخفاف فأن فعل ذلك استخفافا و استهانة بالدين فهو أمارة عدم التصديق (روالارج:١٠/١٠:٥١)

ترجمه: (جن في كلم كفر كے بالقرمذاق ميا تووه انتخفاف كي وجه سے مرتد ہوجائے كا اگر چەدەاس كاعتقاد نەركھتا ہو) يعنى جم نے كلمە كغراسينے اختيار سے اس كمعنى كاداده مدكرتے بوئے كہا تود وكافر جو جائے كا\_اس سے اس بات كى نفی نہیں ہوتی جس کا ذکر چکھے گزر چکا ہے کہ ایمان تحض اقرار کے ساتھ تسدل كانام إ يسدل الريه عقلا موجود مولكن و مكما زائل مو مالى ب كيونك شارع في بعض محتاجول كو عدم تعديان كي علامت قرار ديا ب، ميے مذكور ومذاق اوربت كو عده كرتايامعتحت كو محدثى يس چينك دينا، اگركى نے یدکام محتے وہ وہ کافر ہو مائے گااگر چہوہ تصدیات کرنے والا ہو کیونکہ حکما جملانای بر بیرا که شرح عقائد می ذکر بر آب نے ای طرف" للا تخفاف "كهدكرا ثاره كياب \_ أكراس في يدا تخفاف ك لف كيا اوردين كى قويان كے لئے كيا قوي تعديات كے معدوم ہونے كى علامت ب\_

♦ امام تموى فرماتين:

أقول و قد وقع الاستفتاء عن رجل مقطوع اليداين يكتب القرآن بأصابع رجليه هل يحرم عليه و يكفر و مقتصى هذا الفرع أنه لا يكفر حيث لم يكن مستخفأ (طرح الحموى الس:۵۸)

مذکورہ مرائل میں یہ بات ملحوظ رہے کہ اگریہ بنیت استخفاف کئے گئے تو دائرہ اسلام سے خروج کا سبب بن جائیں گے البتہ بلا نیت استخفاف میدا عمال مکرہ بیل کین اگر ضرورت کے گئے جائیں توان میں کراہت بھی آئیں ۔ای طرح قرآن کے نیخو کو اگر مسلحت کے پیش نظر جلاد یا جائے جیما کہ حضرت عثمان غنی بڑھنڈ نے مسلمانوں میں افتراق سے فیجنے کے لئے کیا تھا تو یہ جائؤ ہے۔

امام بخاری مینید فرماتے یں کہ جب حضرت مذیفہ بن یمان بڑا تی جہاد حوات سے واپس لوٹے تو آپ نے عثمان غنی بڑا تیؤ سے لوگوں میں قرآت کے افراق سے پریٹان ہو کر عرض کیا: "یا امید البو منین احد لئے هذا الاحمة قبل ان یختلفوا فی الکتاب اختلاف البیہود و البنصاری "اے امیر الموئین آپ اس است کوسہارا دیکیئے قبل اس کے کہ ان میں یہود و نساری کی طرح اخراف و اقع ہو۔ آپ بڑا تو نے ام الموئین حضرت حضد والفی الس کے المؤمنین حضرت حضد والفی الس کے مام محت منگوا کر حضرت زید بن جابت ،عبد المؤمنین حضرت حضد والفی اس کے الموئین حضرت اللہ بی مصحف کھنے کا حکم دیا ، پھر آپ بڑا فیؤ نے نے حضرت ام الموئین حفصہ قریش پر صحف کو میں بھر آپ بڑا فیؤ نے نے حضرت ام الموئین حفصہ قریش پر صحف کو میں بھر آپ بڑا فیؤ نے کا وراس کے علاوہ جنبے اور اس تھی کو دیا ہے اور اس تھی کو دیا۔ پر بھواد یا اور اس کے علاوہ جنبے مصاحف موجود تھے انہیں جلائے کا حکم دیا۔ پر بھواد یا اور اس کے علاوہ جنبے مصاحف موجود تھے انہیں جلائے کا حکم دیا۔

رس المراز المراز المراق كواسخفاف كے لئے جلا يا محيا تواس صورت على يد فر دوگا۔ حضرت امام الود الاد و معاللة روايت فر ماتے اين:

حدثنا احمد بن حنبل نايزيد قال انا محمد بن عمروعن ابي سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي على قال: المراء في القرآن كفر (من ابن الد: ١٠٠٠هم الديد المراء في القرآن كفر (من ابن الدنة ١٠٠٠هم)

قامی عیاض مالکی و الله اس کے بارے میں فرماتے الل:

تؤول ععنى الشك وععنى الجدال (الزارين ٢٠٠٠)

تر جمہ: لفظ مراء کی تاویل شک اور جدال کے معنی میں کی تھی ہے یعنی قر آن کیم میں شک شک کرنااوراس کے منفق علیدامور پر جدال کرنا کفر ہے۔

الاستهزاء بالعلم والعلماء كفر ... وب العبادة عهاونا أو موولا مستخفا و اما اذا تركها متكاسلا أو مؤولا فلا .... الاستهزاء بالاذان كفر لا بالمؤذن

(الأشباه والنظائر: ج: الس: ١٨٠ ٨٨)

ترجمہ: علم اور علماء کامذاق اڑانا کفر ہے، اور کسی عبادت کو تو بین یا استخفاف کی نیت سے کر دینا کفر ہے لیکن اگراس نے عبادت کو سسمتی کے باعث چھوڑایا تا ویل کرتے ہوئے ہیا تو وہ کافر نہیں ہوگا، اذان کامذاق اڑانا کفر ہے جبکہ موڈن کامذاق اڑانا کفر ہیں ہے۔

یعنی اگر تھی عبادت کو مسمستی کے باعث محیا محیا تو اس عمل سے وہ فاس و فاجر ہوگا اس پر اس کی محفیر نمیس کی جائے گی۔ای طرح اگر کوئی شخص تاویل کرتے ہوئے کسی عبادت کو کر دیتا ہے جیسے بعض ائمہ کے نز دیک ولائل شرعید کی وجہ سے وتر اور قربانی کا واجب منہ ونا تو وہ کافریافائق وفاجر بھی نمیں ہوگا۔

اس فی شرح میں امام ہوی فرماتے ہیں:

قال بعض الفضلاء: فيفيدهذا أن الاستخفاف بالعلماء لا لكونهم علماء بل لكونهم ارتكبوا ما لا يجوز أو من من يعود (شرح الموى: ن: الن:۵۸)

ترجمہ: فاوی بزازیہ یس ہے کہ عماء کا علم کی صفت کی وجہ سے استخفاف کرنا کفر
ہے۔ علم اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جو اللہ تعالیٰ اسپے فضل سے اسپے بہترین
بندوں کو عطا فرما تا ہے تا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مختوق کو نبی کریم محمد رمول
مانٹی کے خاتب کی حیثیت سے شریعت کا راستہ وکھا سکیں ۔ اس لئے علم
کا استخفاف کرنا اس کا استخفاف ہے جس کی پیصفت ہے۔

عير بان ش- عير بان ش-

رجل قال مع اخر : كلما كان يأكل رسول صلى الله عليه واله وسلم كان يلحس أصابعه الثلاث فقال ذلك الرجل (نعوذ بآلله): اين بي ادبي است فهذا كفر ....رجل قال لاخر : احلق رأسك و قلم أظفارك فان هذا سنة رسول الله صلى الله عليه و اله وسلم فقال ذلك الرجل لا أفعل و ان كان سنة فهذا كفر لأنه قال ذلك على سبيل الانكار و الردو كذا في سائر السان خصوصا في سنة هى معروفة و ثبوتها بالتواتر كالسواك و غيرة

(الحيط البرحاني: ٢٥ عل: ٢٠٨)

ترجمہ: ایک شخص نے دومرے سے ہما کدرمول اللہ النظائی کھانے کے بعد ابنی مبارک بینوں انگیوں کو چاف لیا کرتے تھے۔اس پر اس شخص نے کہا (نعوذ باللہ) یہ ب ادبی ہے۔ یہ نفر ہے، ای طرح ایک شخص نے دومرے سے کہا اپنا مرمنڈوا دو یا اپنے ناش کا ف ویدرمول اللہ اللہ اللہ اللہ کا میں منت ہے۔ اس پر دومرے شخص نے کہا اگر چہ یہ منت ہویاں یہ کام آئیں منت ہے۔ اس پر دومرے شخص نے کہا اگر چہ یہ منت ہویاں یہ کام آئیں کردل گا۔ یہ کفر ہے کونکہ اس نے یہ بات انکار اور دو کے طور پر کمی

حيث الادمية ليس بكفر و هو يفيد أيضا أنه لو استخف بألبوُذن من حيث الاذان يكفر،انتهى (فرح أموى: ج:/ان:۸۵)

تر جمر: بعض فضاء نے فرمایا ہے کہ اس کا فائدہ یہ ہے کہ علماء کی تو بین کرنا اس
مورت میں کفر ہے جب ان کی تو بین ان کے دین کے عالم ہونے کی وجہ
ہے کی جائے کین اگران کی تو بین ان کے عالم ہونے کی وجہ سے دی جائے
بلکہ ان کی کئی ناجا کز ترکت کی وجہ سے کی جائے یاان کی تو بین ان کے آد ک
ہونے کی جیشت سے کی جائے تو وہ کا فرانس ہوگا۔ اس سے یہ فائدہ بھی ہوا کہ
اگر کو کی شخص موذن کی اس وجہ سے تحقیر کرسے یہ کہ اذان ویتا ہے تو وہ کا فر ہو
ہائے گا۔

امام تموی کی اس وضاحت سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی مضر بھد شہمنی، عالم اور موذن وغیر وکو گالی ویتا ہے یا برا مجلا کہتا ہے اور اس کا پیمل ان کے کسی ذاتی فعل کی و جہ سے ہے واس کی پیمیر آئیس گالی ویتا ان کے اللہ کے دین کے عالم ہوتے یا اذان دیسے والے کی نیت سے آئیس بلکہ ان کے کر دار کی خرابی کی وجہ سے کے عالم ہوتے یا اذان دیسے والے کی نیت سے آئیس بلکہ ان کے کر دار کی خرابی کی وجہ سے ہے ۔ پس اگر کوئی کسی عالم کی تو بین کرتا ہے یا موذن کو گائی ویتا ہے تو اس کی سیمفیر جیس کی جائے تادہ تشکید یہ تابت مذہو جائے کہ اس کا تو بین کر عالم یامؤذن مولے کی وجہ سے ہوئے کی وجہ سے ہوئے کی وجہ سے ہے۔

امام حوى فرماتے إلى:

قال في البزازية :الاستخفاف بالعلباء كفرالكونه استخفافاً بالعلم ،و العلم صفة الله تعالى منحه فضلا خيار عبادة ليدلوا خلقه على شرعه نيابة عن رسوله صلى الله عليه واله وسلم ،فاستخفافه جهذا العلم الى يْخ ابن تجم مِيناد فرمات إن:

و يوضع قلنسوة البجوسي على رأسه على الصحيح الا لصرورة دفع الحر أو البرد و بشد الزنار في وسطه الا اذا فعل ذلك خديعة في الحرب وطليعة للمسلمين

(الحرالال: 5:۵/9:191)

تر جمہ: اور مجویدوں کی ٹو پی سر پر رکھنے سے بھی کا فرجو جائے گاستھیج قول کے مطابق مگریدکہ یہ ٹو پی بیٹنا گرمی یا سر دی سے نیکنے کے لئے جو ،اور چھ میں زنار باندھنے سے بھی کا فرجو جائے گا مگر یہ کہ اس کا یہ مس کفار کو دھوکہ دینے کے لئے یامنلمانوں کی طرف سے جاسوی کرنے کے لئے ہو۔ اس کی شرح میں امام جموی فرماتے ہیں:

أى بقص الاستخفاف بالاسلام يكفر و لو فعل ذلك خديعة في الحرب وطليعة للمسلمين لا يكفر

(شرح الموى:ج:/ص:٩٠)

ر جمہ: یعنی اگراس نے یہ کام اسلام کے ساتھ استخفات کی نیت سے کیا تو وہ کافر ہو جائے گا،اور اگراس نے یہ کام جنگ میں تفار کو دھوکہ دسینے کے لئے تمایا مسلما نول کے جاسوس کے طور پر تمایا تو وہ کافر نہیں ہوگا۔

فاوی تا تارفانیدیس ہے:

اذا وضع قلنسوة المجوس على رأسه فقل قال بعض مشايخنا لا يكفر و قال بعضهم يكفر و بعض المتأخرين قالوا: ان كأن لضرورة نحو دفع البرد أو غيرة بأن كأنت المقرقلا تعطينا اللبن بدونها (الاعارنانية: ٥٠٠٠/١٠) ترجم: الركن في المين مريد بمويول في في في قو تمارك يعض مثائخ فرمات

ہے۔ ہیں حکم تمام منتوں کا ہے، خاص طور پر ان سنتوں کا جومعروف ہیں اور ان کا ثبوت تواتر سے ہے جیسے مسواک وغیر ہ۔

ملائکہ میں سے کئی کی بھی تو بین کرنایا تحقیر کرنا گفر ہے۔
 اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

مَنْ كَانَ عَلُوًّا لِلْعُوَمَلْمِكَتِه وَرُسُمِهٖ وَجِيْرِيْلَ وَمِيْكُملَ فَاِنَّ اللهُ عَدُوًّ لِلْكَفِرِيْنَ ﴿ (الرَّبُ ٩٨٠)

تر جمہ: جوشخص اللہ کا اور اس کے فرشتول کا اور اس کے رمولول کا اور جبریل اور میکائیل کادشمن جوتو یقینااللہ ( بھی ان ) کافرول کادشمن ہے۔ امام علی بن حن طرابلسی حنی فرماتے ہیں :

ومن سب ملكامن الهلائكة قتل .. و وقع فى الخلاصة لو قال القاؤك على كلقاء ملك الهوت قال الحاكم عبد الرحمن ان كأن قاله لكراهة الهوت لا يكفر و لو قال لعداوة ملك الهوت يكفر (مين الهم: ٣٢٨)

تر جمہ: اور جس نے ملا مکہ میں سے کئی بھی فرشۃ کو گال دی تواسے قتل کیا جائے گا۔اور خلاصہ میں ہے کہ جس نے کئی سے کہا کہ میرے لئے تیری ملاقات ایسے ہے جیسے موت کے فرشۃ سے ملاقات کرنا، حاکم عبدالر تمن فرماتے ہیں کہا گراس نے یہ موت کی نابیندید کی فرجہ سے کہا ہے تو وہ کافر نہیں ہوا اور اگراس نے یہ موت کے فرشۃ کی وقعمتی میں کہا ہے تو وہ کافر نہوجائے گا۔

♦ تفارك وينى شعار يا طريقه كوا پنانا:
 أيخ ابن نجيم ميشية فرمات ين:

و كن الو تزنر بزنار اليهودو النصارى (الأثب والت رَبِي : ٩٠٠). ترجمه: الركس نے يهودونساري كي زنار باندي وو وكافر بوجائے گار

یں کہ وہ کافر نہیں ہو گا جبکہ بعض فرماتے یں کہ وہ کافر ہو جائے گا۔ بعض متاخرین فرماتے یں کہ اگروہ بیٹی پی سردی سے فیجنے کے لئے بینتا ہے یا محسی اور ضرورت کی دجہ سے بینتا ہے جیسے اگراسے پہنے بغیر گائیں دودھ مد دے تو یک فرنیس ہے۔

زناروہ زبخیر ہے جس کو کفارا سپنے اور سلما نول میں تمیز کرنے کے لئے کمر سے مذہبی علامت کے طور پر باندھتے تھے۔ اگر کوئی اسلام کے استخفاف کی نیت سے اسے باندھے گایا مجو یہوں و کفار کے لباس کو اپنائے گاتو کافر جو جائے گالیکن اگروہ جنگ میں یا جاموی کے سئے بظاہر مخفار کا روپ و ھارتا ہے تو یہ جائز ہے۔ جیسا کہ مدیث شریف میں آتا ہے کہ رمول الشرائی اللہ سنے فرمایا:

الحربخدعة

ترجمه: جنك وهوكدم، منه بحتاب الجهاد ماب جواز الخدع في الحرب، قم الحديث: ٣٢٢٣)

اگری نے اسلام کے اسخفاف کی نیت یا کفر کی تعظیم کے بغیر کفار کئی لباس وغیر و کو بہنا تو وہ کافر نہیں ہوگا۔ آج کل ہمارے زمانے میں بکٹر ت فو جوان لاکے اور لاکیاں فیٹن کی و بااور ترتی کے حصول کے جنون میں پھنس کرکئی ایک اہل کفر کی عادات، وضع وقع ،انداز گفتار، فاص طریقہ لباس اور صورت وسیرت کو اختیار کرتے میں ،اس کی و جہ سے ان کی شکفیر کر فادرست تبیل کیونکدان کا ارادہ محض دنیاوی اعتبارے ان کے طریقے کو اپنا نا ہوتا ہے تا کہ ان کا شمار بھی تہذیب یافتہ اور پڑھے گئوگوں میں ہونے گئے، تاہم اگر کئی نے ان کی اتباع ، اسلام کے اسخفاف یا کفر و اہل کفر کی وجہ سے تعظیم کرتے ہوئے کی تو کافر ہو جاتے اتباع ، اسلام کے اسخفاف یا کفر و اہل کفر کی وجہ سے تعظیم کرتے ہوئے کی تو کافر ہو جاتے گئار سیاست وغیرہ پہننے کی وجہ سے اہل اسلام کی شخیر کرد سیتے ہیں انہیں اس ممل سے اجتماب کو نا واجہ اختیاب کو نا واجہ اسلام کے متاب کو سیاست وغیرہ و بہننے کی وجہ سے اہل اسلام کی شخیر کرد سیتے ہیں انہیں اس ممل سے اجتماب کو نا واجہ کے اختیار کی سے اور نیش کے لئے اور فیش کے لئے اور فیش کے لئے اور فیش کے لئے اختیار کی سے اختیار کو خاص دینی شعار کی حیثیت دکھتے واجہ کے اختیار کی میں خور کی کو کو کو کو کافر کی کو کافر کی کئیں تھی تو اور اس باب میں کو خاص دینی شعار کی حیثیت دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے کے اختیار کی حیثیت دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے کے اختیار کی حیثیت دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے دکھتے دسے دکھتے دیکھتے دکھتے دکھت

یل جیسے کرمس بھولی وغیرہ نبی کرمیم تاثیاتا نے الل اسل مرو کھار ومشرکین سے خود کو ظاہری اعتبارے بھی عیحدہ ثابت کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس سے فاص وضع طلع میں مجومیول اور تفار کی مخالفت کرنے کا حکم ہے تا کہ اہل ایمان ان سے الگ نظر آئیں ۔ میال تک کہ آپ المتال في الما منهم المال من الله المن الله المال الما کی نقل کرے گاو وانبی کے ساتھ ہو گا۔اس کی واضح مثال یہ ہے کہ جب نبی کر میم ٹائیآج مدینہ منور ہتشریف فرما ہوئے تو آپ ٹاٹیا ﷺ نے دیکھا کہ یہو دیوم عاشورا کاروز در کھتے ہیں ،اس دن كوعيد قرار دييت بين اورا پني عورتول كو زيورات بهنات ين \_لوگول نے ان سے يو چها تو انہوں نے جواب دیا کہ هذا الیوم الذی اظهر الله قیه موسی و بنی اسرائيل على فررعون فنحن نصومه تعظيماً له الرون الدُتعال في صرت موی عیابنا) اور بنی اسرائیل کو فرعون پرغیب مطافر مایا تھا ہم ای سے اس دن کی تعظیم میں روز ورکھتے ہیں آپ وی اللہ فرمایا: نحن اولی بموسی منکم بم موی علائل کے تم سے زیادہ حقدار یں مجمر آپ گئی نے اس دن روزہ رکھنے کا حکم دیا حضرت اس عباس بر الله المرمات مي كرجب رمول الند النها في عاشورا كاروزه ركها اوراس دن روزه ر کھنے کا حکم دیا تو صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول الند کا تنظیم كرتے يل رموں الله بينية نے فرمايا جب الكا مال آئے گا تو ہم ان شاء اللہ نویں تاریخ كا مجى روزه رقيس ك\_\_ (محيممم : تناب اسيام: باب موم يوم ماثوراه)

یعتی نبی کریم کائیا آئے نے ویں اور دسویں کاروزہ رکھنے گا اشاداس لئے فرمایا کہ حضرت موسی عدیاتا سے مجت بھی نظر آئیں ۔اس شمن موسی عدیاتا سے مجت بھی نظر آئیں ۔اس شمن میں ایک بات کا لحاظ رکھنا اور ضروری ہے کہ آگر کوئی علامت میں فاص علاقے میں اہلی کفر کی مذہبی علامت مجمی ہ تی ہے تو دوسر ے علاقول میں اس کو اختیار کرنے میں قباحت آئیل اس مذہبی علامت میں میں میں کردی تو بعد میں اسے استعمال کرنا بھی جائز ہے۔ طرح سے اگر اس علامت کو کھارٹر ک کردی تو بعد میں اسے استعمال کرنا بھی جائز ہے۔ اس طرح آگر کوئی مسمان جنگ میں اپنی زبان سے بظاہر کھار کو دھوکہ دینے کے اس طرح آگر کوئی مسمان جنگ میں اپنی زبان سے بظاہر کھار کو دھوکہ دینے کے

لى أن أشم منه قال: نعم فشم فتناول فشم ثم قال:أ تاذن لى ان اعود قال فاستبكن من رأسه ثم قال دونكم قال: فقتلوة

(مسلم: كتّاب الجباد: باب قتل كعب بن الاشرف طاغوت اليهود)

ترجمه: حضرت جابر و التفاية سے مروى ب رسول الله كائيلا في مايا كه كعب بن اشرف كوكون قبل كرے كار كيونكداس في الله اوراس كے رمول الله الله كوايذا يبني في ب الموضرت محد بن ملمه طالبنا في عرض ميا يارمول الله تاثيل الله الماثية ميا آب ٹائیڈیٹاس کو بیند کریں گے کہ میں اس کو قبل کردوں آپ ٹائیڈیٹانے فرمایا ہال! انہوں نے عرض کیا بھر مجھے کچھ تعریفاً کہنے کی اجازت و یجھے، آپ ٹائٹا تا نے فرمایا کہدلینا ،پس و دکعب بن اشرف کے پاس محتے اور ال سے باتیں کیں اور اپنا اور حضور تائیزائے کا فرضی معاملہ بیان کیا اور کہا کہ یہ تخص ہم سے (نعوذ باللہ) صدقات لیتا ہے اور ہم کو اس نے معیبت میں ڈال رکھا ہے، جب کعب نے بیرنا تو کہا خدا کی قسم ابھی تو تم کو اور معیب بالاے فی حضرت محد بن مسلمہ والتیز نے کہا ہم اس کی انباع کر میکے ہیں اب جميں اس کو جھوڑ نا برامعلوم ہوتا ہے تاوقتيكہ ہم يدند ديكھ ليں كداس كامآل كاركيا ہوتا ہے،حضرت محمد بن ملمد بڑائنٹ نے كہا ميں يد جا بتا ہوں كرتم مجھے كچيد قرض دورکھب نے کہا تم میرے یاس کیاران رکھو گے؟ حضرت محمد بن مسلمه ولاتفظ نے فرمایا جوتم طاہو کعب بن اشرف نے کہا تم اپنی عورتیں میرے پاس رہن رکھ دوبحضرت محمد بن مسلمہ جاننیز نے کہاتم عرب کے حمین ترین شخص ہوہم تمہارے باس اپنی عورتیں کیسے گروی رکھ سکتے ہیں! کعب بن اشرف نے کہا پھرا ہے بچے گروی رکھ دو،حضرت محمد بن مسلمہ جانٹیو نے فرمایا که پھر ہمارے بچوں کو یہ گالی دی جائے کہ یہ دو ویت تھور کے عوض

نے کلمات کفریہ ادا کرے تو وہ کافرنہیں ہو گا۔ مدیث شریف میں آتا ہے کہ حضرت ماير التنزاروايت قرمات في:

قال رسول الله على من لكعب ابن الأشرف فأنه قد اذى الله و رسوله (صلى الله عليه و اله وسلم) فقال محمد بن مسلمة يارسول الله ﷺ أتحب أن اقتله؛ قال: نعم. قال: ائلين لى فلأ قل ،قال:قل فأتأد ، فقال له: و ذكر ما بينهما و قال: ان هذا الرجل قد أراد صدقة و قدعناً نا فلما سمعه قال: و ايضا و الله لتملُّنَّه ،قال: انا قد اتبعناه الان و نكرة ان ندعه حتى ننظر الى اى شئ يصير امرة قال:و قد اردت أن تسلفني سلفاً قال : فما ترهنني وقال: ما تريد؛ قال: ترهنني نسائكم ،قال:أنت أجمل العرب أنرهنك نسائنا ،قال له: ترهنوا لى اولاد كم ،قال: يسب ابن احدنا فيقال :رهن في وسقين من تمر ولكي نرهنك اللامة يعنى السلاح ،قال: فنعم وواعدة أن يأتيه بالحارث و أبي عبس بن جبر و عبّاد بن بشر قال : فجاء وافدعوة ليلا فنزل اليهم قال سفيان قال غير عمر و قالت له امراته: أاسمع صوتاً كانه صوت دم، قال: انما هذا محمد بن مسلمة و رضيعه و ابو نأئلة ان الكريم لو دعى الى طعنة ليلا لأجاب،قال محمد: الى اذا جاء فسوف امديدي الى راسه فاذا استمكنت منه فدونكم قال: فلمأ نزل نزل و هو متوشح فقالوا : نجد منك ريح الطيب قال :نعم تحتى فلانة هي أعطر نساء العرب قال: فتا ذن

كفوالماقالة (الجدائرهان: ج: ١ /٥٠٠٠)

تر جمه: نبي كريم كالنيائي مستحيح مديث من مروى ب كرجب نبي كريم كالنيائي في صحاب كرام رضوال النُدعيهم الجمعين من سے ايك جماعت كوكعب بن اشرف كو قل كرف كے لئے بيجا توانبول ف آپ لائيلا سے اجازت طلب كى كماس ے کچھالیمی باتیں کہہ سکیں جواس کو دھوگہ میں ڈال دیں اور وہ ان پر اعتماد كر في المي كرميم كالني أفي أن أن كو اجازت دے دى ان صحاب بن أنه ميس سے ايك نے كعب سے تمها كە ( نعوذ بالله ) اس تنفص ( مانيات ) كا تكلنا بمارے لئے بڑى مصيبت اور آز مائش كاسبب بن كياہے ۔ اگر يكفر جوتا توبى كريم فاليتي ان كوبر كزاس في اجازت مه وسيقيه

ال مديث شريف ين حضرت عجد بن معلمه بناتين ك الفاظ بظاهر كلمات كفر اور منافقت پرمبنی میں سیکن آپ ذالنیز کا قلب مبارک ایمان پرمطمئن تھا۔ رسول اللہ ڈیٹیڈ کی اجازت سے آپ بڑھنو نے اس کتاخ رمول کا تھے کو دھوکہ دے کو آل کرنے کے سے بظہر زبان سے ایسے کلمات کفراد ایجے کہ وہ آپ کو منافی سمجھنے لگا ادر آپ ڈائیڈ کے بنے اس مععون كو قُلَ كرنا آسان بوگيا۔اگراس طرح كے كلمات دشمن كو دھوكددسينے كے لئے بھى كفر بوتے تو بنی کریم کائیا ان کو ضرور منع فر مادیتے اور جھی بھی اجازت مرحمت بدفر ماتے۔ پس اگر کو بی تتخص جنگ میں تفارکو دھوکہ دیسے اور اہل اسلام کو نفع پہنچ نے کے سئے ال کی خاص ونعع قلع اپنا تا ہے یاان کی بولی بولیا ہے واس کی یحفیر نہیں کی جائے گی بلکھاس کا پیمل سخس ہوگا۔

"الدين كله احب" وين اوب كانام بعدايمان ومجت انسان كوالدُتْعالي،اس كے حبيب تاريز الا اوران سے متعلقہ ہر شے كے ادب كى تعليم ديتے ميں الامل وصاد ق مومن وی ہوتا ہے جس کے دل میں ایمان داخل ہو، دراس کا قلب برقتم کے شکوک شہبات ہے

حروی رکھا گیا تھا۔البنہ ہم اِسینے ہتھیار تمہارے باس گروی رگھ دیں کے کعب نے کہا اچھا بھٹرت محمد بن مسلمہ ڈائٹٹز نے کعب سے وعدہ کیا کہ عارث الجنس بن جبراورعباد بن بشر ( فرأيتم ) كوتمهادے ياس لے كرآول گام ویرلوگ اس کے یاس گئے اور دات کو اسے بلایا بعب ان کی طرف ب نے لگ اس کی یوی نے کہا مجھے ایسی آواز آربی ہے جیسے فول کی آواز ہو بكعب نے كہا محدين ملمه، اس كارضاعي بھائى اورابونا ئندہے اورمعزز آدى كو ا گررات کے وقت نیز ہ مارنے کے لئے بلایا جائے تو چلا جا تاہے،حضرت محمر بن مسلمد نے اسین ساتھیوں سے مجدد یا تھا کہ جب کعب آئے گا تو میں اینا بالقداس كے سركى طرف بر هاؤل كاجب يس اس برقاب ياؤل تو تم اس وقت اس پرتملد کردینا، جب کعب نیجا از اقوه مرکو بیادرے چیائے ہوتے تھا ان لوگوں نے بہا آپ سے تو خوشو کی میک آری ہے۔اس نے بہا ہال میرے بال فلال عورت ہے جو عرب کی سب سے زیاد و معطر عودت دیل مے؟ کعب نے کہایال موتکولو حضرت محدین سلمہ دائش نے اس کا سر مؤنگھا پھر کہا کیا آپ مجھے دو بارہ سرمو تھنے کی اجازت دیں گے اور پھراس کا سر مضيوطي سے پروليا يجر ساتھيون سے جہا تمل كرد واور انبول نے اسے آل كرديا۔ محيط برباتي يس ب

فقد صح أن رسول الله على لها بعث جماعة من أحمابه رضى الله تعالى عنهم لقتل كعب ابن الاشرف استاذنوا منه أن يقولوا أشياء يخادعونه و يعتمده وعليهم فادن لهم رسول الله في ذلك فقال واحد منهم لكعب:ان خروج هذا الرجل كأن من البلاء عليناً و لو كأن ذلك الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ ۞ قُلُ يُحْيِيْهَا الَّانِيَّ اَنُشَاَهَا اَوَّلَ مَرَّةٍ \* وَهُوَبِكُلِّ خَنْقِ عَييُمٌ ۞ (س٣٠٠-٢٥.٤٥)

ترجمہ: کیاانسان نے یہ نہیں دیکھا کہ ہم نے اسے ایک نطفہ سے پیدا کیا پھر بھی وہ
کھلے طور پر سخت جھگڑ الو بن گیا۔ اور (خود جمار سے نئے مٹالیس بیان کرنے گا
اور) اپنی پیدائش (کی حقیقت) کو بھول گیا۔ کہنے گا بڑیوں کو کو ان زندہ کر سے
گا جبکہ وہ بویدہ جو چکی جول گئی۔ فرماد یجئے : انہیں وہی زندہ فرمائے گا جس
نے انہیں کہلی بار پیدا کیا تھا اور وہ ہرمخلوق کو خوب جاسنے والا ہے۔
انڈدرب العزت فرما تا ہے:

وَقَالُوا الْتَخَلَ الرَّحْلُ وَلَدًا ﴿ لَقَلْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدَّا ﴿ تَكَادُ السَّلُوٰ وَ الْحَيْلُ السَّلُوْتُ يَتَقَالُوا الْتَخْلُ الْحَيْلُ الْكَيْلُ الْكَيْلُ الْكَيْلُ الْكَيْلُ الْمَاكُ وَمَا يَنْبَغِيُ لِلرَّحْلُ الْكِيَالُ هَدَّالُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُولُ اللْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُولُ الْمُلْمُ الْمُلْمُلِمُ الْمُلْمُلُلُولُ الْمُلْمُ الْمُلْمُلُمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْ

ترجمہ: اور (کافر) کہتے ہیں: کہ (خدائے) تمن نے (اپنے لئے) اور کا بنالیا ہے۔

(اے کافروا) بیٹ تی جمہ جمہت ہی سخت اور بجیب بات (زبان پر)لاتے

ہو کچھ بعید نیس کداس (بہتان) سے آسمان بھٹ پڑیں اور زیشن شق ہو

جاتے اور پہاڈریزہ دیزہ ہو کر گر جائیں کہ انہوں نے (خدائے) جمن کے

لئے لاکے کا دعویٰ کیا ہے۔ اور (خدائے) تمن کے شایان شان آیس ہے کہ

وہ (کسی کو اپنا) لوکا بنائے۔

ايك اورمقام بدالله تعالى ففرمايا: مَنْ كَانَ عَدُوًّا يَلْهِ وَمَلْيِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيْلَ وَمِيْكُملَ فَإِنَّ اللهَ عَدُوُّ لِلْكُفِرِيْنَ۞ (البَرَة ٩٨:٢٠) پ ک ہو۔اندتعالیٰ کی بارگاہ میں کئی بھی قسم کی بے ادبی کا مرتکب ہونادل کے ایمان سے خالی ہونے کی علامت ہے کیونکہ ایک موکن سے یہ بات بعید ہے کہ وہ نعوذ بالتداندتعالیٰ پرسب و شم کرسے یا کوئی ہے ادبی کا کلمہ زبان پرلائے۔ ہر بنی کی تعلیم کا مرکز ها میں الله غیرہ ہو اور قولوا لا الله الا الله تفلعوا رہا ہے تا کہ انمان اسپنے رب وحدہ لا شریک کی کما حقہ عبادت کرسکے۔ جب کوئی شخص تکمر میں انتہائی درجہ پر پہنچ جائے تو پھر وہ اللہ رب العامی کا نعرہ لگا تا ہے یا کسی اور سخت بے ادبی کا العامین پر تنکر کرتے ہوئے اُفار ب کھ الا علی کا نعرہ لگا تاہم کی کا کم رکز کرنا جسی سے کو اس کا شریک مرتکب ہوتا ہے۔ الله رب العزت کی ذات اقدی کا انگار کرنا جسی شے کو اس کا شریک مرتکب ہوتا ہے۔ الله رب العزب کی ذات اقدی کا انگار کرنا جسی شے کو اس کا شریک میں مرتکب ہوتا ہے۔ الله رب کا قال کا انگار کرنا جسی شے کو اس کا شریک میں النہ اللہ کا انگار کرنا جسی شے کو اس کا شریک میں میں کہ انگار کرنا جسی کو اس کا بیٹا یا تنگی کہنا تلاح طبحہ۔

الله تعالى قرآن هيم شار الدفر ما تاج: إِنَّ الشِّرُكَ لَظُلُمُ عَظِيْمٌ ﴿ (تَمَان ٣٠٣١)

ر جمد: بيتك شرك بهت براظلم بـ

شرک اتنابرا گناہ ہے کہ اللہ تعالی قیامت کے دن اس مخناہ کومعاف بھی نہیں فرمائے گا۔اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

اِنَّ اللهَ لَا يَغْفِرُ أَنَ يُّشُرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَّشَرِكُ إِللَّهِ لِمَنْ يَّشَرِكُ بِاللهِ فَقَدِافُتَزَى الْمُمَّا عَظِيرًا ﴿ لَا لَهُ اللهِ فَقَدِافُتُزَى الْمُمَّا عَظِيرًا ﴿ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّا الللَّالِمُ اللَّهُ اللَّا اللَّالَا اللَّاللَّالَةُ اللَّاللَّالَ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّا اللَّا اللَّلَّ

(التماء ١٤٨٣)

ترجمہ: بے شک الدال بات کو نہیں بخشا کدال کے ماقر شرک کیا جائے اور ال

عے مُرْ (جو گناہ بھی ہو) جس کے لئے چاہتا ہے بخش دیتا ہے، اور جس نے

اللہ کے ماقر شرک کیا اس نے واقعۃ ذیر دست گناہ کا بہتان ہا عمالہ

ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

اوکھ یو الرینسان آنا حَلَقُ فه مِن نُطْفَةٍ فَاِذَا هُو حَصِیْمٌ

مُیدین اللہ فرت لَنا مَشَلًا وَنَسِی حَلْقَهٔ مِنْ الله مَن یُنْحی

كوفى بينا مالانكه مين يكتاب ياز بول .

ال حدیث شریف کے حواے سے یہ بات ذہن میں رکھنا ضروری ہے کہ کفار کے وہ عقائد جو ہمارے نز دیک شتم ہیں کیکن ان کے نزد یک شتم نہیں تو دنیاوی اعتبار سے ان کے مع مله يس اسے سب وشتم ميں شمار تبيل كيا جائے گا جيے نصاري كا حضرت عيني بن مريم عيمهما الله م کونعوذ بالتدالند تعالی کا بیٹا قرار دینا۔الند تعالیٰ اس سے پاک ہے کئی کو اس کا بیٹا یا بیٹی قرار دیا جائے ۔وہ م یلد ولم بولد ہے ۔البتۃ اگرکسی کافر نے انٹدرب العزت کی ثال میں کو ٹی ا پر اکلمہ استعمال کیا جوتو بین پرمبنی ہوتو قاضی کو جا میئے کہ اسے تادیباً سزادے۔

فآوی تا تارخانیدیس ہے:

ولو قال:لله تعالى شريك أو ولد أو زوجة أو هو جاهل أو عَاجِرْ أُو نَقِصِ بِذَا تِهِ أُو صَفَاتِهِ كَفُرِ (الْآتَانَاتِ: ٢:٥٠/١٠) ترجمہ: اورا گرمی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا ( نعوذ باللہ ) کوئی شریک ہے یااس کا کوئی بينام يايوي م ياوه جائل م ياوه عاجزم يااند تعالى كى ذات ياصفات يس تقص نكالے توده كافرے۔

فأوى بنديدش ب:

يكفر اذا وصف الله تعالى بما لا يليق به أو سخر باسم من أسمائه أوبامر من أوامرة أوالكر وعدة أووعيدة أوجعل له شريكا أو ولدا أو زوجة أو نسبه الي الجهل أو العجز أو النقص و يكفر بقوله يجوز أن يفعل الله تعالى فعلا لا حكمة فيهويكفران اعتقدأن الله تعالى يرضى بالكفر

(القاوي المعدية: ج: ٢٠ اص ١٥٥٠)

ترجمہ: اگر کوئی اللہ تعالیٰ کو کسی ایسی صفت کے ساتھ متصف کرے جواس کی شان کے لائق دہویا اس کے نام مبارک کا یااس کے احکامات میں سے کسی حکم کا

تر جمہ: جوشخص اللہ کا اور اس کے فرشتوں اور اس کے رمولوں کا اور جبریل اور ميكائيل كادتمن ہواتو يقيناالله ( بھي ان ) كافرول كادتمن ہے۔

ایک اور مقام پرانڈ تعالیٰ نے فرمایا: وَقَالَ الَّذِينَي كَفَرُوا لَا تَسْهَعُوا لِلهَذَا الْقُرْانِ وَالْغَوا قِيْهِ لَعَلَّكُمْ تَغْيِبُونَ۞ فَلَتُنِينُقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَابًا شَيِينًا ﴿ وَّلْنَجْزِيَتَّهُمُ ٱسْوَا الَّذِيِّ كَانُوْا يَعْمَنُوْنَ۞ ذَٰلِكَ جَزَاءُ أَعُدَاءٍ اللهِ النَّارُ ، لَهُمْ فِيْهَا دَارُ الْخُلُدِ- جَزَّآءٌ بِمَا كَانُوًا بِأَيْتِنَا يَجْحَدُونَ۞ (تم اسجدة ١٨٠١٠١١٨١)

ترجمہ: اور کافرلوگ کہتے ہیں: تم اس قرآن کو مت سنا کرداوراک (کی قرآت کے اوقات) میں شوروغل محایا کرو تا کہتم (ان کے قرآن پڑھنے پد) غالب رہو پس ہم کافرول کو سخت مذاب کا مزہ جگھائیں گے اور ہم انہیں ان کے یرے اعمال کا بدلہ ضرور دیں گے جو وہ کرتے دہے تھے۔ یہ دوزخ اللہ کے رشمنوں کی جزاہے،ان کے لئے جمیشدر ہنے کا گھر ہے، بداس کابدلہ ہے جو وہ ہماری آیتوں کا انکار کیا کرتے تھے۔

مذکورہ بالا آیات مقدمہ کے علاوہ بکثرت آیات بیل جن میں امندتعالی نے کفروشرک ١٠ رالله تعالى كى نافرمانى كى قباحت كوبيان فرمايا بيد الله تعالى جميل شرك وكفر عظفوظ و مامون فرمائ \_ آين \_ نبي كريم كالتيان في مايا كدالله تعالى ارشاد فرما تاب:

كلبني ابن ادم و لم يكن له ذلك شتمني ولم يكن له ذلك وفاما شتمه ايأى فقوله ان لى ولدا و انا الاحد المصهد (محيم ابنارى: تغير القرآل: بابق الدائد العمد)

ترجمہ: ابن آدم نے میری تكذيب كى اورائ كے لئے يہ جائز منتها اس نے جمعے گالی دی اور اس کے لتے بیر جائز رہھا ،اس کا مجھے گالی دیتا یہ کہنا ہے کہ میرا

اور بدامام اعظم إلوصيف ميشيد كامذ بب بريد شيخ ابن تميد لكهت ين:

فهن أشرك بأنله أو جحد ربوبيته أو صفة من صفاته أو بعض كتبه أورسله أوسب الله أورسوله صلى الله عليه و الهوسلم فقد كفر (الحراقي المراقة: ج:۲۱س ۳۳۳)

تر جمہ: پس جس نے اللہ تعالیٰ کائسی کوشریک بنایا یا اس نے رب ہونے کا انکار کیا یا اس کی رب ہونے کا انکار کیا یا اس کی صفات میں سے کسی صفت کا انکار کیا یا اللہ کی کسی کتاب کا انکار کیا یا کسی رسول کا انکار کیا یا (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ کو یا رسول اللہ کا تفار کیا یا (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ کو یا رسول اللہ کا تفار کیا یا دی تو اس نے کفر کیا یہ

امام ابن قدام منبلي مين فرمات ين:

ومن سب الله تعالى كفر سواء كان مازحا او جادا و كنلك من استهزأ بالله تعالى أو باياته او برسله او كتبه قال الله تعالى:قل ا بالله و اياته و رسوله كنتم تستهزءون لا تعتذروا قد كفرتم بعدا يمانكم ان نعف ان طائفة منكم نعلب طأئفة بانهم كانوا هجرمين

(التوبة ٩٥٠٩ ٢١) (المغنى ح: ١٠٠ بس ٢٣٣٠)

تر جمہ: اورجس نے الندتونی کو گائی دی و دکافر ہوگیا چا ہے اس نے یہ کس مذاق میں کمیا ہو یا حقیقت میں ،اور ای طرح جس نے اللہ تعالیٰ کی آیات ، ربولوں یا کتابوں کے ساتھ مذاق کمیا تو وہ بھی کافر ہے ۔اللہ تعالیٰ فرما تا ہے فرما دیجے: کمیا تم اللہ اور اس کے ربول (کائیاتیہ) کے ساتھ مذاق کر رہے تھے؟ (اب) تم معذرت مت کرو، بیشک تم اسپ ایمان مذاق کر رہے تھے؟ (اب) تم معذرت مت کرو، بیشک تم اسپ ایمان کے ربول (کے اظہار) کے بعد کافر ہوگئے ہو،اگرتم میں ایک گروہ کو معاف بھی کردیں

مذاق اڑائے یا اند تعالیٰ کے وعد ویا وعید کا انکار کربے یا اس کا کوئی شریک کھراتے یا کسی کو اس کا بیٹا یا ہوی قرار دے یا اللہ تعالیٰ کی طرف جہالت معاجزی یا تقص کی نبعت کرے وہ کا فرجو جائے گا۔ اور جوید ہے کہ یہ جائز ہے کہ اند تعالیٰ کوئی ایما کام کرے جس میں کوئی حکمت مدہو وہ کا فرجو جائے گا۔ اس طرح اگر کوئی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کفر پر داخی ہوتا ہے تو وہ بھی کا فرجو جائے جائے گا۔

شخ ابن تميه لكفته بن:

فأن كأن مسلما وجب قتله بالإجماع ـ لأنه بذلك كأفر مرتدو أسوأ من الكافر فأن كأن الكافر يعظم الرب و يعتقدا أن ما هو عليه من الدين الباطل ليس بأستهزاء بالله و لا مسبة له (الدرم المول: ٣٤٤)

ترجمہ: پس اگروہ (تو بین البی کامرتکب) معلمان ہوتوائ کو بالاجماع قتل کیا جائے ۔ گاکیونکہ اس سے وہ کافر و مرتد ہوگیا بلکہ وہ کافر سے بھی بدتر ہے اس لئے کہ کافر رب کی تعظیم کرتا ہے اور یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ جس دین باهل پر وہ قائم ہے وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مذاق و استہزاء نہیں ہے اور مذہی وہ اللہ تعالیٰ کے لئے سب وشم ہے۔

آئے آپ لکھتے ہیں:

و كذلك ذكر أصاب الشافعي رضى الله عنه، قالوا:سب الله ردة فأذا تأب قبلت توبنته .....و هذاملهب الامام أبي حنيفة أيضا (السام المؤل بن ٣٤٨) ترجمه: الى طرح امام ثافعي كاصحاب في ذكركيا عود كهتة بي كدالله تعالى بر سب وشم كرنا ارتداد عيدا كروه توبركر لي توال كي توبة تول كي جائح في

(تب بھی) دوسرے گروہ کو عذاب دیں گے اس وجہ سے کہوہ جمرم تھے۔ ان تمام اقوال سے یہ بات واضح ہوگئی کہ اند تعالیٰ کی شان اقدس میں گتاخی کرنے والا، اس کی طرف کسی ایسی صفت کو منسوب کرنے والہ جو اس کے شایان شان مذہو اورائند رب العزت پر تعوذ بانڈ سب شم کرنے والا کافر اور مرتد ہے ایسے ملعون کی سز آقل ہے اور اس پرتمام است کا اجماع ہے۔

### توبين رسالت

الله رب العزت نے تقلین کی ہدایت کے سے مختلف ادوار میں انبیاء ورک بیٹی کو مبعوث قرمایا نبوت کا سمار حضور نبی کر میم کا بیٹی پرختم ہو چکا ہے لہذا آپ ٹا بیٹی کے بعد کسی کو مبعوث قرمایا نبوت کے سمار خور نبیس کیا جائے گا۔ اللہ تعالی کی تعیمات کی تبیین کما حقہ اللہ تعالی کے ربوں ٹا بیٹی کم حقہ اللہ تعالی کی امت پر ان کی اطاعت کرن فرض ہوتی ہے۔ اگر کو تی ان کی امت پر ان کی اطاعت کرن فرض ہوتی کی تکذیب کرتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والا ہے اور اگر کو تی ان کی تکذیب کرتا ہے تو یہ دور میں صرف اللہ کی تکذیب کرتا ہے تو یہ دور میں صرف اللہ تعالیٰ کہا تھی طور پر معبود حقیقی سے جوڑتا ہے یعنی تعالیٰ کہا تھی طور پر معبود حقیقی سے جوڑتا ہے یعنی ہر دور میں نبی کی ذات ہی ایمان کا محور ہوتی ہے ۔ اس لئے قرآن کیم نے بڑے ہی اللہ کی وائد کی صراحت فرمائی ہے کہ بی کے بڑی کا طاعت و مجبت ہی اللہ کی صراحت فرمائی ہے کہ بی کر نبی کر میں جرم عظیم ہے جس کا ارتکاب اطاعت و مجبت ہے اور ال کی تو بین کرن اللہ تعالیٰ کے خود یک جرم عظیم ہے جس کا ارتکاب اطاعت و مجبت ہے اور ال کی تو بین کرن اللہ تعالیٰ کے خود یک جرم عظیم ہے جس کا ارتکاب اطاعت و مجبت ہے اور ال کی تو بین کرن اللہ تعالیٰ کے خود یک جرم عظیم ہے جس کا ارتکاب کرنے واللہ دنیا وائے خرت میں نام اور و بر بخت دریت ہے۔

الدتعالى فرما تاہے:

مَنْ يُّطِعِ الرَّسُوْلَ فَقَنْ أَطَاعَ اللَّهُ \* (الناء ؟ : ٨٠) ترجمه: جس نے ربول ( تاریخ ) کا حکم مانا ہے شک اس نے الله ( ی ) کا حکم مانا ہے

ایک اورمقام پرارشاد فرمایا:

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ النهَ فَاتَّبِعُوْنِي يُغْيِبُكُمُ اللهُ وَيَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمُ اللهُ وَيَغْفِرُ لَكَمْ ذُنُوْبَكُمُ وَاللهُ عَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿ (العران ٢١:٣) لَكُمْ ذُنُوْبَكُمُ وَاللهُ عَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿ (العران ٢١:٣) لَرَحْمِ اللهُ عَلَيْهِ مَرِي المُعْلِي اللهُ عَلَيْهِ مِن اللهُ عَلَيْهِ مِن اللهُ عَلَيْهِ مِن اللهُ عَلَيْهِ مَن اللهُ عَلَيْهِ مَن اللهُ عَلَيْهُ مِن اللهُ عَلَيْهُ مِن اللهُ عَلَيْهُ مِن اللهُ عَلَيْهِ مِن اللهُ عَلَيْهِ مَن اللهُ عَلَيْهُ مِن اللهُ عَلَيْهُ مَن اللهُ عَلَيْهُ مَن اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مَن اللهُ عَلَيْهُ مَن اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِن اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ مِن اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مُن اللهُ عَلَيْهُ وَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مِنْ اللهُ عَلَيْهُ مُنْ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَلَمْ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ مُنْ اللهُ عَلْمُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلِي اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلِي اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلِي عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلِي عَلَيْهُ عَلَيْهُ ف

بیردی کرونب اللہ تمہیں (اپنا) محبوب بنائے گا اور تمہارے کئے تمہارے مینا ہول کو معاف قرمادے گا،اوراللہ تبایت بخشے والا مہربان ہے۔ ایک اور مقام پر فرمایا:

وَمَا اللَّهُ مُ الرَّسُولُ فَعُنُولًا وَمَا نَهْدُ كُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا \*

(الحثر ٥٩:٤)

تر جمہ: اور جو کچھ رمول ( تا تائی تہیں عطافر مائیں سواسے سے نیا کرواور جس سے تمہیں منع فرمائیں سو (اس سے ) دک جایا کرو۔

ایک اورمقام پررسول الله تا الله الله تا الله الله تا ا

إِنَّا اَرْسَلْنَكَ شَاهِنَّا وَمُبَيِّمُ الوَّنَنِيْرَا ﴿ لِلْهُ لِلْمُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهُ وَتُسَيِّحُوهُ لِكُرَةً وَاَصِيْلًا ﴿ إِنَّهُ وَرَسُولِهُ وَتُسَيِّحُوهُ لِلْمُ وَلَّا يَعْوَلُوا لَكُولُوا اللهِ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ ﴾ الله فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ ﴾ الله فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ ﴾ فَمَنْ تَوْفُ مِمَا عَهْدَ فَقْسِهِ ﴿ وَمَنْ آوْفُ مِمَا عَهْدَ عَلَى نَفْسِهِ ﴿ وَمَنْ آوْفُ مِمَا عَهْدَ عَلَى اللهِ فَلَا اللهِ فَسَيْوُولِيهِ الْجُرَا عَظِيمًا ﴿ (الْحَدَى اللهِ عَلَى اللهِ فَاللهِ وَاللهِ اللهِ فَسَيْوُولِيهِ الْجُرَا عَظِيمًا ﴿ (الْحَدَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ فَلَا اللهِ فَلَا اللهِ فَلَا اللهِ فَلَا اللهِ فَلَا اللهِ فَلَا اللهِ فَا اللهِ اللهِ فَلَا اللهِ فَلَا اللهِ فَاللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللّهِ اللهِ اللهِل

تر جمہ: بینک ہم نے آپ کو (روز قیامت گوائی دینے کے لئے اعمال واحوال است کا) مشاہدہ فرمائے والا اور خوشخبری سائے والا اور فرمنائے والا بنا کر بھیجا ہے۔ تاکہ (اے لوگوا) تم اللہ اور اس کے دسول پرایمان لا وَاوران (کے دین) کی مدد کرواوران کی ہے۔ مدتعظیم و تکریم کرواور (ساتھ) اللہ کی صح شام بیج کرو۔ (اے میب اسلیمی بینک جولوگ آپ سے بیعت کرتے میں وہ اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں وہ اللہ ہی سے بیعت کرتے ہیں ،ان کے ہاتھوں پرائڈ کا ہاتھ ہے۔ پھڑ

ترجمہ: الولہب کے دونوں ہاتھ ٹوٹ جائیں اور وہ تباہ ہوجائے (اس نے ہمارے طبیب سے دونوں ہاتھ ٹوٹ جائیں اور وہ تباہ ہوجائے (اس نے ہمارے طبیب سائیلیا ٹی ہو ہاتھ اس کے سبیب سائیلیا اور نہ ہی اس کی کمائی نے یعنقریب دوشعوں والی آگ میں جا پڑے گا۔

ای طرح اس کی یوی جو آپ ٹائیڈ کی راہوں میں کا نے بمن کر بچھاتی تھی اور آپ علیہ انسلا ۃ والسلام کے مقابلہ میں لوگول کو بھڑ کاتی تھی اس کے بارے میں فر مایا: وَّاهُمْ وَاَتُهُ هُ مُمَّالَةَ الْحَسَطَبِ ﴿ فِیْ جِیْدِیهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَدٍ ﴿

(مورة ألي لهب ١١١)

تر جمہ: اور اس کی (خبیث )عورت (بھی) جو (کا ننے دار) لکو یوں کا بو جم (سر پر ) اٹھائے پھر تی ہے، (اور ہمارے حبیب ٹائیڈنٹا کے تلوول کو زخمی کرنے کے لئے رات کو ان کی را ہول میں پچھادیتی ہے) اس کی گردن میں کجور کی چھال کا (وہ کی) رسے وگا (جس سے وہ کا نٹول کا کٹھا یا ندھتی ہے)۔

جس شخص نے بیعت کو تو ڑا تو اس کے تو ڑنے کا دیال اس کی اپنی جان پر ہو گاادر جس نے (اس) بات کو پورا کیا جس (کے پورا کرنے) پراس نے اللہ سے عہد کیا تھا تو و وعنقریب اسے بہت بڑا اجرعطافر مائے گا۔

الله رب العزت كن و يكى فى تويان وتحقير نهايت بى كبيره كناه مه ما بليس كو يكى الى لئة مردود قراد ديا كليا كداس في الله كه بنى سيدنا و الونا آدم عيائلا برتكر كرت هوئ أنا خير منه (يل الله سه زياده بهتر بول) كها اورآب عيائلا في استخفاف ش المائنا كها لحد اكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من هما مسنون (يل مرايما نهي كديشركوسجده كرور في توفي نيده (اور) سياه لودار بحف واله كارك حيثين كيام ) اور بحدة تعلى كرفي سالكاركرديا التدتعالي في الله به اد في برفر مايا: فانحر في منها في انك رجيده في (الجره ١٠٠٥)

ترجمہ: (اللہ نے)فرمایا: تو بہاں سے نکل جا پس بیٹک تو مردود (راندہ درگاہ) ہے۔

بنی اسرائیل پر ذلت و مسکنت کو ای وجہ سے مسلو کیا عید کہ انہوں نے اللہ تعالی کی نشانیوں کا اٹکار کیا اللہ کے نتیوں کو ماحق شہید کیا اور ان کی نافر مانی کر کے محنا عظیم کے مرتکب ہوئے ان کے بارے میں اللہ تعالی فرما تاہے:

وَضُرِ بَتْ عَلَيْهِمُ النِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَآءُو بِغَضَبِ مِّنَ اللّهِ اللّهِ وَمَا اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهِ اللّهِ وَالْمَسْكَنَةُ وَاللّهُ اللّهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّيِبِ إِن اللّهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّيِبِ إِن اللّهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّيِبِ إِن اللّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّيبِ إِن اللّهِ اللّهِ وَاللّهُ اللّهِ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل

ترجمہ: اور ان پر ذلت اور محقائی مسلط کردی گئی اور وہ اللہ کے عضب یس لوث کے جہ: اور ان پر ذلت اور انبیاء کو ناحق کے بیاس وجہ سے (جوا) وہ اللہ کی آیتوں کا انکار کیا کرتے اور انبیاء کو ناحق قتل کرتے ہوا کہ وہ نافر مانی کیا کرتے اور جہیشہ) مدے پڑھ جاتے تھے ۔

ا یولہب نے جب نبی کر بیم ٹائیآ ہے کے لئے (نعوذ بائد) تبالک کہا تو اللہ عوز حکیم

بِالنَّاصِيَةِ فَ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ فَ فَلْيَدُعُ نَادِيَهُ فَ لَيَدُعُ نَادِيَهُ فَ سَنَلُعُ الزَّبَائِيَةَ أَفَى كَلَّا لَا تُطِعُهُ وَاسْجُلُ وَاقْتَرِبُ أَنَّ اللهِ الْأَبَائِيَةَ أَفَى كَلَّا الْأَبْائِيَةَ أَنْ اللهِ عَلَى الْمُعَلِّدُ وَاسْجُلُ وَاقْتَرِبُ أَنَّ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

(العلق ١٩:٩:٩-١٩١)

ترجمہ: کیا آپ نے اس شخص کو دیکھا ہوئن کرتا ہے۔ (این کے ) بند ہے کو جب وہ

ماز پڑھتا ہے۔ مجلا دیکھتے تو اگر وہ ہدایت پر ہوتا۔ یا وہ (لوگوں کو ) پر تیز

گاری کا حکم ویتا ( تو کیا خوب ہوتا )۔ اب بتا ہے! اگر اس نے (دین حق

کو ) جھٹلا یا ہے اور ( آپ سے ) مند بھیر لیا ہے ( تو اس کا حشر کیا ہوگا) "کیا

وہ نہیں جانا کہ اللہ (اس کے مارے کر دار کو ) دیکھ دہا ہے؟ خبر دار! اگر وہ

(گتائی رسالت اور دین حق کی عدوات سے ) باز نہ آیا تو ہم ضرور

(گتائی رسالت اور دین حق کی عدوات سے ) باز نہ آیا تو ہم ضرور

(اسے) بیٹائی کے بالوں سے پکو کر تھیٹیں گے۔ وہ بیٹائی جو

جوائی (اور ) خطا کار ہے۔ یس وہ اپنے ہم نشینوں کو (مدد کے

جوائی (اور ) خطا کار ہے۔ یس وہ اپنے ہم نشینوں کو (مدد کے

پر مقر فرشتوں ) کو بلا لیس گے۔ ہر گزنیس! آپ اس کے کئے کی پر واہ نہ

پر مقر فرشتوں ) کو بلا لیس گے۔ ہر گزنیس! آپ اس کے کئے کی پر واہ نہ

گیجئے اور (اے مبیب مکرم! کا گھڑھیٰ ) آپ سر بہود رہے اور (ہم سے

مزید ) قریب ہوئے جاسیے۔

قُنُوهِ إِهُ وَ قُلِ الْسَعَهُ رِءُوا ﴿ إِنَّ اللهَ غُثْرِجٌ مَّا تَحْنَدُونَ ﴿ وَلَإِنَ سَالَتَهُ هُ لَيَقُولُنَّ إِثَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلُعَبُ ﴿ قُلُ آبِالله وَالِيهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهُ رِءُونَ ﴿ لاَ تَعْتَذِدُوا قَدُ كَفَرُ تُمْ بَعْدَ إِيْمَا لِكُمْ ﴿ إِنْ نَّعْفُ عَنْ طَآبٍ فَهِ مِّنْكُمْ نُعَيِّبُ كَا مِنْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ مُعَلِيعًا كَانُوا مُجْرِمِدُنَ ﴿ (الرَبِهِ ٢٠٠١٥٠٩٥)

رجمہ: منافقین اس بات ہے ڈرتے ہیں کہ سلمانوں پر کوئی ایسی سورت نازل کر
دی جائے جو انہیں ان باتوں سے خردار کردے جو ان (منافقول) کے
دلوں ہیں (محفیٰ) ہیں۔فر ما دیجے:تم مذاق کرتے رہو،بیٹک اللہ
وہ (بات) ظاہر فر مانے والا ہے جس سے تم ڈردہے ہو۔ادرا گرآپ ان
سے دریافت کریں تو وہ ضرور ہی تھیں گے کہ ہم تو صرف بات چیت اوردل
لگی کرتے تھے فر مادیجے: کیا تم اللہ اوراس کی آیتوں اوراس کے رسول
(مین کریے تھے اور مائی کردہے تھے؟ (اب) تم معذرت مت کرو، بیشک
تم اسے ایمان (کے اظہار) کے بعد کافر ہو گئے ہو،ا گرتم میں ایک گروہ کو مذاب دیں گے اس وجہ
معاف بھی کردیں (تب بھی) دوسرے گروہ کو عذاب دیں گے اس وجہ
سے کہ وہ مجرم تھے۔

الله تعالى فرما تاب:

وَالَّذِينِّنَ يُؤُذُونَ رَسُولَ اللولَهُ مُ عَنَابٌ آلِيُمْ ﴿ (الرَّهِ ١٠٠٩) رَجَمَهُ: اور جُولُوگ دُكُم پَيْجَاتِ بِي الله كَ رمول وَ ال كَ لِنَ عَد درد ناك

عذاب

حضرات انبیاء کرام بین اور بالخصوص حضور نبی کریم ٹائیڈی کی شان اقدس میں ادنی می ادنی می بھی ان کی می کتا فی کرنے گئی شان اقدس میں ادنی می بھی گئا فی کرنے والا دائرہ اسلام سے بالا تفاق خارج ہو جاتا ہے ۔آپ ٹائیڈیل کی مجست بی ایمان ہے اور کسی کا ایمان اس وقت تک کامن نہیں ہوتا جب تک وہ نبی کرمیم ٹائیڈیل سے سب سے زیادہ یمان تک کداپنی جان سے بھی بڑھ کرمجت شکر ہے۔

ر جمه: اور كافرلوگ اين بيغمرول س كهنه لك : بم بهرصورت تمهيل اين ملك سے نکال دیں گے بالمہیں ہمارے مذہب میں لوٹ آنا ہو گا تو ان کے رب نے ان کی طرف وی جیجی کہ ہم ظالموں کو ضرور ہلاک کردیں گے۔

 وَاذْ قَالَ مُؤسى لِقَوْمِه لِقَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِيْ وَقَالُ تَعْلَمُونَ آيَّى رَسُوْلُ اللَّهِ اِلَّيْكُمْ ﴿ فَلَهَّا زَاغُوا الزَّاغَ اللَّهُ قُلُوْمَهُمْ \* وَاللَّهُ لَا يَهُدِي الْقَوُمَ الْفُسِقِيْنَ ﴿ (است ١٤٠١)

ر جمد: جب موى (عيالله) في ابنى قوم المحمد: المديري قوم الم مجمع اذيت كيون ديية و طالانكه تم جائعة وكريش تمهاري طرف الله كالجيجا جوا (رمول) ہول میرجب انہوں نے عج روی جاری دھی تو اللہ نے ال کے دلول کو ٹیزھا کر دیا اورانڈنا قرمان لوگؤں کو ہدایت نہیں فرما تا۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيْلِ اللَّهِ وَشَأَقُوا الرَّسُولَ مِنَّ بَغْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى ۚ لَنُ يَّضُرُّوا اللهَ شَيْئًا ۗ وَسَيُعْبِطُ أَعْمَالُهُمْ ﴿ (مُرِي ٣٢: ٣٧)

ترجمه: بے شک جن اوگول نے كفرىميا اور (لوگول كو) الله كى راه سے روكا اور رسول ( التَّنْيَامِ ) كَيْ مَالفت (اوران سے جدائی اختیار ) كی اس كے بعد كدان بر بدايت (يعنى عظمت رمول تأثيَّاتِمْ كي معرفت) واضح جو چکي هي وه الله كا مِر گز کچیزنقصان نہیں کرسکیں گے اورا ملدان کے سارے اعمال کو نیست و ناپود کر دےگا۔

 وَلَوْلَا أَنْ كُتَبَ اللهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَلَّمَهُمْ فِي اللَّمْنَيَاء وَلَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ عَذَابُ التَّارِ۞ ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَأَقُوا اللَّهَ وَرَسُوْلَهْ ، وَمَنْ يُشَآقِ اللهَ فَإِنَّ اللهَ شَيِيدُ الْعِقَابِ @

آب عليه العلاة والسلام فرمايان لا يؤمن احد كمرحتى أكون أحب اليه من والدياو ولدياو الناس اجمعين (رواء الحارى: باب حب الرمول وَتَوْاهِمُ من الايمان)

ترجمہ: تم س سے کوئی (کامس) ایمان والا نہیں ہوگا بیاں تک کہ میں اس کے نزديكاس كوالداس كى اولاداورتمام لوكول مع يحوب ترين مرجو جاقال-

عجت كا تقاضا يى بي كمجوب سيعنل ركھنے والى مرفے سے مجت كى مائے اوراس کی تعظیم و تو قیر بھی کی جائے کداس کا تعلق مجبوب سے ہے۔ پس جس طرح محبوب کر میم ٹائندائی کی تعظيم وتو قيرلازي باس طرح برشے جوآب التيام سفلن رفتی باس كي تعظيم كرنااوراس ہے مجت رکھنا جزوا پمان ہے۔

## توبين رسالت كي شاعت اورقر آن حكيم:

الله تعالى ارشاد فرما تاب:

 يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ امْنُوَا لَا تُقَيِّمُوا بَيْنَ يَدَى اللَّووَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا النه ﴿ إِنَّ الله سَمِينُعُ عَلِيهُمْ ۞ يَأَتُّهَا الَّذِينَ أَمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصُوَاتَكُمْ فَوُقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهْ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَغْضِ أَنْ تَعْبَطُ آعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ٠ (انجرات ۲۰۱۹)

ے آگے دیڑھا کرواور اندے ڈرتے رجو (کیمیس رمول ٹائٹھٹے کی ب اد نی پیجوجائے )، بیٹک النہ (سب کچھر) منتے والا خوب جانبے والا ہے۔ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمُ لَنُخُرِجَنَّكُمْ قِن أَرْضِناً أَوْ لَتَعُوْدُنَّ فِي مِلَّتِنَا \* فَأَوْلَى إِلَيْهِمُ رَبُّهُمُ لَنُهُيكُنَّ الظَّلِيثِينَ ﴿

(ايراهيم ١٢٠ ١٣٠)

إِنَّ الَّذِيْنَ يُؤُذُونَ اللهُ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللهُ فِي النُّنْيَا
 وَالْإِخِرَةِ وَاعَدَّلَهُمْ عَذَابًامُّهِيَتًا (الاحاب ٥٤:٣٣).

تر جمہ: بیشک جولوگ النداوراس کے رمول ( طائبانی ) کو اذیت دیسے بی الندان پر دنیاادر آخرت میں لعنت بھیتا ہے اور الن کے لئے ذامت انگیز عذاب تیار کیا محاہے۔

حیاتی ﴿ (الرمنون ۲۵،۲۳،۲۳) و ان کی قوم کی طرف بھیجا تو انہوں نے قرمایا: تر جمہ: اور بیٹک ہم نے فوح (عیابیا) کو ان کی قوم کی طرف بھیجا تو انہوں نے قرمایا: اے لوگو اتم اللہ کی عبادت کیا کرواس کے مواتم ہمارا کوئی معبود نہیں ہے تو کیا تم نہیں ڈرتے؟ تو ان کی قوم کے مردار جو کفر کردہے تھے کہنے لگے: یہ خص مخض تمہارے ہی جیسا ایک بشر ہے (اس کے موا مجھ نہیں) میہ تم یہ (اپنی) فضیلت و برتری قائم کرنا چاہتا ہے، اورا گراللہ (ہدایت کے لئے کی

بيغمبر كو بهيجنا) جامِتا تو فرشتول كوا تارويتا ، بم نے توبیہ بات السيخ الگے آباء و اجداد میں ( مجمی ) نہیں سنی میخف تو مواتے اس کے اور کچونمیں کداسے د يوانگي ( كاعار ضداحت جوگيا) ہے موتم ايك عرصداس كانتظار كرو\_ وَقَالَ الْمَلَا مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَىٰ كَفَرُوْا وَكُلَّابُوا بِلِقَآءِ الْأَخِرَةِ وَٱتْرَفْنُهُمْ فِي الْحَيْوِةِ النُّلْنِيَا · مَا هٰنَهَ إِلَّا بَشَرٌ مِّشُكُمُ ‹ يَأْكُلُ فِيَا تَأْكُلُوْنَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ فِيَا تَشْرَبُونَ ﴿ وَلَبِنَ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِّتُلَكُمُ ﴿ إِنَّكُمُ إِذًا لِخُسِرُونَ۞ۚ اَيَعِدُكُمُ اَنَّكُمُ إِذَا مِتُّمُ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا آنَّكُمْ قُغْرَجُونَ۞ۚ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوْعَدُونَ۞ۚ إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا اللُّنْيَا ثَمُوْتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ عِمَنْعُوْثِيْنَ أَنَّ إِنَّ هُوَإِلَّا رَجُلُ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَنِيًّا وَّمَا نَعْنُ لَهْ مِمُوْمِينِينَ ﴿ قَالَ رَبِّ انْصُرْ فِي مِمَا كَلَّمُونِ ﴿ قَالَ مُمَّا قَلِيْلٍ لَّيُصْبِحُنَّ نُلِمِيُنَ۞ فَأَخَذَهُمُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقّ غََّعَلَّنَهُمْ غُثَاً ؟ فَبُعُمَّا لِّنْقَوْمِ الظَّيِهِيُّنَ۞ (١/٢٠١٠ ٣١٠) ترجمہ: اوران کی قرم کے ( بھی وی ) سردار بول اٹھے جو کفر کردے تھے اور آخرت کی ملاقات کو جھلارے تھے اور ہم نے انبیں دیوی زندگی میں (مال و دولت کی تحرّت کے باعث) آسود کی اجمی ادے رکھی تھی (لوگوں سے كبنے لگے ) كەرىتخص توتخض تمہارے ہى جيراليك بشر ہے، وہى چيزيل کھا تاہے جوتم کھاتے ہوادروہی کچھ پیٹاہے جوتم پیتے ہو۔ اورا گرتم نے اسپے ہی جیے ایک بشر کی اهامت کر لی تو پھرتم ضرورخمارہ المحانے والے ہو کے کیایتم سے یہ وعدہ کرد پاہے کہ جبتم مرجاؤ کے اورتم

مئى اور (بويده) إلى إلى جو جاؤ كي أو تم (دوباره زنده اوكر) تكاف جاؤ

کے بعید(از قیاس)بعید(از وقوع) ٹیل وہ باتیں جن کا تم سے وعد پر کیا

ر جر: يقينا وه اليالوك تھے كد جب ال سے تها جاتا كداللہ كے مواكونى لائن عبادت نمیں تو وہ تکبر کرتے تھے۔ اور کہتے تھے تھا ہم ایک دیوانے شاعر کی فالمراسيعة معبود ول كو چھوڑ نے والے بيں؟ (وہ مذمجنون ہے مة شاعر ) بلكه وه (وین) ح كرآت ين اور انبول في (الله كے) بيغمرول كى تصديل كى ب\_بيتك تم درد فاك مذاب كامزه يكفية والع بوراور تمہیں ( کوئی) ہدلنہیں دیا ہائے گامگر صرف ای کا جوتم کیا کرتے تھے۔ أَنْ لَهُمُ الذِّ كُرى وَقَل جَآءَهُم رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿ ثُمَّ تَوَلُّوا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ تَجَنَّوٰنَ۞ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَلَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمُ عَآبِلُونَ۞ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى ۚ إِنَّا مُنْتَقِبُونَ® (الدنان ٢٣:١١١١مهما،١١)

ترجمہ: اب ان کالفیحت مانا کہال (مفید ) ہوسکتا ہے عالانکدان کے پاس واضح بیان قرمانے والے رمول آ عکے ۔ پھر انہوں نے اس سے منہ پھیر لیا اور (كُتَا فَي كُرتِي بُوتِ ) كَبِنْ لِكُيِّهُ: (وه) مُحْمَايا ہوا ديوانہ بے مينتگ ہم تھوڑا ما عذاب دور کئے دیتے ہیں تم یقینا 'وہی( کفر) دہرانے لگو گے جس دن ہم بڑی سخت گرفت کریں گے تو (اس دن) ہم یقیناً انتقام ہی کیں گے۔

وَفِيْ مُوْسَى إِذْ اَرْسَلُنْهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطِي مُّبِيْنٍ۞ فَتَوَلَّى بِرُ كُنِهِ وَقَالَ شِيرٌ اَوْ فَجُنُونٌ۞ فَأَخَلَٰنُهُ وَجُنُودَة فَنَبَلُنْهُمْ فِي الْيَحِدِ وَهُوَمُدِيْمٌ فَ (اندار يات ٥٠٠٣٩،٣٨.٥١)

ترجمه: اورمویٰ ( مَدِائِلًا کے واقعہ ) مِس ( نشانیال بیں ) جب ہم نے انہیں فرعون ی طرف واضح دلیل دے کر بھیجا تو اس نے اسپنے اراکین سلطنت ممیت روگردانی کی اور کہنے لگا: (ید) جادوگر یاد لواندہے۔ پھرہم نے اسے اوراس

جار ہا ہے۔وہ ( آخرت کی زندگی کچھ ) نہیں ہماری زندگانی بس ہی دنیا تو ہے ہم ( پہیں )مرتے اور جیتے ہیں اور (بس ختم )،ہم (دوبارہ) نہیں اٹھائے بائیل کے۔ یہ وعض ایراشخص ہےجس نے اللہ پر جھوٹا بہتان لگایاہے اور ہم بالكل أس يرايمان لاتے والے أيس بير\_ ( پيغمبر نے) عض كيا: اے میرے رب امیری مدد فرما اس صور تحال میں کہ انہوں نے مجھے جھٹلادیا ہے۔ارشاد جوا تھوڑی بی دیرین وہ پیٹمال ہو کررہ جائیں گے پس سے ومدے کے مطابق انہیں خوفناک آواز نے آپکڑا موہم نے انہیں خس و خاشا ك بناديا، پس ظالم قوم كے لئے (مماري رحمت سے) دوري ومحرومي ہے۔ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلُ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنَيِّئُكُمْ إِذَا مُزِّقَتُمُ كُلَّ مُّرَّقٍ ﴿ إِنَّكُمْ لَفِيْ خَلْقِ جَدِيْدٍ۞ۚ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَنِيًّا أَمْرِيه جِنَّةٌ - بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْأَخِرَةِ فِي الْعَلَابِ وَالضَّلْلِ الْبَعِيِّدِ ۞ (اله١٨٠٢:٨)

تر جمہ: اور کافروگ ( تعجب واستہزاء کی نیت ہے ) کہتے ہیں کہ کیا ہم تہیں ایسے تفص کانہ بتائیل جوتمہیں پیفیر دیتا ہے کہ جبتم (مرکر) بالکل ریزہ ریز ہ ہوجاؤ کے تویقیناتمہیں (ایک)نتی پیدائش ملے گئے۔(یا تو) و والقہ پرجھونا بہتان باعمدتا ہے یااسے جنون ہے، (ایسا کچھ بھی نہیں ) بلکہ جولوگ آخرت پرایمان نہیں رکھتے وہ عذاب اور پر لے درجہ کی گمراہی میں (مبتلا) میں ۔

 إِنَّهُمْ كَانْوًا إِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَا إِلٰهَ إِلَّا اللهُ لِيَسْتَكُمِرُونَ ﴿ وَيَقُوۡلُونَ آبِنَّا لَتَارِكُوا اللَّهِتِنَا لِشَاعِرٍ تَّجُنُونِ۞ بَلْ جَآء بِأَكْتِي وَصَلَّقَ الْهُرُسَلِيْنَ۞ إِنَّكُمْ لَلَمَايِقُوا الْعَلَابِ الْالِيمِهُ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّامًا كُنْتُمُ تَعْمَلُونَ ﴿

(العاقات ۲۲:۳۹،۳۵:۳۷ (العاقات ۳۹،۳۸،۳۷)

کے شکر کو (عذاب کی) گرفت میں لے لیااوران (سب) کو دریا میں عزق کر دیا اوروہ تھا بی قابل ملاست کام کرنے والا ۔

كَنَّبَتْ قَبُلَهُمْ قَوْمُ نُوْجَ فَكَنَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا فَجْنُونَ وَازْدُجِرَ فَفَتَحْنَا اَبْوَابِ وَازْدُجِرَ فَفَتَحْنَا اَبْوَابِ السَّمَاءِ مِمَاءٍ مُّنْهَمِرٍ أَنَّ وَفَتَرُنَا الْرَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى السَّمَاءِ مِمَاءٍ مُّنْهَمِرٍ أَنَّ وَفَيَّرُنَا الْرَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى السَّمَاءِ مِمَاءٍ مُّنْهُ عَلَى ذَاتِ الْوَاجِ وَدُسُرٍ أَنْ تَجْرِئُ عَلَى الْمِنْ عَلَى الْمِنْ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ فَعَلَى مِنْ بَالْمُنْ عَنَا إِنْ وَنَقَدُ لَّرَ كُنْهَا اللَّهُ فَعَلَ مِنْ مُنْ اللَّهُ وَلَقَدُ لَّرَ كُنْهَا اللَّهُ فَعَلَ مِنْ مُنْ كِرِ ﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَنَا إِنْ وَنُذُر ﴿ }

(ושק מס: פיונות ווידוני אום נורו)

رجمہ: ان سے پہلے قوم قوح نے ( بھی) جھٹالیا تھارہو انہوں نے ہمارے بندة (مرال نوح بيينه) كى تكذيب كى ادر كها: (يد) دايداند ب اورائيس دهمکیال دی گیس سوانہوں نے اسپے رب سے دعائی کدیس (اپنی قوم کے مظالم سے ) عابر جول میں تو انتقام لے مصر بم نے موسلا و هار بارش کے ما قد آسمان کے دروازے کھول دینے۔ادرہم نے زمین سے چنے جاری كرديية بو(زين وآسمان كا) پانى ايك بى كام كے لئے جمع جوكيا جو (ان کی ہلاکت کے لئے) پہلے سے مقرر ہو چکا تھا۔اور ہم نے ان کو ( یعنی نوح مياته كو ) تخول اور مخوال والى (كتى ) پرسوار كرليا يو ممارى نا مون . کے سامنے (ہماری حفاظت میں ) چتی تھی ، (یسب کچھ) اس شخص کا بدلہ لینے کی خاطر میا گیا تھا جس کا انکار میا گیا تھا۔ اور بے شک ہم نے اس (طوفان اوح مدينه اكآثاركو) نشاني كےطور برباقي ركھا تو كياكوني سوچنے (ادرنصیحت قبول کرنے والا )ہے؟ مومیرانداب اورمیراڈرانا کیراتھا۔ وَيْلُ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لِلْمَزَةِ آلَا لَيْنُ بَعَعَ مَالًا وَعَنَّدَهٰ ﴿ يَعُسَبُ أَنَّ

مَالَهُ اَخْلَدَهُ ۚ كُلَّا لَيُنْبَنَّنَ فِي الْحُطْبَةِ ۚ وَمَا اَدْرَتَ مَا الْحُطْبَةِ ۚ وَمَا اَدْرَتَ مَا الْحُطْبَةُ ۚ وَمَا اَدْرَتَ مَا الْحُطْبَةُ ۚ الْخَطْبَةُ فَى الْاَفْهِدَةِ ۚ اللَّهِ الْبُوْفَدَةُ ۚ اللَّهِى تَطَيعُ عَلَى الْاَفْهِدَةِ ۞ اللَّهِي تُطَيعُ عَلَى الْاَفْهِدِهُ اللَّهِ اللَّهُ وَلَا تَهُ اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللَّ

تر جمہ: ہراس شخص کے لئے باکت ہے جو (روبرو) طعنہ زنی کرنے والا ہے
(اور پس پشت) عیب جوئی کرنے والا ہے۔ (ترابی وتباہی ہے اس شخص
کے لئے ) جس نے مال جمع کیا اور اسے گن گن کر دکھتا ہے۔ وہ یہ گمان کرتا
ہے کہ اس کی دولت اسے ہمیشہ زندہ رکھے گی۔ ہر گز نہیں! وہ ضرور ظمہ بس
بھینے دیا جائے گا۔ اور آپ کیا سمجھتے میں کہ ظمہ کیا ہے؟ (یہ) اللہ کی ہمز کائی
ہوئی آگ ہے۔ جو دلوں پر (اپنی اذبیت کے مالق) چردھ جائے گی۔ بینک
وہ (آگ) ال لوگول پر ہر طرف سے بند کر دی جائے گی۔ (مجرد کتے شعلوں
کے ) لمبے لمبے ستونول میں۔

یہ مورث ان لوگوں کے لئے نازل کی گئی جونعو ذباللہ رمول اللہ کا تیآئے آٹی کی غیبت محیا کرتے تھے۔

الْحَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ ، مَا يَأْتِنْهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهُزِ ءُوْنَ۞ الْمُ يَرَوُا كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ الْمُ يُرَوُا كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ الْمُؤْمِدُ الْمُيْتَا الْمُهُمُ الْمُهُمُ الْمُهُمُ لَا يَرْجِعُونَ۞ وَإِنْ كُلُّ لَّهَا جَمِيْعٌ لَّدَيْنَا مُخْضَرُ وْنَ۞ (يُسِ٣٢٠٣٠٠٣٠)

ر جمد: بائ (ان) بندول پرافول ان کے پاس کوئی رمول ندآتا تھا مگر یکدوه
اس کامذاق اڑائے تھے کیا انہوں نے آئیں دیکھا کہ ہم نے ان سے پہلے
کتنی قریس بلاک کرڈ الیں ،کداب وہ لوگ ان کی فرف پئٹ کرئیس آئیں
گے مگریکہ بیسب کے سب ہمادے منود ماضر کتے جائیں گے۔

وَمَنْ یُّشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَدَیْنَ لَهُ الْهُذَى وَیَتَبِعُ

ترجمہ: اللہ ان لوگول کو کیونکر ہدایت فرمائے جو ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے حالانکدوہ اس امر کی مواہی دے میکے تھے کہ بدرموں سچاہے اور ان کے پاس واضح نشانيال بھي آ چي تھيں ،اوراملە ظالم قوم كو ہدايت نبيس فرما تا\_ايسے لوگوں كى سزايد ب كدان بدانند كى اور فرشتول كى اورتمام انر نول كى لعنت برقى رے۔وہ اس محظار میں جمیشہ ( گرفآر) رہیں کے اوران سے اس عذاب یس کی جیس کی جائی گی اور ند بی انہیں مہمت دی جائے گی مواتے ان و و اینی اصلاح کر لی اور (اینی )اصلاح کر لی او بے شک اللہ بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔ بے شک بن اوگول تے اسپ ایمان کے بعد کفر کیااور بھروہ کفر میں بڑھتے گئے ان کی توبہ ہر گز قبول نہیں کی جائے گئی ،اور و بی لوگ گمراہ بیں بے شک جو ہوگ کا فر ہوئے اور حالت كفريس بى مر گئے سوال ميں سے كوئى شخص اگرزمين مجرسونا مجى (اپنى عجات) کے لئے معاوضہ مل دینا چاہے تو اس سے ہر گز قبول نہیں حمیا جائے گا، انبی لوگول کے لئے درد ناک مذاب ہے اور ان کا کوئی مدد گار ہیں ہو <u>سکے گا۔</u>

وَمِنْهُمُ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ النَّبِيّ وَيَقُوْلُوْنَ هُوَاٰذُنَّ ﴿ قُلُ اُكُنُ كَمُ وَمِنْهُمُ الَّذِيْنَ يُؤْدُوْنَ النَّبِيّ وَيَقُوْلُوْنَ هُوَاٰذُنَّ ﴿ قُلْ اُكُنُوا مَنُوا خَيْرِ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَرَحْمَةٌ لِللَّهِ يَعْلَمُوْنَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَل

تر جمہ: اوران(منافقوں) میں سے وہ لوگ بھی ہیں جو نبی (سکرم کالیالاً) کو ایزا

غَيْرَ سَبِيْلِ الْهُؤْمِنِيُّنَ نُوَلِّهٖ مَا تَوَلَّى وَثُصْلِهِ جَهَنَّمَ الْمُؤْمِنِيُّنَ نُوَلِّهٖ مَا تَوَلَّى وَثُصْلِهِ جَهَنَّمَ اللهِ وَسَاءَتُ مَصِيْرًا اللهُ (الراء٣٥٠١)

تر جمہ: اور جوشخص رمول ( کائیآئیہ ) کی مخالفت کرے اس کے بعد کداس پر ہدایت واضح ہو چکی اور سلمانوں کی راہ سے جداراہ کی بیروی کرے تو ہم اے ای ( گمران ) کی طرف پھیرے رکھیں کے جدھر وہ (خود ) پھر محیا ہے اور ( بالآخر ) اسے دوزخ میں ڈالیس کے ماوروہ بہت بی برا ٹھکا ناہے۔

نَالَيْهَا الَّذِيْنَ امَنُوْ اللَّ تَقُولُوْ ارَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَاسْمَعُوْا \*
 وَلِلْكَفِرِيْنَ عَذَابُ الِيْمُ ۞ (ابترة ١٠٣: ٢٠٠)

ر جمد: اے یمان والو! (بنی اکرم کائیلی کو اپنی طرف متوجہ کرنے کے لئے)
داعنامت کہا کروبلکہ (ادب سے) انظر نا (ہماری طرف نظر کرم فرماستے)
کہا کرواور (ان کاارشاد) بغور سنتے رہا کرو،اور کافروں کے لئے وردنا ک

(العمران ۲:۲۸\_۸۸\_۸۹\_۹۹ - ۹۱۹)

ابتدامتول میں سے جس کسی نے بھی الندتعالیٰ کے بنی کامذاق اڑا یا الندتعالیٰ نے ان پر انتہائی سخت عذاب نازل فر مایا اور آخرت میں بھی ان کے لئے درد ناک عذاب ہوگا۔

﴿ جَولُوگ بَى كُرِيمِ تَالِيَاتُهُ كَوالِذَادِ سِينَةِ بِنِ النَّدِرِبِ العَرْتِ فَى طَرِف سے السِيلُوگ دنيا اور آخرت بيل لعنت كم تحق بيل اوران كے لئے آخرت بيل دردناك عذاب تيار كيا كليا ہے۔

الله تعالى كے انبياء كرام عليم كى ثان يس كتا فى كرنے والا النه تعالى كى سخت كرفت يس بوتا ہے اورالله تعالى اس سے انتقام بھى لے كا۔

- بارگاہ رسالت میں ایسا لفظ بھی استعمال نہیں کرنا چاہیئے جس میکن ذرا بھی ہے ادبی کا شائیہ ہو۔
- جولوگ بنی کریم ٹائیڈیٹا کی رسالت کی توابی دینے کے بعد کفر کرتے ہیں ایسے لوگ ٹالم ہیں۔

ان پراللہ کی اور فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت پڑتی ہتی ہے۔وہ اس مجٹکار میں ہمیشہ (گرفآر) ریل گے اوران سے اس مذاب میں کمی نہیں کی جائی گی اور مذبی انہیں مہلت دی جائے گی۔اگر ان کا انتقال کفر پر ہی ہوتو اگر وہ زمین بھر سونا کبھی (اپنی مجات) کے لئے معاوضہ میں دینا چاہے تو ان سے ہرگز قبول نہیں تمیا جائے گا،انہی لوگوں بہنچاتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ وہ تو کان (کے کچے) ہیں فرما دیکتے:
مہادے لئے بھلائی کے کان ہیں وہ اللہ پرایمان رکھتے ہیں اورافی ایمان
(کی باتوں) پر یقین کرتے ہیں اور تم ہیں سے جوایمان لے آتے ہیں ان
کے لئے رحمت ہیں، اور جولوگ رمول اللہ ( اللہ اللہ کا ابنی بدعقید گی، بد
مہانی اور بدز بانی کے ذریعے ) اذیت پہنچاتے ہیں ان کے لئے درد ناک
عذاب ہے مسمانو اید ( منافقین ) تمہادے ماصنے اللہ کی قسم کھاتے ہیں تاکہ
تمہیں راضی کھیں طالو نکہ اللہ اور اس کا رمول ( اللہ اللہ و حقدار ہے کہ
اے راضی کیا جائے اگر یہ لوگ ایمان والے ہوتے ( تو یہ حقیقت جان لیتے
اسے راضی کیا جائے اگر یہ لوگ ایمان والے ہوتے ( تو یہ حقیقت جان لیتے
ہوجاتا ہے کیونکہ دونوں کی رضا ایک ہے ) کیاوہ نہیں جائے کہ جوشنص اللہ اور
اس کے رمول ( کا این ہی رضا ایک ہے ) کیاوہ نہیں جائے دوز نے کی آگ
اس کے رمول ( کا این ہی رضا ایک ہے ) کیاوہ نہیں جائے دوز نے کی آگ

إِنَّ شَانِقَكَ هُوَ الْرَجْتَرُ ﴿ (الكورْ١٠٨: ٣)
 ترجمه: بيتك آپ كادشمن بى بے كمل اور بے نام ونشال ہوگا۔

### فلاصه:

مذكوره بالا آيات مقدسه درج ذيل نكات متفاوجوت ين:

اندتعانی کے تمام انبیاء کرام اور بالخصوص خاتم انبیین محدرسول الدعلی نبینا وعلیم العملات والسد می ثان میں ہے اون یا گتا تی کرنا الن کے ساتھ استہزاء کرنا انتہائی کبیر اگتا ہی کوئاہ اور کفر عظیم ہے۔

نبی کریم ٹائیا ہے کی بارگاہ اقدس میں ہے اد کی کرنے والے کے اعمال برباد کر دیسے جاتے ہیں۔ وحاصله أنه نقل الإجماع على كفر الساب

(ردالخارج:۲/س:۲۲)

رَجَمَد: اس بحث كا عاصل يدب كد ثائم رمول النيز الله المحارة المماع منقول ب\_. آب فرمات بين:

قال الامام خاتمة المجتهدين تقي الدين ابو الحسن على بن عبد الكافي السبكي رحمه الله تعاني في كتأبه السيف المسلول على من سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم :قال القاضي عياض اجمعت الامة على قتل منتقصه من المسلمين و سأبه قال ابو بكر ابن المنتبر اجع عوام اهل العلم على ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه القتل وهمن قال ذلك مالك بن انس و الليث و احمد اسحاق و هو مذهب الشافعي قال \_ عياض و بمثله قال ابو حنيفة و اصحابه والثوري و اهل الكوفة والاوزاعي في المسلم وقال محمد بن سحنون اجمع العلماء على ان شأتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و المنتقصله كأفرو الوعيدجأر عليه بعذاب الله تعالى له ومن شك في كفرة و عذابه كفر و قال ابو سليمان الخطابي لا أعلم احدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كأن مسلباو عن اسحاق بن راهويه احد الأثمة الإعلام قال: اجمع المسلمون أن من سب الله تعالى أو سب

کے لئے وردناک عذاب ہے اوران کا کوئی مددگارٹیس ہوسکے گا۔ جوکوئی اللہ تعالی اوراس کے رمول مکرم کائیآئیز سے ختمنی کرے گا تواس کے لئے دردناک عذاب ہے اور وہ جہنم میں ہمیشہ کے لئے رہے گا۔

گستاخ رسول (مانتیآیز) کا حکم اوراس کی سزا:

علی و خطام نے قرآن وسنت کی روشی جس رسول اللہ تا اللہ کا کو تعوذ باللہ کالی و سینے والے اور آپ تا گاؤی شان اقد سی جل او بی کرنے والے کو کافر قرار دیا ہے۔
سب وشتم کرنا تنقیص کرنا ، استخفاف و استحقار کرنا ، بیرتمام تکذیب کی بی علا مات بیں بلکہ تکذیب کا اونی طریقہ بیں ۔ اس لئے مجتبد بن نے گتاخ رسول تا تی کو بالا جماع کافر قرار دیا ہے ۔ جہاں تک شاتم رسول تا تی اس شان کا مرا کا تعلق ہے کہ اسے ارتداد کی وجہ سے قبل کو بالا جماع کا فر اسے گائی میں اختلاف ہے کہ اسے ارتداد کی وجہ سے قبل کیا جائے گایا حد کی وجہ سے ، تا ہم قبل از تو بداسے قبل کرنے جس سب کا اتفاق قبل کیا جائے گایا حد کی وجہ سے ، تا ہم قبل از تو بداسے قبل کرنے جس سب کا اتفاق ہے ۔ گتا نے اور شاتم رسول ( تا تی آئید کی روشنی میں تفصیلاً اس بات کا ذکر کر کیا جی جس کہ شان اور ات میں گئی کرنا کفر علی میں کئی کہ شان کا در ات بی کرنا کفر علی کہ شان کی روشنی میں اس کا در ال کی روشنی میں اس کا ذکر کر کے جس اس کی در شان میں کئی گل کرنا کفر عظیم ہے ۔ اب ہم علماء کرام کے اقوال کی روشنی میں اس کا ذکر کر کے جس کس اس کا ذکر کر کے گئی میں اس کا ذکر کر کے جس اس کا کو کر کر کر کر کی ہیں اس کا ذکر کر کر کی کرنا کفر عظیم ہے ۔ اب ہم علماء کرام کے اقوال کی روشنی میں اس کا ذکر کر کر کی گل کی گل کے ۔

فآوی تا تارخانیدیش ہے:

سئل أبو حنيفة عمن يقول: ان محمدا رسول الله (ﷺ) الا أنه يحب أن يشتمه قال: هذا الرجل لم يعرف الله تعالىٰ لأنه لو عرفه لم يحب أن يشتم رسوله ﷺ

(الآتارفانية: ج: ٢٠/س:۲۲۷)

تر جمد: امام اعظم الوصنيف مِينَ الله سع لو چها حيا كدايك شخص يدكهتا ب كر محمد كاليّاليّ الله تعالى كدم والم يكن (نعوذ بالله) دو آپ كاليّاليّ برسب وشم كو يستد كرتا

ے آپ نے فرمایا کہ اس محض نے اللہ تعالی کونیس بیجیانا کیونکہ اگر بداللہ تعالیٰ کو جاننا تواس کے رمول ٹائیان کے لئے سب وشم کو حلال میجھتا۔ حضرت علامه شامی میداند فرماتے یں:

وحاصله أنه نقل الإجماع على كفر الساب

(ردانخار: ج:۲/ع:۱۲)

ر جمد: اس بحث كاماصل يد بكرشاتم رمول التيالية كفر براجماع منقول ب-آپ قرماتے ہیں:

قال الامام خاتمة المجتهدين تقي الدين ابو الحسن على بن عبد الكافي السبكي رحمه الله تعالى في كتابه السيف المسلول على من سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم :قال القاضي عياض اجمعت الامة على قتل منتقصه من المسلمين و سأبه قأل ابو بكر ابن المنثر اجمع عوامر اهل العلم على ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه القتل وممن قال ذلك مالك بن انس و الليث و احمى اسحاق و هو منهب الشافعي قال \_ عياض و يمثله قال ابو حنيفة و اصابه والثوري و اهل الكوفة والاوزاعي في المسلم وقال محمد بن سحنون اجمع العلماء على ان شأتم النبي صلى الله تعالىٰ عليه وسلم و المنتقصله كأفرو الوعيدجأر عليه بعذاب الله تعالى له ومن شك في كفرة وعذابه كفر وقال ابو سليمان الخطابي لا اعلم احدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله اذا كأن مسلماو عن اسحاق بن راهويه احد الأئمة الاعلام قال: اجمع المسلمون أن من سب الله تعالى أو سب

کے لئے درد ناک عذاب ہے اوران کا کوئی مدد گارنیس ہو سکے گا۔ جوکوئی الند تعالیٰ اوراس كرسول مكرم تالية الم سعد ممنى كرع كاتواس كے لئے دردناك عذاب ب اورو ، جہنم مل ہمیشرکے نے رہے گا۔

السَّتَاخُ رسول ( تَأْشَالِهُ ) كالعَم اوراس كي سزا:

علماء عظام نے قرآن وسنت کی روشی میں رسول الله الله الله کانتوام بالله کالی دیسے والے اور آپ ٹائیلائل کی ثال اقدس میں ہے اد نی کرنے والے کو کافر قرار دیا ہے۔ سب وشم كرنا بينيس كرنا، استخفاف و استحقار كرنا مية تمام تكذيب كى بى علامات ين بلكه تكذيب كااد في طريقه إلى \_اى لنع مجتهدين في كتاخ رمول التينظ كو بالاجماع كافر قرار دیا ہے۔ جہال تک شاتم رمول سی اللہ کی سزا کا تعلق ہے تو تمام علما م کا اس پر القاق ہے کداس کی سزافل ہے البتداس میں اختا ت ہے کداسے ارتداد کی وجہ سے قَلَ كِمَا عِلْيَهِ عِلَى وجه سے، تاہم قبل از توبدائے آس كرنے ميں سب كا اتفاق ہے ۔ گتاخ اور شاتم رمول ( ﷺ) بالاجماع كافر ہے اور اس كى سزافس ہے ـ سابقہ اوراق میں ہم آیات قرآنیہ کی روشی میں تفسید اس بات کا ذکر کر میلے میں کہ ثان رسالت میں گتا فی کرنا کفر عظیم ہے ۔اب ہم علماء کرام کے اقوال کی روشنی میں اس کا ة *كركرين بيك*ية

فأوئ تا تارفانيه يس ب:

سئل أبو حنيفة عمن يقول:ان محمدا رسول الله (ﷺ)الا أنه يحب أن يشتمه قال: هذا الرجل لم يعرف الله تعالى الأنهلوعرفه لح يحبأن يشتم رسوله على

(الآتارةانية: ج:٢ الري ٢٢٢)

ر جمد: امام اعظم الوصيف مسليات و جها حيا كدايك شخص يدكها ب كدمحد التياج الله تعالی کے رمول میں کیکن ( نعوذ باللہ) و و آپ ٹائٹی کا پر سب وشم کو پہند کر تا

یس کہاہے۔ امام محد بن محتون مالکی است فرماتے ہیں کہ تمام ممائے امت كاك براجماع بے كه شاتم ربول ( الله الله اور بى كريم الله الى في العوذ بالله )عیب جونی کرنے والا کافر ہے اور اس کے لئے اللہ تعالیٰ کے مذاب کی دعید ہے اقرجس نے اس کے کفر اور عذاب میں شک کیا اس نے کفر كيارا يوسيمان خطائي فرماتے بيل كه ميس كسي مسلمان كونسي جانا كداس ف شاتم کے قبل کے داجب ہونے میں اختلاف کیا جو جبکہ و مسلمان ہو۔ اسحاق ين راجويه يوالله سے مروى ب جو المداعلام س سے ايك يل كرتمام مسلمانول کا جماع ہے کہ جس نے الدتعالیٰ کو یااس کے رسول تاریخ کو گالی دى ياجو كچھ الله تعالى نے نازل فرمايا ہے اس ميس سے سے كا افاركر ديايا الندع وطل کے انبیاءیں سے تھی نبی کوشہید کر دیا ان تمام اعمال سے وہ کافر جو جائے گااگر چہوہ ان تمام چیزوں کا اقرار کرتا ہو جو الند تعالیٰ نے نازل فرس تی ایس میاینی دسل کے ساتھ معنبود ہے اور وہ اجم ع ہے۔اس چیز کا کوئی اعتبار سی سےجس کی طرف ابن جوم ظاہری نے اثارہ کیا ہے کہ جو نبی كريم كُنْ إِنَّا كَالْحَفَاف كرے الل كے كافر جونے ميں اختاد ف ہے۔ يداليي بات ہے کہ جم کے تواریسے کوئی عالم معروف نہیں ہے ۔ جس کسی نے صحابہ كرام جوالتذرك ميرت كامطالعه كباب توات معلوم جوگا كداس پرعلماء كا. جماع محقق ہو جاکا ہے اور محابہ کرام جو اُنتیار کے مختلف فیصلوں میں بہی بات منقول ہے جس کا منقول جونامشہور ہے کسی نے اس کا انکارنہیں محیاہے۔ بعض فقهاء سے جوبید حکایت کیا گیا ہے کہ جو بنی کر پیم النوائل پرسب وشم کو ملال جان كرنه كرے وہ كافر نبيس جو گا، يہ بہت عظيم خطا اور عظيم مطلح ہے كسى ايك بھى معتبر عالم سے اس كا شوت أيس ب\_اس بدكوئي سحيح وليل قائم نبيس ے۔جہال تک اس کے گفر پر دلیل کا تعلق ہے تو وہ کتاب اللہ بمنت رسول منظِه اوراجماع عابت ب رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم أو دفع شيئا مما أنزل الله تعالى أو قتل نبيا من انبياء الله عز وجل انه كافر بذلك و ان كان مقرا بكل ما انزل الله تعالى \*و هذه نقول معتضى قبلليلها و هو الإجماع و لا عبرة بما اشار اليه ابن حزم الظاهرى من الخلاف فى تكفير المستخف به فانه شئ لا يعرف لاحد من العلماء و من استقرأ سير الصحابة تحقق اجماعهم على ذلك فأنه نقل عنهم فى قضايا عندفة منتشر قيستفيض نقلها ولم ينكر داحدو قضايا عندفة منتشر قيستفيض نقلها ولم ينكر داحدو ما حكى عن بعض الفقهاء من انه اذا لم يستحل لا يكفر فا في تغليمة و خطأ عظيم لا يثبت عن احد من العلماء المعتبرين و لا يقوم عليه دليل صعيح فاما الدليل على كفرة فالكتأب و السنة و الاجماع و القياس (تيه الولاتو

ترجمہ: خاتمۃ المجعبد ین امام آقی الدین ابوالحن عی بن عبدالکا فی بکی \_اندتعالیٰ ان بدر تمت فرمائے \_ابنی کتاب الدین المسلول علی من سب الرسول التی الدین المسلول علی من سب الرسول التی الدین المسلول علی من سب الرسول التی المسلول عین فرمایا کہ امت کا مسلمان میں سے اس شخص کے قتل پر اجماع ہے جو آپ ٹائیڈیٹر کی (نعوذ باللہ) عیب جو تی کرمے تائیڈیٹر کو گالی دی اس کی سر التی علیہ علم کا اس پر اجماع ہے کہ جس نے بنی کرمے تائیڈیٹر کو گالی دی اس کی سر التی علم کا اس پر اجماع ہے کہ جس نے بنی کرمے تائیڈیٹر کو گالی دی اس کی سر التی سے۔ بیمذہب امام ما لک بن انس امام الیون امام احمداور امام اسحاق عیاض ہے۔ بیمذہب امام ما لک بن انس امام شافعی عمر اللہ کا ہے۔ قاضی عیاض عیاض مالئی بیٹیڈیٹر نے فرمایا کہ اس کے مثل امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب، مالئی بیٹیڈیٹر نے فرمایا کہ اس کے مثل امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب، امام اور اعی علیم الرحمۃ نے مسلمان کے بادے امام آوری اور ایل کو فہ اور امام اور اعی علیم الرحمۃ نے مسلمان کے بادے امام آوری اور ایل کو فہ اور امام اور اعی علیم الرحمۃ نے مسلمان کے بادے

شخ ابن تميد نقل كرتے إلى:

وقال عميد بن سعنون :اجمع العلماء على ان شاتم النبي المنتقص له كأفرو الوعيد جار عليه بعداب الله له و حكمه عند الأمة القتل و من شك في كفرة و عدايه كفر (المارم أمول: ٤٠)

ر جمہ: امام محر بن محتون مینید نے فرمایا: تمام علماء کااس پر اجماع ہے کہ شاتم رسول کا این کا اس کے لئے رسول کا این کا حکم قبل ہے اند تعالیٰ کے مذاب کی وعید ہے۔ تمام امت کے نزد یک اس کا حکم قبل ہے اور جس نے اس کے نفراور عذاب میں شک میاوہ کا فر ہوگیا۔

امام ابو بكررازي منية قرماتے مين:

و قال وهب بن منبه :قرأت احدى و سبعين كتابا فوجدت فى كله لو جمع عقول جميع الخلائق من الأولين و الاخرين و يوضع عند عقل النبى الله كأن عقولهم عند عقله مثل رملة عندر مال القيامة لأن الله تعالى جعل العقل ألف جزء أعطى من ذلك تسعبائة و تسعين لبحيد في و أعطى و احدا لين يشاء من عبادي فال عقل الكافر مع عقل محمد الله سواء فهو مبتدع منافق و فلاسف و زيادق و ملعون و مختلول والله اعلم

(هرح برمالامالي: ص: Al)

ترجمہ: وہب بن منبہ فرماتے ہیں کہ میں نے اکہتر کتا ہوں کامطانعہ کیا تو میں نے ہر ایک میں یہ پایا کہ اگر جمیع مخلوق میں سے سب اگلوں اور پچھلوں کی عقلوں کو جمع کیا جائے اور اسے نبی کریم ٹائٹائیز کی مبارک عقل و ذیافت کے سامنے

پیش کیا جائے ، تو ان تمام کی عقلیں بارگاہ رمالت یں ایسی ہی ہیں جیسے قیامت کی دیت کے مامنے ایک دیت کا ذرہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے عقل کے ایک ہزار حصد فرمائے اور اس میں سے نوسوناو سے محدر مول اللہ کاللہ آتا کی عطافر مادیا ہیں عطافر مادیئے جبکہ ایک حصد اپنی مخلوق میں سے جسے جا اعظافر مادیا ہیں جس کی نے بہر کہا کہ کافر کی عقل اور (نعوذ باللہ) محدر مول اللہ کاللہ آئے کی عقل جس کی نے بہر کا فرکت ہے ، من فق ہے ، ندیل ہے ، منعون ہے اور اللہ تعدن ہے اور اللہ تعدن ہے اور اللہ تقدیل کی نصرت سے محروم ہے۔
تعدن کی نصرت سے محروم ہے۔

و يكفر من أراد بغض النبي صلى الله عليه واله وسلم بقلبه (الرالراق: ٥ ص: ١٩٥)

تر جمہ: اور جس نے بی کریم التی اسے (نعوذ بالند) بغض رکھنے کادل میں اراد ہ کیا دہ کافر ہوجائے گا۔

فاوی ہندیہ میں ہے:

عن جعفر فيمن يقول امنت بجميع أنبيائه و لاأعلم ان آدم نبى امر لا يكفر كذا في العتابية سثل عمن ينسب الى الانبياء الفواحش كعزمهم على الزنى و نحوة الذى يقوله الحشوية في يوسف غليه السلام قال يكفر لانه شتم لهم و استخفاف بهم (التاوي الحديد: جني: السرير)

ر جمہ: حضرت جعفر سے منقول ہے کہ جمل نے کہا میں تمام انبیاء کرام بینا ہرایمان الدیا اور میں یہ نہیں وہ کافر الدیا اور میں یہ نہیں وہ کافر الدیا اور میں یہ نہیں وہ کافر ہوجا کیا جو ہوا سے گاراک طرح عتابیہ میں ہے کہ اس شخص کے بارے میں پوچھا کیا جو مرات انبیاء کرام بینا ہی طرف فحش با تول کومنوب کرتے ہیں جیسے (نعوذ مرات انبیاء کرام بینا ہی طرف فحش با تول کومنوب کرتے ہیں جیسے (نعوذ

فهوساب لهوالحكم فيهحكم لساب يقتل

(النف ج. ۲.۲/ مر ۱۲۱۲)

علماءعظام کے ان تمام تر اقوال سے یہ بات ثابت ہوئی کہ شان رسالت میں گمتا فی کرنے والا اور تقیص وسب شم کرنے والا منعون اور خارج از اسلام ہے۔ اس امر پر امت کا اجماع ہے۔ ایمان کا محور نبی کریم کا تیزائل کی ذات گرای ہے لہٰذا اگر کوئی آپ علیہ الصلاۃ و السلام کی شان میں گنا فی کا مرتکب ہوتو اگر چہ وہ تمام ایمانیات و اعتقادیات کا مقر اور تمام احکام پر عامل ہی محول مذہود و مرتد و کا فر ہے ، اسے قبل محیا جائے گا۔

# التاخ رسول (الليلة) كأنمل اورا حاديث شريفه

امام بخاري منظروايت فرماتے يل:

حدثنا ابو النعبان محمد بن الفضل قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة قال الى على بزنادقة فأحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انالم احرقهم لنهى رسول الله على لا تعذبوا بعداب الله و لقتلتهم لقول

بالله ) ان کارنا کاارادہ کرنادغیرہ جوحثویہ حضرت نوسٹ علیاتیا کے بارے میں کہتے ہیں، آپ نے فرمایا: وہ کافر ہوجائے گا کیونکہ بیان کے لئے سب دشتم اورائخفاف ہے۔

و من قال : لا أحرى أن النبي صلى الله عليه و اله وسلم كأن انسيا او جنيا يكفر كذا في الفصول العبادية

(القتاوي المعدية: ج ص: ٣٤٣)

تر جمہ: اور جس نے کہا کہ میں یہ بیس جانتا کہ رمول اللہ کا پیاڑ (نعوذ باللہ) انسان تھے یا جن و و کافر ہوجائے گاای طرح فسول عمادیہ میں ہے۔ فناوی تا تار خانیہ میں ہے:

ومن قال كل معصية كفر و قال مع ذلك: أن الانبياء عصوافهو كأفر لأنه شأتم (الأناءنانية: نَاالَ الانبياء)

تر جمہ: اور جس نے کہا کہ ہرگناہ کرنا کفر ہے اور پھر اس کے ساتھ کہا کہ (تعوذ باللہ) بے شک انبیاء نے گناہ کیا تو وہ کافر ہو گیا کیونکہ وہ ثاتم ہے۔ حضرت امام ولوالجی محتصد قرماتے ہیں:

رجلعاب على النبي ﷺ من شي يكفر لأنه استخفاف به (التادي الوالجية: ج:۵/س ٢١٩:٥)

ترجمہ: محسی آدمی نے اگر نبی کر میم تائیل اللہ اللہ اللہ اکوئی بھی عیب لگایا تو وہ کافر موجائے گا۔

حضرت قاضى عياض مالكي ميشية فرماتے ہيں:

اعلم وفقنا الله و اياك ان جميع من سب النبي المحاوماته أو الحق به نقصا في نفسه أو نسبه أو دينه أو خصلة من خصاله أو عرض به أو شبهه بشي على طريق السب له أو الازراء عليه أو التصغير لشأنه أو الغض منه و العيب له ا

اس مدیث وامام ابوداؤد نے بھی اپنی سند کے ماتونقل فرمایا ہے۔ ( ابودا وَ د: كتاب الحدود : باب الحكم فيمن ارتد )

ال كے علاوہ آپ نے ال روايت كو حضرت عائشہ صديقة فرافغيًّا سے بھى روايت كياہے۔ اس مدیث و امام نمانی نے بھی اپنی ارناد کے ماقونقل فرمایا ہے۔ (منن النمائي: تتاب الحاربة: ذكرما يحل بددم المملم/ ألحكم في المرتد)

ال کے علاوہ آپ نے اس روایت کو حضرت عائشہ صدیقہ رفائینا ،حضرت عبداللہ بن مسعود خلینیٔ اورحضرت عثمان عنی دلفتهٔ اسے بھی روایت ممیا ہے نیز یہ کہ باب انحکم فی المرتد یں حضرت عثمان عنی بڑائنڈ کی روایت کوحضرت ابن عمر بڑافنڈ سے بھی نقل کیا ہے۔

ال مدیث وامام رمزی نے بھی اپنی امناد سے تقل فرمایا ہے۔

( جامع الترمذي: ايواب الفتن: باب ما جام في لا يحل وم امرأ معم إلا باحدي اللاث)

ال كے علاده آپ فے ال روایت كو حضرت عائشه صدیقتہ وظامینیا ،حضرت عبدالله بن

مسعود بالنفية اورصرت ابن عباس والنفية سي مردى مون مون كاذ كركياب

ال مديث توامام ان ماجهة بحى ابنى الناد سيقل فرماياب\_

(ائن ماجدة إلواب العدود تباب لا يحل دم المرأالا في الاش)

اس کے علاوہ آپ نے اس روایت کو حضرت عثمان طافعیٰ اور حضرت عبد افلہ بن

ممعود فالفيناس بهي روايت كياب

اس مديث كوامام يهتى نے بھى منن كبرى اپنى اسناد سے نقل فرمايا ہے ( كمّاب المرتد: باب قبل من ارتد عن الاملام)

ال مديث كوامام وارهني نے بھى اپنى اسناد سے نقل فرمايا ہے۔

(كمَّاب الحدود والديات: ج:٣/ص: ١٨)

ال مديث كو حضرت عائشه حضرت عثمان ،حضرت عبد الله بن متعود ،حضرت إبن

رسول الله ﷺ: من بدل دينه فأ قتلوه

(منتي ابخارى: كآب استنابة المعاعد بن والمرتدين وقالهم زباب بحكم امرتدو المرتدة ) (قدمبن تحريج) رِّ جمه: حضرت عمر مدروایت کرتے میں کہ حضرت علی بڑائٹٹا کے پاس" زناد قہ" کو لایا مي تو آپ نے ان كو جلا ديا۔ يہ خرحضرت ابن عباس طالتين كو اللہ كا آپ نے فرمایا: اگر حضرت علی برانٹوزی بگدیس ہوتا تو میں ان کو نبی کریم کائٹا این كے منع قرمائے كى وجدے مدجلاتا آپ ٹائٹاتا ئے قرمایا:"اللہ كے عذاب سے تکلیف مد دو اور ال کو ضرور قبل کر دیتا نبی تاثیر آئے قبل مبارک کی وجہ ے،آپ کانٹیاڈ نے فرمایا: جم کسی نے اپنادین تبدیل کیا تواس کوتل کردو۔ 🗘 امام ملم روایت فرماتے ین:

حدثنا ابو بكربن ابى شيبة حدثنا حفص بن غياث و ابو معاوية و وكيع عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال :قال رسول الله ﷺ : لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا أله الا ألله و أني رسول الله الاباحلى ثلاث الثيب الزاني و النفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة (منه: قرالديث: ٣٢٩٢) ترجمہ: محی مسلمان کا خون حلال نہیں ہے جواس بات کی گوای دیتا ہوکہ کو کی معبود

نہیں ہے موائے اللہ کے اور میں اللہ کار مول ہول مواتے تین کے،

- ادى شده زانى
- 💠 مان كے بدلے جان
- 💠 ایسے دین کورک کرنے والا جماعت سے علیحد کی اختیار کرنے والا ۔ اس کے علاوہ آپ نے اس روایت کو حضرت ما تشدمدیقہ ذاتیجا سے بھی روایت کیاہے۔

عباس، حضرت ابن عمر رضوان النه علیم الجمعین نے روایت کیا ہے جس سے یہ معلوم ہوا کہ یہ تمام کبار مجتربہ محالہ کرام رضوان النه علیم الجمعین اور ان سے روایت کرنے والے تمام تابعین و اتباع تابعین مرتد کے قبل کئے جانے کے قائل تھے۔اگر اس حدیث شریف کے تمام طرق میں تامل کیا جاتے و معلوم ہوتا ہے کہ بیحدیث محدثین کی اصطلاح کے مطابق "حدیث مشہود "مدیث

### 🗘 امام بخاری روایت فرماتے ہیں:

کے ،اوراس کا حماب اللہ پر ہے۔حضرت الوبکر جھنٹونٹ نے قرمایا:اللہ کی قسم میں اس سے ضرور بالضرور قبال کروں گا جس نے نماز اور زکو ہیں تفریل کی ، کیول کد زکو ۃ اللہ کا حق ہے ،اللہ کی قسم میں ان سے ضرور قبال کروں گا اگر انہوں نے جھے (زکو ۃ کا) ایک بکری کا بچہ دسینے سے بھی ا تکار کیا جس کو و ، رمول اللہ کا تھے ہے کی ضرمت میں پیش کیا کرتے تھے۔

اس روایت کو امام ملم نے بھی نقل فرمایا ہے (ملم: رقم الحدیث: ۳۲) اس کے علاوہ کئی ایک کتب مدیث میں یروا قعہ درج ہے۔

اس مدیث شریف سے صاف واضح ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق طالبیڈ مرتد کی سزا کو عام محصتے تھے اس لئے انہول نے مرتدین سے قبال کیا جس میں آپ جل فیڈیا کے زیر نگر انی کثیر تعداد میں حضرات صحابہ کرام رضوان النہ تعالیٰ علیم الجمعین نے حصد لیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام صحابہ کرام رضوان النہ علیم الجمعین کامر تذکونی کرنے پراجماع ہے۔

مذکورہ بالانتیوں احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مرتد کی سراقتل ہے گرتاخ رمول کا این جیما کہ ہم سابقداوراق میں بیان کر سکے بیل کہ مرتدو کا فراور اپنے دین کو تبدیل کرنے والا ہے لہذااس کی سرا بھی قتل ہے۔

### 💠 صرت امام ملم فرماتے ہیں:

قال رسول الله عليه و اله وسلم) فقال هيدين الله و رسوله (صلى الله عليه و اله وسلم) فقال هيدين مسلمة يأرسول الله عليه و اله وسلم) فقال عيد قال: ائنن لى فلاً قل قال:قل فاتاه فقال له: و ذكر ما بينها و قال: ان هذا الرجل قد أراد صدقة و قد عنا تا فليا سمعه قال: و ايضا و الله لتهلّنّه قال: انا قد ا تبعناه الان و نكرة ان ندعه حتى ننظر الى اى شئ يصير امرة قال: و یاس گئے اور اس ہے باتیں کیں اور اپنااور حضور کاٹیاتی کافرضی معاملہ بیان کیا اور كها كدية تخص بم سے (نعوذ باللہ) صدقات لينا ب اور بم كواس نے مصيبت مين ڈال رکھا ہے،جب كعب نے يدمنا تو كہا: خدا كي قسم الجھي تو تم كو ادرمصیبت پڑے گی۔حضرت محد بن معلمہ نے کہا ہم اس کی اتباع کر کیے یں ۔اب میں اس کو چھوڑ نابر امعنوم ہوتا ہے تاوقلیکہ ہم بیدندد یکھ لیس کہ اس كامآل كاركيا بوتاب، حضرت تحدين ملمدني كبايس يه جابتا بول كرتم مجمع مچھ قرض دو کعب نے کہاتم میرے پاس کیار ہن رکھو گے؟ حضرت محد بن مىلمدنے فرمایا جوتم چاہو كعب بن اشرف نے كہاتم اپنى مورتيں ميرے یاس رہن رکھ دو،حضرت محمد بن مسلمہ جانشنا نے کہا تم عرب کے حیس آرین تخص ہو ہم تمہارے پاس اپنی عورتیں کیے گردی رکھ سکتے ہیں! کعب بن اشرف نے کہا بھراسینے بیجے گردی رکھ دو ،حضرت محمد بن مسلمہ بنائنڈ نے فرمایا کہ پھر ممارے بچول کو یہ گال دی جائے کہ یہ دووی فجور کے عوض گروی رکھا گیا تھا۔البتہ ہم اسینے ہتھیار تہارے یاس گروی رکھ دیں مے کعب نے کہاا چھا،حضرت محمد بن ملمدنے بیافین کعب سے وعدہ کیا کہ مارث البقيس بن جبراورعباد بن بشر (منافيم) كوتمهارے ياس لے كرآؤل گار مو پہلوگ اس کے یاس گئے اور رات کو اسے بلدیا ،کعب ان کی طرف مانے لگا ال کی بوی نے کہا مجھے ایسی آواز آری ہے جیسے خون کی آواز ہو بكعب نے كہا محمد بن مسلمہ اس كارضاعي بين في اور ابونا ئلہ ہے اور معز ز آدي كو اگر رات کے وقت نیزہ مارنے کے لئے بھی بلایا جاتے تو چلا جاتا ہے، صفرت محمد بن معلمہ والتنظ نے اسے ماتھیوں سے کہد دیا تھا کہ جب كعب آئے كاتو من اپنا إلى اس كے سركى طرف بر حاول كاجب من اس برقابو پاؤل توتم ال وقت اس پرتمله كر دينا، جب كعب ينج از اتو و ه سركو

قد اردت أن تسلفني سلفاً قال : فما ترهنني وقال: ما تريدا قال: ترهنني نسائكم اقال:أنت أجمل العرب أنرهنك نسائنا ،قال له: ترهنوا في اولاد كم ،قال: يسب ابن احداداً فيقال :رهن في وسقين من تمر و لكن ترهنك اللامة يعنى السلاح ،قال: فنعم وواعدة أن يأتيه بالحارث و أبي عبس بن جير و عبّاد بن بشر قال : فجاء وافدعوة ليلا فنزل اليهم قال سفيان قال غير عمر و قالت له امراته: أسمع صوتا كأنه صوت دم. قال: انما هذا محمدين مسلمة ورضيعه وابو نأثلة ان الكريم لو دعى الى طعنة ليلا لأجاب ،قال محمد : إنى إذا جاء فسوف امن يدى الى راسه فأذا استهكنت منه فدونكم قال: فلما نزل نزل و هو متوشع فقالوا :نجر، منك ريح الطيب قال :نعم تحتى فلانةهى أعطر نساء العرب قال: فتأذن لى ان أشممنه قال: نعم فشم فتناول فشم ثم قال: أتأذن لي ان اعود قال فاستمكن من رأسه ثم قال دونكم قال: فقتلو كالإملم: تتاب إلجاد: بالقل كعب بن الاشرف كافوت اليمود) حضرت جابر وظافیؤ سے مروی ہے رمول الله کالیکھ نے قر مایا کہ کعب بن اشرف کے لئے کون ہے؟ محبونکداس نے اللہ اوراس کے رسول اللہ ٹائیانی کا ایذا پہنچائی ہے موحضرت محمد بن مسلمہ بڑاتین نے عرض محیا یا رمول اللہ ٹاٹیائیا محیا آپ علیه الصلاة و السلام اس کو پند کریں کے کہ میں اس کو قبل کردول \_ آپ کائیالا نے فرمایا ہال! انہول نے عرض کیا چھر مجھے کچھ تعریف کہنے کی اجازت ویجینے،آپ ڈیٹیٹیزنے فرمایا کہدلینا،پس وہ کعب بن اشرف کے

### حضرت امام الوداود موسلة روایت فرماتے بین:

حدثنا عبادبن موسني الختلي نأ اسمعيل بن جعفر المدني عن اسر اثيل عن عمان الشحام عن عكرمة قال نا اين عباس ان اعمى كأنت له امر ولد تشتم النبي على و تقع فيه فينهاها فلا تنتهي و يزجرها فلا تنزجر قال فلما كأنت ذات ليلة جعلت تقع في النبي الله و تشتمه فأخل المغول فوضعه في بطنها و اتكاً عميها فقتلها فوقع بين رجليها طفل فلطخت ما هناك بألدم فلما اصبح ذكر ذلك للنبي على فهم الناس فقال انشدا لله رجلا فعل ما فعل لى عليه حق الاقام فقام الاعمى يتخطى الناس وهو ، يتزلزل حتى قعدىبين يدى النبى على فقال : يا رسول الله ﷺ انا صاحبها كانت تشتمك و تقع فيك فانها ها فلا تنتهي و ازجرها فلا تنزجر ولى منها ابنان مثل اللؤ لؤتين وكأنت بى رفيقة فلما كأن البارحة جعلت تشتمك و تقع فيك فأخذت المغول فوضعته في بطنها و اتكأت عليها حتى قتلتها فقال النبي على الا اشهدوا ان دمها قد هلا (سنن أني داود: باب الحكم فين سب الني تَنْفِين رقم الحديث: ٣٣٧١)

پادرے جھپاتے ہوئے تھاال لوگول نے مہا آپ سے و خوشبو کی مہک آرہی ب\_اس نے جرا ان میرے بال فلال عورت ہے جوعرب کی سب سے زیادہ معطرعورت ہے،حضرت محمد بن سلمہ طالبنز نے کہا: کیا آپ مجھے پیرخ شبو سونتھنے كى ابازت ديس كعب في كها بال وتكولو بمضرت محد بن ملمد براتين في اس كامر مونكها كيمركها كيا آب مجمحه دوباره سرسونكھنے كى اجازت ديل كے ادر پھر اس كاسرمنبوطى سے پرواليا بھرسائھيول سے كہا: تملد كردواورانهول فياسےل

اس مديث كوامام بخارى مينيد في فتل فرمايا م-

(معنع البخاري: بإلى الله كعب بن الاشرف)

اس واقعہ کو امام پہنتی ہیں ہے۔ اسلامی اسلامی میں بھی نقل فر مایا ہے۔

(المنن العبرى باب بقل كعب بن الاشرف)

اس واقعة كوامام عبدالرزاق ميشية في بحي تقل فرمايا --

ای واقعہ کو امام حاکم مینید نے بھی نقل قرمایا ہے۔ (السعددک: باب ذکرمنا تب محمدین سلمۃ شاتید)

ال واقعة وامام يبقى يُستان في المالي م

(دلاك النبوة: باب ماماء في قل كعب ان الاشرف)

اس واقعه کوامام طحاوی مُتَاللَة نے بھی نقل فرمایا ہے۔
(مسل الا تار: قرالحدیث ۱۷۳)

ال واقعه كوامام الوداؤد مينية تے بھی نقل فرما يا ہے۔ (منن الج داود: قم الحدیث:۳۰۰۰)

ال حدیث مبارکه میں وضاحت کے ساتھ اس کاذ کر ہے کہ کعب بن اشرف میہودی جو نبي كريم تاتينية كي شان اقدس ميس كتاخي كرتا تها،اپنة اشعار واقوال ميس نبي كريم تاتينيه كي عن مغیرة عن الشعبی عن علی ان یهودیة كانت تشته النبی یکی و تقع فیه فخنقها رجل حتی ما تت فابطل رسول الله یکی و تقع فیه فخنقها رجل حتی ما تت فابطل رسول الله یکی دمها (من آن داود: باب المحلی سب اللی دارد نبی کریم تا یکی (نعوذ ترجمه: حضرت کل بی الله یکی اور آپ تا یکی ایک یم دی و در تربی کریم تا یکی تحی تو بالند) سب وشم کرتی تحی اور آپ تا یکی در است مار دیا . نی کریم تا یکی نے اس کا گل گھونٹ کر است مار دیا . نی کریم تا یکی نے اس کا خون باطل (یعنی میان ) قرار دیا ۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کافر شال رسالت میں گتا خی کامر تکب ہوتو اس کو تل کرنا جائز ہے۔

آپ فرماتے ہیں:

حداثنا موسی بن اسماعیل نا حماد عن یونس عن حمید بن ملال عن النبی اسماعیل نا حماد ون بن عبد الله و نصیر بن الفرج قالا نا ابو اسامة عن یزید بن زریع عن یونس بن عبید عن حمید ابن هلال عن عبد الله بن مطرف عن ابی برزة قال: کنت عند ابی بکر فتغیظ علی رجل فاشتد علیه فقلت: تاذن لی یا خلیفة رسول الله الله اضرب عنقه قال: ما الذی قلت انفا عقلت : ائذن لی اضرب عنقه قال: اکنت فاعلا لو امر تك قلت : نعم قال : لا و الله ما کانت لبشر بعد محمد علیه الصلاة و السلام

(منن آبی داؤد: باب الحکم فیمن سب النی تنظیر الحدیث: ۳۳۹۳) تر جمه: حضرت ابو برزه و النین فرماتے بیل که بیل حضرت ابو برکر صدیلی والنوزی کی ضدمت میں حاضر تھا کہ ایک شخص پر آب والنیز غضبنا ک ہوتے تو اس نے ترجمه: حضرت ابن عب س والتفخه سعمروى بكدايك نابيناسحاني والتفيدي ايك ام وسَقَى ـوه بْي كريم تَا ﷺ كو ( نعوذ بالله ) گالي ديتي هي او بفيب كرتي تھي ـوه صحابی اسے منع کرتے تھے لیکن وہ رکتی نہیں تھی۔وہ اسے ڈانٹتے تھے لیکن وہ ڈرتی نہیں تھی ۔ایک دفعہ ات کووہ آپ ٹائیا کی (نعوذ بابنہ) ملیت کرنے لگی اور گالیال دسینے گی تواس محانی بڑائٹیز نے مجاوڑ الیااوراس کے بیٹ بر رکھ دیا واس پر ٹیک نگایا اور اسے قتل کر دیا ۔ان کی دونول ٹانگوں کے درميان ايك بچه گرااورده عورت خون ش لت بت ہوگئي بيب مجمع ہوئي تو اس كاذكر ني كريم تلفظ ع كيا محيا يوك جمع مو يحف آب تلفظ نے فرمايا: جن شخص نے بھی يه کام کيا ہے بيس اسے اللہ تعالیٰ کی قسم ديتا ہول ميرا ال يرح ب كدو و كفراج وبات \_وه نابينا صحافي بلين كمرم بو كن اور لوگول کو پچلا نگتے ہوئے آگے آئے روورز رہے تھے بیاں تک آپ ٹائیاج کے سامنے بیٹھ گئے اور عرض کی یارمول اللہ کا تیجھ میں اس کا آقا ہول ۔ یہ آپ ٹائٹائے کو (نعوذ باننہ) گالی دیتی تھی اور غیبت کیا کرتی تھی میں اے روکٹا تھااور ڈانٹآ تھالیکن پیندرکتی تھی اور ندی ڈرتی تھی میرےاس ہے دو ي الله جوموتى كى طرح يل يد مجمع بهت مجوب هي - گزشة رات اس نے (نعوذ باللہ) آپ علیہ الصلہ ہ واسلام کی غیبت کی اور گالیاں وینا شروع كيا\_يس نے بھاوڑ اليا اور اس كے پيك ير دكھ كوٹيك لگايا بيال تك كه السے قبل كر ديا يہ بنى كريم تأتيا ہے فرمايا: خبر دارمواہ بن جاؤاس كاخون باعل ہے۔

آپروایت فرماتے یں:

حداثنا عثمان بن ابي شيبة وعبد الله بن الجراح عن جرير

امیر چاہے تومعاملات کے پیش نظراہے بھی قبل کرنے کا حکم سناسکتا ہے۔اس کے علاوہ بھی کئی ایک امادیث بیل جن توجم نے بخوف اطناب ترک کردیا ہے۔

كتاخ رسول ( الشيط) كاقل اوراجها ع امت:

مرتدوكتاخ رمول التيرة ك عجل ازتوبقل كتي عاف يرتمام امت كالجماع ب حضرت علامه شامی مجدالله فرمات بن :

والحاصل أنه لاشك ولاشبهة في كفر شاتم النبي ﷺ و في استباحة قتله وهو المنقول عن الأثمة الأربعة

(روائخار: ج٠٢ ش:٨٤٧)

ر جمه: اورخلاصه يه ہے كه شائم رمول كاليا الله كالد م اور الله كالدم وف من كونى شك وشبالين باوريني إئمهار بعد سيمنقول بــــ امام جعال منظم فرماتے میں:

لأن المرتدلا محالة مستحق لنقتل بالاتفاق

( كام القرآل: ج: ٣ أش: ٥٥)

رجمه: يعنى مرتدلا محالق كالمتحق جوتا إداس برسكاا تفاق ب\_

امام این مندر فرماتے ہیں:

وأجمعوا على ان من سب النبي ﷺ أن له القتل

(الاجماع: ص:۲۷)

ر جمد: تمام علما مكاس براجماع بي كرس نے بني كريم كالله كو ( نعوذ بالله ) كالى دی اس کی سزاقل ہے۔

حضرت قاضى عيض مالكي برالله فرمات إن:

و في كتأب محمد أخبرنا أصحاب مالك أنه قال من سب النبي الله أو غيرة من النبيين من مسلم أو كافر قتل ولم آپ بڑاتی پر پری کی سیل نے عرض کی کدا ہے الند کے رمول کا ایکا کے خلیفہ آپ جھے اجازت دیل کہ میں اس کی گردن ماردوں \_آپ فرماتے بیل کہ میری بات کن کرآپ بالتوا کا غصد خم ہو گیا۔آپ کھڑے ہوئے اور ایک ملہ تشریف لے گئے اور مجمع بلوا کر ہو چھائم نے ابھی کیا کہا تھا؟ میں نے عرض كى كديش في يركها تف كدآب مجهد اجازت ديل يس اس كى كردن کاٹ دوں ۔آپ ڈائٹنڈ نے پوچھا: اگریس بھے حکم دے دیتا تو توایسا کردیتا ؟ من في عرض كى: جى بال آب بالنزاف في مرمايا: نبيس! الندكي قسم محدر مول الله التلاقيظ ك بعدى انسان كى خاطرايها كرناما وتميل.

♦ حضرت امام طبرانی میشد روایت فرماتے یں:

حدثنا عبيد الله بن محمدالعمرى القاضى عدينة طبرية سنة سبع و سبعين و مائتين،حدثنا اسماعيل بن ابي اويس، حداثناً موسى بن جعفر بن عمماعن أبيه عن جدالا على بن الحسين،عن الحسين بن على عن على رضى الله تعالى عنهم قال : قال رسول الله ﷺ : من سب الانبياء قتل و من سب اصحابي جل (العجم اسغير قم: الديث: ٢١٠)

ترجمه: حضرت على والتنيئة سے مروى بى كەرسول الله تائيل شنے فرمايا: جس نے كسى بى كو ( تعود بالله ) كالى دى الصفل كياجات ادرجس في مير عصار جواليم كو (نعوذ بالله) گالی دی اس کوکوڑے مارے جائیں۔

مذكوره بالاتمام احاديث ال بات بردلالت كرتى بين كه جوملمان نبي كريم والتيزيم كي شان شرکتا خی کرے اس کی سراقتل ہے۔وہ بالہ تفاق مرتداور کا فرہے۔اس کے علاوہ اگر کوئی ذمی ما کافرشان رمالت میں ہے ادبی وگتا ٹی کرے تواس کوٹس کرنا بھی جائز ہے اور اگر

قدانعقدالإجماع علىقتل المرتد

(الجوزع شرح المحدزب: ج: ١٩٠ /ص: ٢٢٨)

رَجِمه: مرتد كِقْلْ براجماع منعقد موچكا ہے۔

امام موفى الدين ابن قدامه ومنطية فرماتے بين:

و أجمع اهل العلم على وجو ب قتل المرتد، و روى ذلك عن أبى بكر و عمر و عثمان و على ومعاذ و أبى موسى و ابن عباس و خالد و غيرهم ولم ينكر ذلك فكان اجماعاً.

(لنفخ ج: ١٠١٠)

تر جمہ: اہل علم کا مرقد کے وجوب قبل پر اجماع ہے، اور پر حضرت ابو بکر مضرت ابن عمر مضرت ابن عمر مضرت معاذ ، حضرت ابن عمر مضرت عثمان ، حضرت علی مضرت معاذ ، حضرت ابن عباس اور حضرت خالد دخوان الله علیم ماجمعین کے علاوہ دیگر صحابہ کرام سے بھی مروی ہے۔ اس کا انکارٹیس مجیا محیا ہیں یہ اجماع ہے۔

امام موفى الدين مينية فرمات بين:

ومن قذف أمر النبى صلى الله عليه واله وسلم قتل مسلماكان اوكافرا يعنى حدة القتل ولا تقبل توبته نص عليه احمد وحكى ابوطالب رواية اخرى أن توبته تقبل و به قال ابو حنيفة و الشافى مسلما كأن او كافرالان هذا منه ردة و المرتد يستتاب و تصح توبته و الحكم فى قذف المه لأن قذف المه انما قذف النبى على كالحكم فى قذف المه لأن قذف المه انما أوجب القتل لكون قذف اللنبى على و قدما فى نسبه

(المننی: ۲۰۱مس: ۲۲۳) تر جمه: اورجس نے بنی کرمیم ٹائیڈالم کی والدہ ماجدہ پر (نعوذ بالند) تہمت لگا ٹی اے يستتب (الثنا: ٢١٠/١/١٢١٠)

ر ہمہ: حضرت امام مالک رفائق نے فرمایا: جس مسلمان یا کافر نے بنی کرمیم التی الله اللہ مسلمان یا کافر نے بنی کرمیم التی اللہ کا کیا ہے۔ کو یا آپ التی اللہ کیا ہے۔ کا وہ کمی ہمی ہمی ہمی کی جائے گئا۔ جائے گااور اس سے قربطلب ہمیں کی جائے گئا۔

آگ آپ قرماتے یں:

و كذلك اقول حكم من غصه او عيرة برعاية الغنم أو السهو او النسيان أو السحر أو ما اصابه من جرح أو هزيمة لبعض جيوشه أو اذى من علوة أو شلة من زمنه أو بالميل الى نسائه فحكم هذا كله لبن قصد به نقصه القتل (النا: ٢:١٠).

تر جمہ: میں یہ کہتا ہول کہ اس طرح جس کسی نے بنی کر یم کا ایکی انعوذ باللہ) حقیر جانایا آپ تا ایکی اس فراند) بکریاں چرانے یا سہویانیان یا جادو میں بتلا ہونے یا تی تا آپ ٹائیا ایکی کے بعض شکروں کو شکست کا سامنے کرنے یا آپ ٹائیا ایکی کے بعض شکروں کو شکست کا سامنے کرنے یا ڈمن کی طرف سے تکلیف بہنچنے یا ایسے زمانہ کی تحق کی وجہ سے یا عورتوں کی یا بینے زمانہ کی تحق کی وجہ سے یا عورتوں کی طرف مائل ہونے کی وجہ سے عارد لائی تواس کا حتم وی ہوگا جو آپ ٹائیا آئی کی عیب جو ٹی کرنے والے کا ہے یعنی اسے قس کیا جائے گا۔

عیب جو ٹی کرنے والے کا ہے یعنی اسے قس کیا جائے گا۔

شیخ این تیمیہ تقل کرتے ہیں:

و قال الخطابي :لا اعلم احدا من المسلمين اختلف في وجوب قتله (الدارم المركزل: ص ٩٠٠)

ر جمہ: امام خطائی سینی نے فرمایا: یس ملمانوں میں سے می ایسے تھیں وہیں جانتا جس نے شاتم رمول کا شیار کے قبل کے واجب ہونے میں اختلاف میں مواجو آمام نووی سینی فرماتے ہیں: فَقَاتِرُوۡا أَيِهَّةُ الۡكُفُورِ ﴿ اِنَّهُمۡ لَاۤ اَيۡمَانَ لَهُمۡ لَعَنَّهُمۡ يَنْتَهُوۡنَ ۞ (الرّبة ١٢:٩)

ترجمہ: اگروہ اپنے عہد کے بعد اپنی قیمی توڑ دیں اور تمہارے دین میں طعنہ زنی کریں تو تم (ان) کفر کے سرغنوں سے جنگ کرد بے شک ان کی قسموں کا کوئی اعتبار نہیں تا کہ وہ (اپنی فتنہ پروری سے) باز آجا تیں۔ امام محمود آلوی بغدادی فرماتے ہیں:

ومن ذلك الطعن بالقرآن وذكر النبي الله وحاشاة بسوء فيقتل الذهى به عدى جمع مستدلين بالاية سواء شرط انتقاض العهد به امر لا و عمن قال بقتله اذا اظهر الشتم و العاذ بالله مالك و الشافعي و هو قول الليث و

\* افتى به ابن الههام (روح العانى: ج: ١٠ / ال : ٨٩)

تر جمہ: اوراس میں سے قر آن اور نبی کریم ٹائٹائیا کے ذکر میں طعندز نی کرنا ہے اور
آپ ٹائٹائیا کو برائی کے ساتھ کم مجھنا ہے ۔ تو تمام کے نز دیک ذمی کواس وجہ
سے قبل کیا جائے گاوہ اس آیت سے استدلال کرتے ہیں چاہے اس کے ساتھ
عبد کے ٹوشنے کی شرط ہویا یہ ہوجب وہ نعوذ بانندگائی دسینے کا ظہار کرے تو
اس کو قبل کرنے کا قبل مالک اور شافعی کا ہے اور سی قبل لیث کا ہے اور اس کے بات کا ہے اور اس کے بات کا ہے اور اس کے بات ہمام نے فتوئ کا دیا ہے۔

حضرت ملاجيون صديقي فرماتے بين:

وعند الشافعي و مالك و احمد بن حنبل سب النبي على النبي الشا ناقض للعهد فيقتل الذمي ان سب عليه السلام و ظاهر عبارة القرآن يقتضي هذا الحكم لانه قال و طعنوا في دينكم فقاتلوا و لا شك ان ليس طعن في الدين اكبر

قتل کیاجائے گا چاہے وہ مسمان ہویا کافریعنی اس کی مقتل ہے اوراس کی
قور قبول ہمیں کی جائے گئے۔اس کو امام احمد نے بیان کیا ہے۔ابوطالب
نے ایک ووسری روایت بھی بیان کی ہے کہ اس کی قور قبول کی جائے
گئے۔ ہیں مؤقف ابوطنیفہ اور ثافتی کا ہے چاہے وہ مسلمان ہویا کافر، کیونکہ یہ
ارتداد ہے اور مرتد کی تو ہمی ہے، اور بنی کریم ٹائیڈیٹر پر (نعوذ بائد) ہمت
دگانے کا حکم وہی ہے جوآپ ٹائیڈیٹر کی والدہ ماجدہ پر ہمت لگانے کا ہے کیونکہ
آپ ٹائیڈیٹر کی والدہ ماجدہ پر ہمت لگانا قبل کو واجب کرتا ہے اس لئے کہ اس

ان تمام اقرال علماء طیہم الرحمۃ سے بیرثابت ہوتا ہے کہ تمام علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ گتاخ رمول ( ٹائیڈیٹر) کافر ہے اور اس کی سراقتل ہے علماء کا بید اجماع قبل ازتوب اسے قبل کرنے پر ہے کیونکہ بعداز توبہ فتباء کا قبل کرنے میں اختلاف ہے جس کا بیال ال شاء اللہ آگے آھے گا۔

ذ مي كالحكم:

ذر کا نغوی معنی امان بضمان اور کفائت کے یں ۔ ذمی سے مرادوہ کافر شخص ہے جو جزید ادا کرتا ہواور سنمان اس کے بدلے اسے امان دیں ادر اس کی جان اور مال کے ضامن بن جائیں یعنی جزید کے بدلے مسلمانول کے امیر یااس کے نائب کا کفار کو اپنے ضامن بن جائیں یعنی جزید کے بدلے مسلمانول کے امیر یااس کے نائب کا کفار کو اپنے ملک بیس امان دینا، ان کی حفاظت کرنا اور ان کی طرف سے مدافعت کرنا ذمہ ہے ۔ عقد ذمہ صنور نبی کریم کا پہلے ہے دور مبارک کے مشرکین عرب اور کی بھی دور کے مرتدین سے بسی ہوسکتا ای طرح عقد ذمہ دائمی ہونا چا جینے۔

الله تعالى فرما تا ہے:

وَإِنْ نَّكَثُوا أَيْمَا تَهُمْ مِّنَّ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِيُنِكُمْ

فلو اعلى بشتهه أو اعتاد قتل ولو امرأة وبه يفتى اليومر (روالتاريخ: ٢/١٠٠٠)

ر جمہ: پس اگراس نے بنی کر پیم ٹائیڈیٹر کو (نعوذ بالند) اعلانیہ گالی دی یا اس عمل فیٹی کادہ عادی ہوگیا تو اسے قتل کیا جائے گا اگر چدوہ عورت ہوا در آج ای پرفتویٰ دیاجا تاہے۔

آگآپ فرماتين:

ورايت في كتاب الصارم المسلول لشيخ الاسلام ابن تيميه الحنبلي ما نصه:

وأما ابوحنيفة واصابه فقالوا الاينتقض العها بالسب و لا يقتل الذهي بذلك الكن يعزر على اظهار ذلك كما يعزر على اظهار المنكرات التي ليس لهم فعلها من اظهار أصواتهم بكتأبهم ونحو ذلك وحكأة الطحاوي عن الثورى، ومن أصولهم بيعني الحنفية ان ما لا قتل فيه عندهم مثل القتل بألمثقل والجماع في غير القبل اذا تكررفللامام أن يقتل فأعله ،و كذلك له أن يزيد على الحد المقدر اذا راى المصلحة في ذلك و يحملون ما جاء عن النبي ﷺ و اصابه من القتل في مثل هذه الجرائم على أنه راى المصلحة في ذلك ويسبونه القتل سياسة .و كأن حاصله ان له ان يعزر بالقتل في الجراثم التي تعظمت بالتكرار و شرع القتل في جنسها و لهذا أفتى أكثرهم بقتل من أكثر سب النبي ﷺ من أهل الذمة وان اسلم بعد أخذه وقالوا يقتل سياسة وهذا

من سب النبى عليه السلام اذفيه اهانة الشرع و هتك حرمة الاسلام و الحق ان يكون فتوى اهل زماننا على هذا (الترات الاتدية: ٤٠٠/٠): ٥٢٠/)

ترجمہ: اور شافعی اور مالک اور احمد بن منبل کے نزدیک بنی کریم شائی کو گالی دیتا بھی عبد کو تو شائی ہو گالی دیتا بھی عبد کو تو شائی ہو تا ہے۔ پس ذمی کو تل میاجات گا۔ اگر اس نے بنی کریم کا شیارات کا ظاہر بہی تقاضا کرتا ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا کہ وہ تمہارے دین میں طعنہ زنی کرمے تو اس کے ساتھ قبال کرو، اور اس میں کوئی شک آبیس کہ بنی کریم کا تیان کو گائی دینے سے زیادہ بڑا دین اس میں کوئی شعنہ آبیس کہ بنی کریم کا تیان کو گائی دینے سے زیادہ بڑا دین اسلام میں کوئی طعنہ آبیس کی تو نگا سے میں شرع کی تو بین ہے اور حرمت اسلام کی جو ہو۔ اسلام میں کوئی طعنہ آبیس کے کہ جمارے زمانے میں اہل علم کا فتوی اس پر ہو۔ امام ابن جمام فرماتے ہیں:

والذى عندى ان انسبه صلى الله عليه وسلم او نسبة ما لا ينبغى الى الله تعالى ان كان هما لا يعتقدونه كنسبة الولد الى الله تعالى و تقدس عن ذلك اذا اظهرة يقنل به و ينتقض عهدة و ان لم يظهرة و لكن عثر غليه و هو يكتبه فلا (تُ القريم عليه و ان لم يظهرة و لكن عثر غليه و هو يكتبه فلا (تُ القريم عليه الرفض دلا يجز الماث يعدد الا كمية لل درالالمام) يكتبه فلا (تُ القريم عليه الرفض دلا يجز الماث يعدد الا كمية الدرالالمالاله تعالى لا يتا يا الله تعالى كي نبت كناوروه الله على المائة تعالى كي المواعقاد له والله تعلى الله تعلى ال

مطالق ہے۔انتی۔

اس کا فائدہ بدہے کہ ہمارے زد یک امام کے لئے اے قبل کرنا جائز ہے جب وہ یمل بھی جاربارد ہرائے اوراس کا اظہار کرے۔

اك تمام بحث سعيم علوم بواكداً كرد في في توين رمالت كاارتكاب مي تواحناف كم في بينة فرمات ين المحتفى بين المحتفى بين المحتفى بين المحتفى بين المحتفى المحتب في ذلك بحير المحتب في ذلك بحير المحتب في ذلك بحير المحتب المحتب بين الاحتب في ذلك بحير المحتب المحتب بين الاحتراك المحتراك ال

ترجمہ: الوسلمان خطابی مینید نے فرمایا: اگر نبی کریم کاٹیڈی کو ( نعوذ باللہ ) گالی دسید والا ذمی ہونما لک نے فرمایا: یہود ونصاری میں سےجسنے بنی کریم کاٹیڈی کو گالی دی تو اسے آل کیا جائے گامگر بیکدو مسلمان ہوجائے، اور اک طرح احمد نے فرمایا اور شافعی نے فرمایا: ذمی کوفل کیا جائے گاجب و م بنی کریم کاٹیڈیٹ کو گالی دے اور اس کا ذمیختم جوجائے گا اور اس پر انہوں نے کویس بی کوی ہے۔

من شك في كفرة وعدابه فقد كفر

بحمداللہ تعالیٰ ہم سابقہ اوراق میں شاتم رمول (سُنَّاتِیْنِ) کے کفر قبل اور تو ہد کی قبولیت وعدم قبولیت کے متعلق بحث کر میکے ہیں۔اب ہم شاتم رمول (سُنَائِیْنِ) سے متعلق علی و کے قبل 'من شاخ فی کفو کا وعدا اب می کفو ''یعنیٰ' جس نے اس کے کفر اور عذاب میں شک کیا وہ کافر ہوگیا'' کے بارے میں بحث کریں گے۔ اُ ستوجه على اصولهم اه فقد أفأد ان يجوز عندنا قتله اذا تكرر منه ذلك و اظهرة (ردالخار:ج:۱۴من:۳۳۵) تر جمه: يس نے السرم المملول يس ديكها ہے جوكد شخ الاسلام ابن تيميدكي كتاب هے جي كابتن يہ ہے:

امام الوصيف اوران كے اصحاب نے يدكها ہے كدؤ مى كا عبد شم رول النظياج ے نہیں اُو مااور ذی کواس و جہ سے قبل نہیں مماجاتے گا البتداس کے اظہار پرتعزیراً اے سزادی جاتے گی جیے اے دیگر برائیوں کے اظہار پرسزادی جاتی ہے جن کا کرناان کے ہے رہتھا۔ان کی تناب کو بلند آواز پڑھنے میں سے امام فحادی نے اوری سے اور ان کے اکارین یعنی احات سے حكايت كيا بكرجن معاموات يل ان كنزد يك قبل أيس ب عيد بوج والی چیز سے قبل کرنایا قبل کے علاوہ دوسری جگہ جماع کرنا،ا گرانہیں باربار کیا جائے توامام وقت کو چاہیے کداسے قبل کر دے۔ای طرح و مصلحت کے بیش نظر مقرده مدسے زیاد و مزامجی دے سکتا ہے۔ نبی کرم کالفیام اور صحاب كرام بن النيزے جوال طرح كے قبل ال قسم كے برائم كى سزا كے طور ير منقول یں حقی عماء انیس ای پر محول کرتے میں کہ بنی کر مے مائی اے مصلحت کے پیش نظرایسافر مایااوروہ ایسے قبل کو سیاسی قبل کہتے ہیں۔اس کا خلاصه په ہے که وه جرائم جو بخرار کی وجہ سے عظیم ہو جائیں تو امام مجرم کو تعزیراً قبل کرسکتا ہے۔ قبل اپنی مبنس کے اعتبار سے مشروع ہے۔ اس لئے اکثر احناف نے اس ذمی کو قبل کرنے کا حکم دیا ہے جو بکٹرت بنی کرم کافیا کا (نعوذ بالله) كاليال ديتا بواكر جدوه بعديس اسلام قبول كرلے احتاف نے یہ ہاے کداسے میا ی طور پر قبل کیا جائے گا اور یدان کے اصواول کے (وتمامه في الدرر)حيث قال نقلاعن البزازية وقال ابن سحنون المالك: أجمع المسلمون أن شاتمه كافر وحكمه القتل ومن شك في عذا به و كفرة كفر اه

(ردالختار:ج:۱/ص:۲۷)

ترجمہ: آپ نے یہ بات فآوی بزازیہ سے نقل کرتے ہوئے فرمائی ہے اور ابن محتون مالکی فرمائے ہے کہ شاخم مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ شاخم بنی ( کائیڈیٹر) کا فرہا اور اس کا حکم قتل ہے۔ جس نے اس کے عذاب اور کفر بیان شک ممیاد و کافر ہوگیا۔

علماء عظام کاید قول شاتم رمول ( سائیلیگر ) سے متعلق ہے جس سے ان کی مرادیہ ہے کہ شاتم رمول ( سائیلیگر ) کا کافر ہو نااور سے غذاب ہو ناقر آن وسنت سے اس قد رقعی طور پر شاہت ہے کہ اگر اس کے کفریس کوئی شک کرے تو وہ بھی کافر ہو جائے گا۔ ہماری معلومات کے مطابق شاتم رمول ( سائیلیگر ) کے بارے میں علمائے اٹمل سنت میں سے سب سے پہلے یہ قول امام این محنون مالکی نے فرمایا تھا جے بعد میں آنے والے مختلف مذاہب کے علماء نے اس ممتلہ کی بحث میں تھل کیا ہے۔ آپ کا دصال ۲۹۵ جمیں ہوا۔

اک طرح کا ایک قول امام سعد الدین نقتاز انی بیتانیا نے معتزلہ کے امام ابوعی جہائی کا بھی نقل فرمایا ہے۔آپ نقل فرماتے ہیں:

وقالت قدماء المعتزلة بكفر القائدين بالصفات القديمة و بخلق الإعمال و كفر المجبرة حتى حكى عن الجبائى انه قال: المجبر كأفر و من شك فى كفرة فهو كافر و من شك فى كفر من شك فى كفرة فهو كأفر و منهم من بلغ الغاية فى الحماقة و الوقاحة (شرح التاسد : ٢١٠، ٢١٥)

ر جمه: قدیم معتزل اس کے كفر كے قائل بيل جو صفات قديم كى بات كرے يا

صرت قافى عياض مالى مُسَيِّة فرمات بن: قال محمد بن سعنون أجمع العلماء أن شاتم النبي على المنتقص له كأفر و الوعيد جار عليه بعداب الله له و حكمه عند الامة القتل ومن شك في كفر لاو عدابه كفر

(14:5:5:7/V:0:012:117)

تر جمہ: محد بن محتون فرماتے ہیں کہ عماء کا اس پر اجماع ہے کہ بے شک شاتم بنی کا ایش آپ ٹائی ایس کی عیب جوئی کرنے والا کا فرہے اور اس کے لئے اللہ کے عذاب کی وعید ہے۔ اس کا حکم امت کے نزویک قبل ہے اور جس نے اس کے نفر اور عذاب میں شک تمیاوہ کا فرجو گیا۔ شخ ابن تیمید نقل کرتے ہیں:

وقال عيد بن سعنون :أجمع العلماء على أن شاتم النبي المنتقص له كافر، و الوعيد جار عليه بعداب الله له وحكمه عند الأمة القتل و من شك في كفرة و عدايه كفر (اسارم المولى بي)

تر جمہ: امام محد بن محتون بین نے فرمایا: تمام علما و کااس پر اجماع ہے کہ شاتم یول ( کا این آن) آپ کا تیا اور کی عیب جوئی کرنے والا کافر ہے،اوراس کے لئے اللہ تعالیٰ کے عذاب کی وعید ہے ۔تمام امت کے نزویک اس کا حکم قل ہے اور جس نے اس کے قفراور عذاب میں شک محیا وہ کافر ہوگیا۔ حضرت علامہ صلحتی بمین نقل فرماتے ہیں:

و من شك فى على ابدو كفر كا كفر (الدرالحقارة جن ٢٠٠٠) تر جمرة حس تم ال كي مذاب اوركفر الس شك مياوه كافر جوكليا-علامه شامى مينينية السبارے ميس فرمات إلى: عندالنداس کی توبہ قبول ہے یعنی اسے مذاب نہیں دیا جائے گا۔اس کی وضاحت ہم مابقدادراق میں کر میکے میں۔

حفرت علامة شامي ويسليد اس قول كے بارے ميں فرماتے إن:

وهذة العبارة مذكورة في الشفاء للقاضى عياض المالكى. نقلها عنه البزازى و أخطأ في فهمها لأن المرادجها ما قبل التوبة و الالزم تكفير كثير من الأثمة المجتهدين القائلين بقبول توبته و سقوط القتل بها عنه على أن من قال يقتل و ان تأب يقول انه اذا تأب لا يعنب في الاخرة كما صرحوا به و قدمناة انفا فعلم أن المرادما قلناة قطعا (روائترن ٢١٠٠٠)

خلاصہ: یہ عبارت قاضی عیاض مالئی کی شفاخریف میں ذکر کی گئی ہے، بزازی بنے اس عبارت قاضی عیاض مالئی کی شفاخریف میں ذکر کی گئی ہے، بزازی بنے اس عبارت کو ویل سے تقل کیا ہے اور اس کو سجھنے میں خطائی ہے کیونکہ اس سے مراد تو بہت پہلے کی صورت ہے ور حدال سے بکٹر ت امر مجتمد مین کو قرار دینالازم آئے گاجو شاتم کی توبی کی قوبیت کے قائل میں اور اس توب کی وجہ سے تیل کو جہتے ہیں کہ توبیک ہے جہ کی وجہتے ہیں کہ اگر وہ توبیک لے آئو اس آخرت میں عالم اس کا قرار کر انہوں نے وضاحت سے کیا ہے اور ہم اس کا فرکر انجی کر میلے ہیں یہ معنوم ہوگیا کہ جو مراد ہم نے لی ہے وہی بلا شدید درست ہے۔

تنبيه الولاة مين آپ فرماتے بين:

فمرادهما حكاية الإجماع على كفرة وردته قبل التوبة و الدليل على ذلك قول سحنون ومن شك في عدابه و كفرة اعمال کے مختوق ہونے کی بات کرے اور انہوں نے مجبرہ کی بھی مخفیر کی ہے۔ یبال تک کہ جبائی سے حکایت ہے کہ اس نے کہا: مجبر کافر ہے۔جس نے اس کے کفریش شک محیاوہ بھی کافر ہے اور جس نے اس کے کفریش شک محیا جس نے مجبر کے کفریش شک محیاوہ بھی کافر ہے۔ان میں سے بعض قوالیے ایس جوانتہائی درجہ کی حماقت اور بے شرقی کو پہنچے گئے ہیں۔

اس قول کے بیان ،اس کے اطلاق اورتشریج و تو شیح میں کئی ایک امور کو ملحوظ رکھنا

ضروری ہے:

پر آن کیم کی آیت یا مدیث شریف کامبارک قطعه نمیس بلکه ایک ما کی فقید کا قول ہے۔

پیقر کسرف ایسے متفق علیہ فر دیر صادق آتا ہے جس کا کافر ہونا قطعی ہو کیونکہ جہال ظن یااخٹلاف ہووہال فر د کی تنگیر جائز نہیں۔

آپ فرماتے یں:

و حكى ابن المنذر عن على بن ابي طألب رضى الله تعالى عنه يستتأب (الثهر: ٢٥٥:٥٠٠)

ر جمہ: بن منذر نے حضرت علی جڑھی کے بارے میں نقل کمیا ہے کے اس (شاتم) سے قربر کو طلب کیا جائے گا۔ جبکہ دیگر ائمہ کرام جواس کی تو ہے کی قبولیت کے قائل نبیں ان کے نزویک بھی ترجمہ: استاذ الواسحاق اسفرائنی نے فرمایا: وہ کافرجوجا تاہے جو ہماری پیکفیر کرتاہے اور جوابیا نہیں کرتاوہ کافرنیس۔ اس طرح شیخ این نجیم میشنید فرماتے ہیں:

و أجمعوا أن من شك في ايمانه فهو كأفر و هو أن يكون مصدقالكن شك ان هذا التصديق ايمان أو كفر (الراراق: ٢٠٠٠)

ر جمد: تمام على على على المجارع ب كسب شك جميد في المين المين المين الك محياده كافر الموسكان المين الم

(شرح يدوالا ماني الان اه)

ترجمه: الل ايمان مين حك كرنا كفراور كمرابي م

فاوی تا تارغانیدیں ہے:

اجتبعت الفقهاء من أهل السنة والجباعة أن من شك في الايمان هو ان ايمانه فانه يصير كأفرا و معنى الشك في الايمان هو ان يعرف الله تبارك و تعالى و يعرف رسوله على و يقول: لااله الا الله محمل رسول الله و يصدق في ذلك ثم يشك فيه بأن هذا الايمان و هذا القول هل هو ايمان منه وأم هو يزيل الكفر أم لا فهذا هو الشك في الايمان و الايمان لا يثبت مع الشك (الاعارنانية: جنه الاستان) و الايمان و المان و الايمان و ا

تر جمہ: الل سنت و جماعت کے فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر کو کی شخص اسپنے

كفر اذ لا يصح حمل ذلك على ما بعد التوبة لانه ينزم عليه تكفير الأثمة المجتهدين القائلين بقبول توبته و عدم قتله كأبى حنيفة و الشافعي و الثوري و الاوزاعي و غيرهم فتعين ما قلنا (تزيراولاردالهم عن ٣٣٠)

تر ہمہ: ان دونول کی شاتم کے کفرادرار تداد پر اہمائے سے مراد تو ہے قبل اس کے کافر ہونے پر اہمائے ہوناہے اور اس پر دلیل ابن محنون کا پر قول ہے کہ ہس نے اس کے عذاب اور کفر میں شک محیادہ کافر ہوگیا کیونکہ اس کو تو ہے بعد کی صورت پر محمول کرنا محجے نہیں ہے ورمنہ اس صورت میں محتی ایک اتمہ مجتہدین کی سخفر مازم آئے گی جواس کی تو ہد کی قبولیت اور اسے تو ہد کے بعد قسل مذکر نے کے قائل ہیں۔ بیسے امام اعظم الاحلیف، امام شافعی، امام شوری، امام قوری، امام اور اعی حجم اللہ وغیرہ ہیں جو ہم نے کہا ہے وہ شعیان ہوگیا۔

علامہ شامی کی اس تصریح سے یہ بات واضح ہوگئی کہ ابن محنون میں ہیں اس سے مراد ایسا شامی مرسول ( سائی آئی اس ہے جو تو بدئر سے کیونکہ تو بہ کرنے کی صورت میں کئی ایک علماء اس سے سقوط قتل کے قائل میں جبکہ تمام علماء کے نزدیک اگر چہ وہ اس کی تو بہ کے نافع ہونے و قتل کو ساتھ کرنے ) کے قائل دہجی ہول تو تب بھی ان کے نزدیک اس کا ایمان قابل قبول ہوگا اور آخرت میں اسے عذاب نہیں دیا جائے گا بعنی اگر کوئی شخص کمی ایسے شاتم کے کفراور عذاب میں شک کرے جس نے تو بہ ندگی ہوتو وہ گافر ہوگا کیونکہ ایسے ملعون کا کافر ہونا اور سخراب میں شک کرے جس نے تو بہ ندگی ہوتو وہ گافر ہوگا کیونکہ ایسے ملعون کا کافر ہونا اور سخت نداب شدید ہونا قطعی ہے ۔ اس کے علاوہ اس سے مثابہ بعض دیگر اقوال بھی علماء سے منتول ہیں ۔ امام معدالدین تھتا زائی ہوئے شن فرماتے ہیں :

وقال الأستاذابو اسحاق الأسفرائتي: يكفر من يكفرناو من لافلا (شرع التاسدج: ۲۱ س: ۲۲۹) قانی ابویعلیٰ سے منقول ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک اگر ثنائم رمول (سی ایٹیائی) اس عمل بھیج کو عدل جان کرکرے گا تو وہ کا فرہے ،اگراس کو حدل جان کر نہ کرے تو دہ فاحق ہوگا۔ شیخ ابن تیمید کھتے ہیں :

و ذكر القاضي عن الفقهاء ان ساب النبي على ال كان

مستحلا كفر وان لم يكن مستحلا فسق و لم يكفر

کساب الصحابة و هذا نظیر ما یحکی عن بعض الفقهاء من اهل العراق أفتی هارون الرشید أمیر البؤمنین فیمن سب النبی ﷺ أن یجلده حتی أنکر ذلك مالك و رد هده الفتیا و هو نظیر ما حکاه أبو محمد ابن حزم أن بعض الناس لمریکفر البستخف به (اسارم المول بن ۳۵۳)

رجمد: اورقاضی ابو یعلی نے بعض فقهاء ہے ذکر کیا ہے کداگر ثاتم اس عمل کو عنال با سے والا ہے تو یکفر ہے اوراگر مال دجانے وفق ہے اوراس کی شفیر بات والا ہے تو یکفر ہے اوراگر مال دجانے وفق ہے اوراس کی شفیر بیس کی جاتے گی جیے ثاتم صحاب (خواتیم) کی شخیر بیس کی جاتے گی جیے ثاتم صحاب (خواتیم) کی شخیر بیس کی جاتی اس کی نظیر بیض فقیاء عراق کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے امیر المونین بارون الرثیر کو ثاتم رسول تا تواتی کے بارے میں یہ فقی دیا کہ اسے کو ڈے

ایمان میں شک کرے تو وہ کافر ہو جائے گا،اوراسینے ایمان میں شک سے مرازیہ ہے کہ وہ الندت کی کوار راس کے رسول کالتیائی کو جانتا ہے اور کہتا ہے کہ انبیل ہے کوئی معبود سوائے اللہ کے اور محمد کالتیائی اللہ کے رسول میں اور اس کی تصدیلی کرتا ہے کہ یہ ایمان یا پیر قول ایمان کی تصدیلی کرتا ہے کہ یہ ایمان یا پیر قول ایمان ہے یا نہیں؟ پس یہ ایمان میں شک ہے اور ہے یا نہیں؟ پس یہ ایمان میں شک ہے اور ایمان شک کے ماقد قائم نہیں رہتا۔

علامدال ويسليد فرماتين

لاشك فى تكفير من قذف السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها (ردائزاً.: ٢٠١٤م: ٣٧٨)

حضرت میدہ عائشہ صدیقہ خان کے ایک تھت لگانے والے کے کفریس کوئی شک نہیں۔

حضرت امام الوبكررازي مرسيد فرمات ين:

و نقول أن الكافرين في النار بلا شك فاذا شك فيه فقى كفر لأنه أنكر النصوص (شرع بدالماني السرية)

ترجمہ: اور ہم یہ کہتے ہیں کہ بے شک تمام کافر بلاشک وشہ جہنم میں ہوں گے اگراس میں کئی نے شک کیا تواس نے کفر کیا کیونکہ اس نے اس صورت میں نسوص کا انکار کیا۔

ايك اورمقام برآپ فرماتے بين: من قال: لا أعرف الكافر كافر افھو الكافر

(شرح بده الاسال بعن: س) (شرح بده الاسال بعن: س) من بيريه الدين كافركو كافرنس مجمعة تووه خود كافريس مي يونكه ايمان شك كوكسي محمد المعان شك كوكسي فرد كاخود كو فطعى طور يربلا شك وشيه موكن جانيا ضرورى به يونكه ايمان شك كوكسي

لگائے بائیں گے۔ ببال تک کدامام مالک میشید نے اس کا انکار کیااور ان کے فتو والو گرا بن توم نے قتل کیا ان کے فتو والو گرا بن توم نے قتل کیا ہے کہ بعض فتہا ، کے نزدیک بنی کریم ( مالی ایک کا ( نعوذ باش) استخفا ف کرنے والا کافر نہیں ہے۔

آپال كروابيل تافي الالها كاردكت و تافية إلى:

ان الحكاية المن كورة عن الفقهاء أنه كان مستحلا كفرو
الا فلا ليس لها اصل و انما نقلها القاضى من كتاب
بعض المتكلمين الذين حكوها عن الفقهاء و هؤلاء
نقلوا قول الفقهاء ها ظنولا جاريا في اصولهم أو ها قد
سمعولا من بعض المنتسبين الى الفقه عمن لا يعل قوله
قولا و قد حكينا نصوص أئمة الفقهاء و حكاية اجماعهم
عمن هو أعلم الناس عناهبهم فلا يظن ظأن أن في
البسألة خلافا يجعل المسألة من مسائل الخلاف و
البسألة خلافا يجعل المسألة من مسائل الخلاف و
الاجتهاد و انما ذلك غلط لا يستطيع احد أن يحكى عن
واحد من الفقهاء أئمة الفتوكي هذا التفصيل ألبتة

(انسارم المسلول: من :۳۵۵) تر جمہ: بعض فقہا م کے بارے میں بیر حکا بیت مذکورہے کہ ان کے نز دیک نبی ٹائیڈیٹی پر (نعوذ بالند) سب وشتم کو حلال جان کر کرنا کفرہے اور اگر حلال مذجائے تو

پر رسود بالدی سب و م وصول جان رین هر جاورا رصول د جاسے و کفرنیس اس کی کوئی اسل نہیں اور قاضی صاحب نے بعض متکلین کی کتاب سے اس قول کونقل کر لیا ہے جنہوں نے اس کو بعض فقہاء سے نقل کیا ہے۔ان متکلین نے فقہاء کے قول کو ان کے دیگر اصولوں پر گمان کرتے ہوئے نقل کیا ہے یا انہوں نے ان لوگوں سے اس بات کوئن لیا ہے جو خود کو

فقہ کی طرف منسوب کرتے ہیں اوران کا شماران اُوگوں ہیں ہوتا ہے کہ جن کا قبل (ممائل میں) قبل اشماری نہیں کیا جا تا ہم نے اتم دفقہاء کی کئی ایک نصوص اوران کے اہماع کوان سے نقل کر دیا ہے جواؤگوں میں سب سے ذیادہ علماء کے مذاہب کو جانے والے نقے یہ لیک گان کرنے والے کو اس ممثلہ علماء کے مذاہب کو جانے والے متلہ میں کوئی اختراف پایا جا تا ہے کہ وہ اس کو اس متلہ میں یہ گان کرنے والے کہ وہ اس کو اس متلہ میں کہ نیا جہادی ممائل میں سے بنائے ۔ یہ طی ہے کوئی شخص کھی ایک فقید کا بھی یہ قبل کیا ہے۔

يهرآكيآب لكفت بين:

ان هذا المقالة في نفسها كفر استحلها صاحبها أو لمر يستحلها (الدرم الموريس:٣٥١)

تر جمہ: یہ بات اپنی ذات کے اعتبار سے ہی کفر ہے چاہے اس کو کہنے والا حلال جانے یا نہیں۔

حضرت قاضی عیاض مالکی میشد بعض الم*ل عراق کے اس فقوی کے بارے میں* فرماتے ہیں:

ولا أدرى من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين أفتوا الرشيد عاذكر وقد ذكر نامذهب العراقيين بقتله ولعنهم عمن لم يشهر بعلم أو من لا يوثق بفتواة أو يميل به هواة أو يكون ما قاله يحمل على غير السب فيكون الخلاف هل هو سب أو غير سب أو يكون رجع و تأب عن سبه فلم يقله لمالك على اصله و الا فالاجماع على قتل من سبه كما قدمناة (الثار : ج: ٢/٠٠: ٢٢٣)

رِ جمر: مجھے نہیں معلوم کدو ، عراقی فقہا یکون سے بیں جنہول نے رشد کو یہ فتویٰ دیا جو

بعض امور صریح ہوتے بی کدان میں نبیت کا جاننا ضروری ہیں ہوتا جیہے کسی منعون کا ن و د بالله نبي مكرم كالآليم بد زبان طعن دراز كرما ياسب وشم كرمايا دلالت حال اس بات كي نثاندى كرديتى بكريمل توجن ياانتفاف كى نيت عاميا مياسيالبية بعض اوقات قائل کی نیت کا پوچھنا ضروری ہوتا ہے جیسے بعض فقہاء نے نبی علیدالصلاۃ والسلام کے لئے اسم تصغیر کے استعمال کو تعظیم کی نیت سے یا اہانت کی نیت ندر کھتے ہوئے جائز قرار دیا ہے۔ اس طرح تئى الفاظ من ال بات فى قيداكا فى بكدا كريه بطورا، ت كيم تو كفر بورية بين جيب لا أحنب المقوع كبنے كے كفر جونے ميل علماء كااختلات كرنادغيرہ \_ بالعموم توين وتعظيم كا تعلق عرف سے ہوتاہے ممکن ہے کہ ایک لفظ کسی علاقہ میں ادب کے لئے امتعمال ہوتا ہواور و ہ بی لفظ د وسر سے علاقے میں سخت تو بین کے لئے ستعمل ہو۔اس صورت میں فر د کی نیت و عرف كاعتباركيا مائة كاراس لت اصولين في دلالة انس كى بحث من ولا تقل لهما اف ك بارے من فرمايا ہے كدا كركى علاقے من كلمة ان كرامت وتعظيم كے لئے استعمال ہوتا ہوتو و پال اس کااستعمال کرنا جائز ہوگا۔اصول اشاشی میں ہے:

قال الامام القاضي ابو زيدالو ان قوماً يعدون التأفيف كرامة لايحرم عليهم تأفيف الابوين

(امول الثاشي: ص: اس

رَ جمه: امام قاضی الوزید منطقة فرماتے ہیں جمی قوم کے لوگ اگر"ان" کہنے کو بطور كرامت استعمال كرتے بي توان كے لئے اپنے والدين كے لئے ان كېنائرام نېس جوگار

تاہم نی کرم کانٹینا کے لئے ایراکلمراستعمال کرناجوکس بھی اعتبارے بے ادبی اور كَتَا فِي كَا ثَانِيهِ رَكُمْنَا ہُوا كُر چِهِ اسْ عَلاقے وزمانه كاعرف يازبان اس كى امازت بھى ديتى ہو نامناب بي كيونك الله تعالى الل ايمان كوالا تقولوا راعناً "يعني"راعناً "كيف بھی منع فرمایا ہے اگر چہ الل ایمان اس کو بے ادبی کی نیت سے نہیں کہا کرتے تھے اور مد ذ كركيا عياب (يعنى كداتاتم كوكوز مار عائي م ع) ورجم الل عراق كا مذبب ذكر كر عظي ين كدن تم كوقل كياجائ كايبوسكاب كديداس في قوى دیا ہو جومشہور بالعلم مذہو میااس کے فتویٰ کا اعتبار مذکیا جا تا ہویا وہ اس کے ذريعدا بني كمي نفماني خوابش كي طرف مائل بويا جواس ني كها بهوه غيرسب پر محمول ہوا وراس میں اختلات ہو کہ پیسب وشتم ہے یا نہیں یااس نے توبر کر لى يواورلوك آيا بواورامام مالك كويه بإدشاه نے مذبتاً يا بوورمذ بم يهلے بھي بان كر يك ين كركتاخ رمول ( وَاللَّهِ اللهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الله الماع بـ

شخ ابن تیمیداور قاضی عیاض مالکی ٹیشنٹ کے ان اقوال سے بیمعلوم ہوگیا کہ شاتم ر مول ( کارزال ) کے کافر اور ستی قبل ہونے پر تمام امت کا اجم ع ہے۔ اس بابت کسی ایسے شخص کا قول مقبول یالائق التفات نبیس جوز مرہ علماء میں شامل ہونے کے لائق تبیس،البت اگر ایسافتوی کسی صاحب علم سے مروی ہے تو یقیناً وہ شاتم تائب ہوجیکا ہو گایا اس فر د کے شاتم ہونے میں اختلاف ہو گاور مدیر بات کسی صاحب علم سے بعید ہے کہ وہ قرآن وسنت کی واضح نصوص اوراجماع است کے انعقاد کے بعد بھی شاتم رمول ( ٹائٹیانش) کونعو ذبالند مسلمان قرار دے۔

بیال بم ایک ابم زین امر کی وضاحت کرنا ضروری مجھتے بی اور وہ ید کد ثاتم رمول ( ٹائیڈیٹا ) کے کفر پر تو اجماع امت ثابت ہے البعث کی امر کے گتا خی و بے ادبی ہونے میں اختلات ہون ممکن ہے۔اس صورت میں فرد کی تحفیر سے اجتناب کیا جائے گااور نہ ہی من شك في كفوة كفو كي تحت اس في محفير في حائ في كيونكم اختلات في صورت ميس محفير کرنا تیج نہیں یہ

ملاعلی قاری منطق فرماتے یں:

ان المسئلة اذا كأنت مختلفاً فيها لا يجوز تكفير المسلم بها (شرح اغترالاً كيريس:١٤٤) تر جمه: جب محنى مئله بيل اختلات جوتواس ميس كمني مملمان كي محفير كرنا جائز نبيس .

ہی یہ ان کی زبان میں ہے او بی کے سے متعمل تھالیکن اللہ تعالیٰ نے بارگاہ رمالت علی صاحبہاالصلاۃ والسلام میں ایسے کلمہ کے استعمال بھی منع فرمادیا جس میں ذرا بھی ہے او بی کا شبہ یاامکان بھی پایاجا تا ہو۔

پس یہ بات غیر معین شاتم کے لئے بالکل درست ہے کدا گراس کے کفریش کسی نے فر پر شک کسی نے شک کیا تو وہ بھی کافر ہے البحہ کی معین شخص کے بارے بیس جب تک یہ بات قطعی طور پر معلوم نہ ہو جائے کہ وہ شاتم وگتاخ یا کافر ہے (جیسے ابولہب،سامری قارون،ہامان، سیلمہ کذاب وغیر و) اس کا کافر ہونا اور اس کے کفریش شک کا کفر ہونا ثابت نہیں ہوگا۔ یہاں یہ بات بھی ذہبن بیس رہے کہ کسی کاہم عقید ہ ہونا اور بات ہے اور کسی کا اتنا تطعی کافر نہ ہونے کی وجہ سے کہ اس کے کفریش شک کا کسی شک کافریش شک کی دوجہ سے کہ اس کے کفریش شک بھی کفر ہو، اس کی شکفیر نہ کرنا یہ اور بات ہے ۔ اصول وقواعد کی وجہ سے کہ اس کے کفریش معین کی شخفیر کا قائل نہ ہونے کی وجہ سے ہمارے معاشرے میں اس شکفیر نہ کرنا یہ اور بات ہے جو یقینا غیر معتدل اور اس شکفیر نہ کرنا یہ معتبرہ ہو یقینا غیر معتدل اور اس شکفیر نہ کرنے والے کو بھی دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا جاتا ہے جو یقینا غیر معتدل اور اس سکفیر نہ کرنے والے کو بھی دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا جاتا ہے جو یقینا غیر معتدل اور اس سکفیر نہ کرنے والے کو بھی دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا جاتا ہے جو یقینا غیر معتدل اور اس سے کامیان میں معتبرہ سے دور معتدل اور اس سکفیر نہ کرنے والے کو بھی دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا جاتا ہے جو یقینا غیر معتدل اور اس سال سکفیر نہ کرنے والے کو بھی دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا جاتا ہے جو یقینا غیر معتدل اور اس سال سکفیر نہ کرنے والے کو بھی دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا جاتا ہے جو یقینا غیر معتدل اور اس سال سکفیر نہ کرنے والے کو بھی دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا جاتا ہے جو یقینا غیر معتدل اور اس سال سکفیر کیا کہ کامی کیا ہم عقیدہ سمجھا کیا تا ہم عقیدہ سمجھا کیا تا ہم عقیدہ سمجھا کیا تا ہم عقیدہ کیا ہم عقیدہ سمجھا کیا تا ہم عور سے کامی کو بھی دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا کیا تا ہم عقیدہ سمجھا کیا تا ہے دوسروں کا ہم عقیدہ سمجھا کیا تا ہم عقیدہ کیا ہم عالیہ کیا ہم عقیدہ کیا ہم عالیہ کیا ہم عالیہ کیا ہم عور کیا ہم عقیدہ کیا ہم عالیہ کیا ہم کیا ہم عالیہ کیا ہم کیا ہم عالیہ کیا ہم کیا ہم کیا ہم کامی کیا ہم کیا ہ

# شيخ اكبرمحى الدين ابن عربي اورعلماء كرام:

تیخ اکبرامام کی الدین ابن عربی کانام محمد بن محمد بن محمد بن احمد بن عبدالذا کی تخد بن احمد بن عبدالذا کی کنیت ابو بکر بقب محمد الدین اور معروت نام ابن عربی ہے۔ آپ اسپیز وقت کے قطب ،صاحب قلب ونظر اور عرم اسراد ربائی تھے۔ آپ گی پیدائش ستر ، رمضان مبارک من ۵۲۰ جمری میں ہوئی۔ آپ نے اسفار کے دوران اسپیز زمانہ کے اکابرعلماء اور صوفیا ، سے علم ظاہر اور باطن میں خوب استفاد ، کیا اور علم اظراص وتصوف زمانیک کتب تصنیف فرمائیں۔ آپ کی تصنیفات میں دیگر کتب کے علاوہ الفتو عات المکیة ، فصوص آئکم اور المجمع و التفسیل فی آسرار معانی التنزیل بہت مشہور این۔ آپ کا انتقال ۲۸

ریج الْمانی من ۱۳۸ جوی میں جوا۔الندرب العزت نے آپ کو مراقبہ ومثابد و کی عظیم قو تول سے سرفراز فرمایا تھا۔جس کا آپ میشانیہ نے اپنی تصنیفات میں جگہ جگہ اظہار فرمایا ہے۔

کئی ایک علما وظاہرا ورفقہاء نے آپ کی عبارات کو یہ بھتے ہوئے آپ کی تکفیر کی اور آپ کی کتب وفکر کے رویل رس سالے تعینیت کئے ۔ جہال آپ کی تکفیر کرنے والول میں بعض اکارین شامل بیل اس طرح آپ کے چاہنے والول اور مدی خوانول میں اکثر صوفیاء اور علماء امت نظر آتے بیل ۔ہم اپنے موضوع بیل علماء کی الن سے متعلق آراء کا تجزیہ کرنے سے گریز کرتے ہوئے ال کی مدح ومذمت کرنے والے علماء کے اقوال اور اسماء بیش کریں گے تاکہ اس بحث سے ہم اپنے متعلقہ موضوع کے حوالے سے کچھ نائے افذکر سکیں۔

### جوابن عربی کے تفریس شک کرے وہ کا فرہے؟

♦ امام شرف الدين اسماميل ابن مقرى ثافي مينيد وجوه يحفير كابيان كرت بوت لفحت إلى:

أوشك فى تكفير اليهودو النصارى وطائفة ابن عربى (الوش: الاردة الار

تر جمہ: یا جس نے بہود وتصاری اور ابن عربی کے گروہ کے کافر ہونے میں شک کیا وہ کافر ہے یہ

### ٠ امام يقامي للحق إلى:

و قال الامام شرف الدين اسماعيل ابن المقرى في مختصر الروضة: فمن اعتقد قدم العالم الى ان قال أو شك في تكفير اليهودو النصاري وطائفة ابن عربي كفر (سرع الترب ع: ١/٣٠)

کہ بیممل ان سے حالت سکر اور حالت غیبت میں واقع ہوا ہو ہم ان کے لنے خیر کی امیدر کھتے ہیں۔

جبكهآب سراعل مالنبل مين لكحت بن:

ومن اردأ تواليفه كتأب "الفصوص فأن كأن لا كفرقيه في في الدينا كفر . . قلت ان كأن عجى الدين رجع عن مقالاته تلك قبل الموت فقن فأز ... و له شعر رائق و علم واسع و ذهن وقادو لاريب ان كثيرا من عباراته له تأويل الاكتأب الفصوص وقرأت بخط ابن رافع انه رأ ى بخط فتح الدين اليعمري انه سمع ابن الدقيق العيد يقول سمعت الشيخ عز الدين و جرى ذكر ابن العربي الطائي فقال هو شيخ سوء مقبوخ كااب

(سراعلام الديلاء: ٢١٠/ص: ٨٨\_٩٦)

ترجمه: ان في سب عصليا كتاب فسوس ألحكم هيدا كراس من كفرنيس بي و بعردنيا يس كفر كي كها عا تاب، يس يدكها مول كدا كرمى الدين في اليين انتقال ے پہلے اپنی باتول سے رجوع کر لیا تو وہ کامیاب ہو گئے ان کے شعرعمدہ ال كاعلم ومليع بال كاذبان بهت تيز بداس ميس كو كي شك نبيس كدان كى اكثر عبارات كى تاويلات بين موائے فصوص الحكم كے ييس نے ابن رافع كى كھائى ميں ديكھاكم انہوں نے فتح الدين يعمري كى كھائى ميں ديكها كدانبور في إن دقيق العيدكو كهتيج ويرة مناكديس في تتخ عوالدين کو کہتے ہوئے مناجب ابن عربی طائی کاذکران کے سامنے ہوا کہ وہ برااور حجوثا ہے۔

ان حواله عات مصعلوم ہوا کہ امام این مقری ،بقاعی ،عز الدین بن عبد السلام اور

ترجمه: امام شرف الدين اسماعيل ابن المقرى مختمر الروضة من كيت ين كيس جس تعمل مے قدیم ہونے کا عقیدہ رکھا، یا جس نے میرود ونصاری اور ابن عرنی کے گروہ کے کا فرجونے میں شک بحیادہ کافرہے۔

ان دونوں حضرات علماء کرام کے اقوال سے بیمعنوم ہوتا ہے کہ بیدد ونول حضرات سیخ ا كبركى يحفيريس ال قدر شدت سے كام يہتے تھے كہ جوان كى يحفير مذكر سے يا ان كے كافر ہونے میں شک کرے بداس کو بھی کافر قرار دیتے تھے، جبکہ امام بقاعی نے اپنی کتاب مصرح التصوف تاليف اى الن عرفى كى يخفريدكى إدرابنى تفيريس كتى ايك مقامات يد انتهائی سخت جملے ابن عربی کے لئے استعمال سے بی آب لکھتے ہیں:

وقول ابن عربي أحدا تباع فرعون أكنب وأقبح وأبطل ( نظم الدرر في نتاسب الايات والسور: ج: ٣١ ص: ٢٩٦)

ترجمه: ابن عربي كا قول جوكه ( نعوذ بالند ) فرعون كابير وكار بصب سے زياد و جوانا، براادرباهل ہے۔

امام والعارق الاسلام س الحقة في:

ولابن العربي توسع في الكلام و ذكاء و قوة حافظة و تدقيق في التصوف و تواليفه جمة في العرفان ولو لا شطحات في كلامه و شعرة لكان كلمة اجماع و لعل ذلك وقعمنه فيحال سكرة وغيبته فترجو لهالخير

( تاريخ الاسلام: ٦:٠١ (ال: ٢٩٢)

ترجمہ: این عربی کے کلم میں توسع ہے ،ان میں ذکاوت ہے، قوت ماقفہ ہے اورانبیس تصوت میں مجرائی نصیب ہے۔ان کی کتب عرفان کا ٹزینہ ہیں۔ اگران کے کلام اورشعر میں شطحات مذہوتیں تواس پرا تفاق ہوتا۔ ہومکآ ہے

الاسلام حافظ عصرة الشيخ زين الدين عبد الرحيم بن الحسين العراق في كراسة أجأب فيها سؤال من سأله عن يعض كلام ابن عربي هذا : و قوله في قوم نوح ولا تثرن الهتكم كلام ضلال وشرك و اتحاد و الحاد

(تبیدانعی: ج: اس :۵۳) تر جمر: ہمارے شیوخ کے شیخ امام مقتدا ہرف شیخ الاسلام اسپ زمانہ کے مافل شیخ زین الدین عبدالرحیم بن حیلن عراقی اپنی تحریبیں ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں جوان سے ابن عربی کلام کے بارے میں بوچھا محیا کہ اس کا قوم نوح کے بارے میں اس آیت کلا تندن البہت کھ ''سے متعلق کلام گمرا تیت ہے، شرک ہے، اتجاد ہے اور الحاد ہے۔

امام بقاعی الحصر بن الله الله

آپ نے فصوص کے ایک نسخہ پریاکھا:

یدہ ہے جس کی گمرای سے بعدیش آنے والے پہلے واٹول کے ساتھ گمراہ ہو گئے بیں یہ کتاب اندھیروں کی فصوص ہے اور حکمتوں کی ضدہے۔ است کو گمراہ کرنے والی ہے۔ یہ کتاب الندنے اپنے رمول کا تیا ہے کو جو کچھ لے کر بھیجا تھا اس کی مخالف ہے۔ (عنبہ اللہ بنے: ۲۰۱۹)

امام مرائ الدين التين الومائن جم معلق في كوالد المام بقائ لفي ين:
و منهم شيخنا شيخ الاسلام حافظ عصرة قاضى القضاة
أبو الفضل بن مجر و شيخه شيخ الاسلام سراج الدين
عمر بن ارسلان البلقيني فقال في ترجمة ابن الفارض في

ہ مرون میں شیخ اکبر کی تخفیر کے قائل ہیں، جبکہ امام ابن مقری اور بقاعی ان کے کفریس شک امام ذہبی شیخ اکبر کی تخفیر کے قائل ہیں، جبکہ امام ابن مقری اور بقاعی ان کے کفریس شک کرنے والے کو بھی کافر سمجھتے ہیں۔

شيخ اكبراورعلاء:

ائن عربی نالباده واستخص بی جن کے بارے بیل متعدد متقد بین ومتاثرین کے ماہیں اختیات رہا ہے کوئی الن کے بارے بیل الشیخ الا کبر، همی الدین اور ویو تقون به الی مداد ج الصدیقین کہتا ہے جبکہ کوئی انہیں الشیخ الا کفر، همیت الدین اور وینزلون به الی در کات الزنادقة و الملحدالین کی کاب فو مات مکی کوئی القبوحات کے کلمات سے یاد کرتا ہے۔ امام بقائی نے تو آپ کی کتاب فو مات مکی کوئی القبوحات الهلکیة "کہا ہے۔

مذكوره بالا علماء كےعلاوه جن علماء نے ال كى يحفير كى ہے ال ميں سے چند كے نام

يەيل.

لا شك في اشتبال القصوص البشهورة عنه على الكفر الصريح الذي لا شك فيه و كذلك فتوحاته المكية فأن صح صلور ذلك عنه و استبر الى وفاته فهو كأفر مخلل في النار بلا شك (تبياني: ٢٠١٤/٣٥)

ر جمہ: اس میں کوئی شک نمیں کہ فسوس انحکم جو ان کی مشہور کتاب ہے صریح کفر پر مشتل ہے جس میں کسی کو شک نہیں ، یہی حال فتو حات مکیہ کا ہے۔ اگر ان کا ان سے صادر ہونا صحیح ثابت ہو جائے ادر وہ اس پر وفات تک قائم رہے ہوں تو وہ بلاشک وشہر کافریں اور جہنم کی آگ میں جمیشر دیں گے۔

♦ امام الوفي عن على المولى (تنياني. ج: المن يعاد ١٣٨١)

♦ تادر ۱۲ الزمان علامالدين محد من محد من محد الحادي الحتى: آب في ابن عربي كرد برايك رساله بهي لحمام جس كانا' فاضحة الملحدين وناصحة الموحدين مب

(تبيانتي:ج:١/٠٠)

 العادف عمادالدین احدین ایماییم الواسطی: آپ نے بین کتابیں اس موضوع پر تسنيف فرمائي بي \_أشعة النصوص في هتك أسار الفصوص الوامع الاسترشاد في القرق بين التوحيد والالحاد ،البيان المفيد في الفرق بين الالحاد والتوحيد

(تنبيه الغبي:ج:١/س:١٥٣)

٣٠٠٠ (عنيدانتي :ج:١/٠:٠٠) (عنيداني :ج:١/٠:١٥١) هما في المعنى (عنيداني :ج:١/٠:١٥١) هما في المعنى (عنيداني :ج:١/٠:١٥١)

امام ميت الدين مبدالليف بنيليان معودي مول (تنبياني: ج:١/س:١٥١)

ملامه من الدين عمرين إرس المرري (تنبياني: ج: ١/س: ١٩٩١)

امام الرحيان محرين إست الاعرابي (الرائيد: ج: ١٠/١٠)

الاستاني شرف الدين مين بن مسود الزواوي المالكي

(تنبيه الغبي زج: الرص: ١٥٨ ـ ١٥٨)

عنيدالتي: ٤: الن : ١٥٤ (عنيدالتي: ٤: الن : ١٥٤ هـ الشخ الامام الوابد التذوة العارف ومالدين على بني يعتوب البكري الشافي (تنبيالغي: ج: الص: ١٥٩ \_ ١٥٩)

امام عم الدين عمرين عقبل البالي الثافي (حبيراني: ع: داس: ١٩١١)

♦ طامض الدين عمالعيوري التافي (عبداني: ع:١/س١٠٨٠)

♦ ملاحض الدين الدميدالما المالومل الثافي (تبيالني : ٤:١/س: ١٤٠)

الدين عدين احماليه على المالكي (تنيياني: ع: الس: ١١١١)

علامه بالن الدين المنافي (تنيداني: ج: ال ١٤٧١ مديان الدين المنافي في النيداني دي: الله ١٤٧١ مدين المنافي المنافية المنا

لسأن الميزان بعد أن ذكر ترجمة النهبي له بأنه شيخ الاتحادية

و انه يدعق بالاتحاد الصريح في شعره: وقل كنت سألت شيخنا سراج الدين عمر بن رسلان البلقيني عن ابن عربي فبادر بالجواب بأنه كأفر فسألته عن ابن الفارض فقال : لا أحب أن أتكلم فيه فقلت : ما الفرق بينهما و البوضع واحداو أنشابته من التا ثية فقطع على بعد انشادى عدة أبيات بقوله هذا كفر هذا كفر

(تنبيالغي:ج: المرس: ١٤٩)

ترجمه: اوران ميں ہمارے تَتْخ بَتْخ الاسلام اسپنے زمانہ کے حافظ قاننی القضاۃ الو الفنس بن جحراوران کے شیخ شیخ الاسلام سراج الدین عمر بن ارسل ك بلقینی یں۔آپ نے ابن الفاش کے ترجم میں اسان المیزان میں امام دہمی کی ان کے بارے میں رائے ذکر کرنے کے فرمایا کدوہ اتحادیہ کے تی ای اوراسین اشعادی انبول نے صراحت کے ساتھ اتحاد پر زور دیا ہے۔ یاس نے استے تیخ سراج الدین عمر بن ارسلان البنقینی سے ابن عربی کے بارے یس پرچھا تو آب نے جواب دیا کہ وہ کافر ہے۔ یس نے اس فارش کے بارے میں او چھا تو آپ نے کہا میں اس کے بارے میں بات کرنا ایندہیں كرتاييس في يو چھاكدان دونول يس كيافرق ہے؟ جبكه موقع توايك كى ب، چرمل نے این الفاض کی البائیہ "سے کچھ اشعاران کے سامنے بڑھے آب نے کی اشعاد کے بعداس کا ظہار فرمایا کہ پر گفر ہے اور پر گفر ہے۔

 ♦ قاضى القناة قدوة أصل التعوف امام الثافيد بدرالدين بن جمام (تنبيه الحيي: ج: الرس : ١٥٣)

مجمر ليورر وكميا\_ (اليواقيت والجواهر:الجز والاول: ص: ١٠)

بكثرت علماء نے ابن عربی كی يحفير كی ہے اوراس موضوع پر كی ايك تصانيف بھی موجود بیں اب ہم کچوکتابوں کے نام ذکر کریں گے جوابی عربی کے ردیس تھی گئی یں۔ سیخ البر کے ردمیں تھی جانے والی کتب:

💠 ئاب الارتباط:

هجدين اتمدين على القسطلاني المالئي (القول أمني بس: ١٩٢٣)

 نصيحة صريحة من قريحة صحيحة في المنع من الدعوى و الشطح:

امام شطلاني (القول أمني: ص: ١٦٣)

 البيان المفيد في الفرق بين الالحادو التوحيد: التمدين إبراميم عماد الدين الواسطى (القول الني عن الاعدا)

 لوامع الاسترشادق الفرق بين التوحيد و الالحاد: اتمدين ايراجيم عماد الدين الواسطى (القول المعي: ص: ١٧٤)

 أشعة النصوص في هتك أستار القصوص: التمدين إيراجيم عماد الدين الواسطى (التول أمني من الاعا)

 بيان حكم ما في الفصوص من الاعتقادات المفسودة و الاقوال الباطلة البردودة:

عبداللطيف بن عبدالله أسعو ذي (القول أمني بن ٢٢٩)

 تسورات النصوص على تهورات القصوص: محد بن محد العبير ري (القول أمنيي بن:۵)

 کشف الظلبة عن هندالامة: محدين ابن تورالدين الخليب (القول المنبي جم: ٩٤)

النصيحة:اسماعيلبنابيبكربنعبدالله المقرى

مامب المواقد كافي مندالدين الاسكى (تبياني:ج:١/٠٠)

امام عمد تن احمد بن طی الو بر قلب الدین القسطلانی المانی

(تبدائنی: ج: المن: ١٥٣٠)

المدنن ميدالحيم بن ميدالملام في ابن تيميدالحراني: آپ نے ابن عربی کے ددید ایک رسالہ الردعلی ابن عربی فی دعوی ایمان فرعون 'کے نام سے کھاہے۔

امام مماللام بن داود بن مثمان الثافي (النورالاع: ج:٣٢٩، ٢٠٠)

الدين امام محدين ميد المن المحاوى: آب كي تعنيف" القول المنبي عن ترجمة ابن عربي ابن عربي كے رو بر سحى جانے والى تصافيت يس سب سے زياد ه

امام مادمن وركازروني شافى (التول الني من ترجمة الدن و لي بس ال

واحد من الدين الوعم ومثمان من عمر من اني بكرابن الهاجب المالكي

(القول أملي عن ترتمة ابن مر لي عن : ١٥٠)

 امام ملا کی القاری: آپ نے وصدت الوجود اور این عربی کے ردیس کتاب بھی تصنیف کی ہے۔جن کانام مرحمۃ الوجود ومنزلۃ الثھود''ہے۔

مذكوره بالادودرجن سے زائدا كابرين كے على و دھي كئى ايك ايسے علماء بيل جنہول نے ابن عربی کی تخفیر کی ہے علماء کی درج کرد وعبارات سے بدظاہر جوتا ہے کدو وابن عربی کی محفیریں انتہائی تحق کرتے تھے بلکہ بعض علماءنے ویبال تک بمبا کدا گرکوئی ان کے کفریس شك كرية بھى دائر واسلام سے خارج ہے۔امام شعرانی میسید نے اپنی كتاب اليواقيت و

عمال العران بن الخياط كاذ كركيا ب كدانبول في ابن عربي سي معلق كجوموالات تکھے اور عام اسلام کے علماء کو ارسال کر دینے ۔اس استفتا میس کیونکہ اجماع امت کے خلاف اور بینے عقائدا بن عربی کی طرف منسوب تھے ای لئے علماء نے ابن عربی کا

(التول ألمني: س: ۵۳)

ملائل القارى

چة السفرة البررة على المبتدعة الفجرة الكفرة:

منصورعماد الدين الكازروني

مذکورہ کتب کے علاوہ بھی گئی ایک کتب ہیں جوابان عربی کے روییں کھی گئی ہیں۔ اس تمام بحث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شنخ اکبر گی الدین ابان عربی کی پیکفیر اور روییں علماء کے ایک گروہ نے بہت شدت اختیار کی ہے، تاہم علماء کی اس شدت اور قباوی پیکفیر یہ کے باوجود متعدد اکا برعلماء وصوفیاء ابان عربی کے معتقد رہے ہیں۔ اب ہم ان میں سے چند ایک کے اسماء ڈکرکریں گے اور آخرییں اپنا تجزیہ پیش کریں گے۔

شیخ اکبراوران کی تکفیرنه کرنے والے علماء کرام:

شخ انجر می الدین ابن عربی نابخدوزگاراوراسین عهدگی و عظیم روحانی متی بیس جن کا فیض الن کے وصال کے بعد آن جی جاری ہے اور الن شام اللہ قیامت تک جاری رہے گا۔

آپ کے معتقدین اور فیض حاصل کرنے والول میں اکابراولیاء وعلماءی بی جن کی ولایت اور علمیت تمام اہل علم کے مابین مسلمہ ہے ۔ (۱) حضرت امام جلال الدین معولی میشید کا شمار بھی ال اکابرین میں ہوتا ہے ۔ آپ نے امام بقائی کی محاب تعدید الغبی علی تکفیر ابن عوبی "کے رویس ایک رمال تصنیف فرمایا اور اس کانام" تعدید الغبی بیت بدورت امام بیان مربی کا خوب دفاع کیا ہے اور ان کابرین عوبی "رکھا۔ اس رمالہ میں آپ نے ابن عربی کی کرامات کا بھی ذکر کیا ہے ۔ آپ کے حدی خوانوں کے اسماء کے ذکر کے ماتھ ابن عربی کی کرامات کا بھی ذکر کیا ہے ۔ آپ اس رمالہ میں ارشاد فرمات کا بھی ذکر کیا ہے ۔ آپ اس رمالہ میں ارشاد فرماتے ہیں:

قداختلف الناس قديما وحديثا في ابن عربي:

ففرقة تعتقد ولايته و هي المصيبة و من هذه الفرقة الشيخ

فأضحة الملحدين و نأصحة الموحدين:
 محدين محموظ ذالدين المحاري (انول المي بس: ۳۱۵)

کشف الغطاء عن حقیقة التوحین:
 حین بن عبدالتمن بن محمدالاً هدل ( کشف الفون: ۲:۳۹۱)

 Ф تنبیهالغبیعلیتکفیرابنعربی: ایراهیم.ن عرابتایی

الماميم بن مرابقا ك( كف القون: ج:١١ ص ٣٥٥)

 ۳۰۸ید الادکان: ایراهیم بن عمرالیقائی (کشف اهون: نی: ۱۱مید ۲۰۸۰)

القول الملبي عن ترجمة ابن عربي: محد بن عبد الرحمن سخاوي

السفيه الغبى فى تكفير ابن العربى: ايراهيم بن محمر الحلي (كشد القون: ج: ١١ س: ٣٠٠٠) آپ نے يه تراب ماظ ميوفى كرد يس تشكي تهي ـ

نعبة الذريعة في نصرة الشريعة:
 ايراهيم بن محمد الحلي ( كثف التون: ٢٠١٥ لا١٢٩)

تازیه الکون عن اعتقاد اسلام فرعون: گدن گرافتم ی (کش الان: ۲۰۱۵)

مرتبة الوجود ومنزلة الشهود:

ولايتهو تحريم النظرفي كتبه

(تنبيه الغبي بتبرئة ابنء لي: ال-٢)

فلاصد: متقدین اور متافرین بین این عربی کے حوالہ سے افتلاف پایاجا تاہے۔
ایک گروہ تو وہ ہے جو این عربی کی والیت کا قائل ہے اور یہ مصیبت
ہے۔اس گروہ میں فقد مائی کے امامول میں سے (۲) فی حاج الدین الدین

دوسرا گرده وه ب جوان کی گراهیت کا قائل ب\_اس گرده میں فقهاء کا ایک بڑا گرده شامل ہے۔

تیسرا گروہ وہ ہے جنہول نے ان کے معاملہ میں شک سے کام لیا ہے۔ان میں عافظ ذہبی میں۔

جہاں تک (۳) موالدین بن میدائملام کا تعنق ہے تو ان کے بارے میں دوآراء یہ ۔ دوآراء یہ ۔

وهائن عربي كارد كرف والول من سيال-

• وواین عربی کوتطب سیم عضے ایں۔ ان دونوں باتوں میں تقبیق اس طرح ممکن ہے جس کی طرف شیخ تات الدین بن عظاء اللہ نے لطائف المنن میں اشارہ فرمایا ہے کہ شیخ عور الدین بن

عبدانسلام بہلے صوفیاء کے رویس جلدی کرنے میں فقباء کے طریقہ پرتھے۔ جب(۵) امام الوامن ثاقلی جمة اللہ ج سے واپس تشریف لاتے توشیخ عود الدین کے پاس اسے گھر مانے سے قبل مجتے اور انہیں رمول اللہ تا اللہ کا

ملام بیش کیا یک عوالدین اس وجدے زم ید گئے اور امام ابوائن ثا ذلی کی

تاج الدين بن عطاء الله من اثمة المالكية و الشيخ عفيف الدين اليافعي من أثمة الشافعية فيهما بالغافي الثناء ووصفات بالمعرفة.

- وفرقة تعتقد ضلاله ومنهم طأئفة كبيرة من الفقهاء.
- وفرقةشكت في أمرة ومنهم الحافظ الذهبي في الميزان
  - وعن الشيخ عز الدين بن عبد السلام:

أ. الحطعليه.

ب. ووصفه بأنه القطب.

و الجمع بينهما :ما اشار اليه تأج الدين بن عطاء الله في لطأئف المنن: أن الشيخ عز الدين بن عبد السلام كأن في اول امرة على طرقة الفقهاء من البسارعة الى الانكأر الصوفية فلهاجج الشيخ أبو الحسن الشأذلي ورجع جأءالي الشيخ عز الدين قبل أن يدخل بيته و أقرأة السلام من النبى صلى الله عليه واله وسلم فخضع الشيخ عز الدين لذلك ولزم مجلس الشاذلي من حينتل وصاريبالغ في الثناء على الصوفية لما فهم طريقتهم على وجهها.و صار يحصر معهم مجالس السماع. وقد ستل شيخنا شيخ الاسلام بقية المججهدين شرف الدين المناوى عن ابن عربي فأجاب ما حاصله: ان السكوت عنه اسلم و هذا هو اللائق بكل ورع يخشى على نفسه و القول الفصل عندى في ابن عربي طريقة لا يرضاها فرقتا اهل العصر لا من يعتقده و لا من يحط عليه و هي: اعتقاد

خی فارت می الدین من ایم منعورا ب رساله پس فرماتے پی بیس نے دمثق بیس امام وحید، عالم، عامل ، دین کو زنده کرنے والے شخ این عربی کو دیکھا۔ آپ علما ہے ہ فریقت میں سے مب سے بڑے عالم تھے۔ اور آپ نے تمام علوم کمبی اور و بھی کو جمع کردیا تھا۔

مارت كير الامرماظ امام في مبدالفناد التوى: آپ نے ابنى كاب" الوحيد فى سلوك اهل التوحى دين "ابن عربى فى كى ايك كرامات كاذ كركيا ہے۔

(تىنىيەائغىي تېرىة اين عربي اص ۳۰)

ينخ عوالدين بن عبداللام كے فادم في آپ سے عرض كى:

أنت وعدتنى ان ترينى القطب فقال له: ذلك هو القطب وأشار الى ابن عربي وهو جالس و الحلقة عليه

(تنبيه الفي جبرية ابن عربي جس: ٣)

ر جمہ: آپ نے مجھ سے وعدہ کیا تھا کہ آپ مجھے قطب دکھائیں گے۔آپ نے فرمایا: قطب وہ این اور ابن عربی کی طرف اثنارہ کیا جبکہ وہ تشریف فرماتھے اور ان کے گرد علقہ لگا ہوا تھا۔

• امام الحى الارداد يس فرمات ين:

اجتمع الشيخان الإمامان العارفان المحققان الربانيان؛ الشيخ شهاب الدين السهروردي و الشيخ هي الدين بن عربي رضى الله عنهما فأطرق كل واحد منهما ساعة ثمر افترقا من غير كلام فقيل لابن عربي: ما تقول في الشيخ شهاب الدين؛ قال: مملوء سنة من قرنه الى قدمه فقيل للسهروردي ما تقول في الشيخ هي الدين؛ فقال بحر الحقائق. (تبياني بريان مران عربه)

صحبت کو لازم پرکز لیا صوفیاء کے طریقہ کو سمجھنے کے بعد انہوں نے صوفیاء کی بہت زیادہ تعریف شرکت کے ساتھ مجانس سماع میں شرکت شروع کردی اور ان کے ساتھ مجانس سماع میں شرکت شروع کردی ۔

سروں روی۔ ہمارے (۲) جی بی الاسلام، بلید المجہدین شرف الدین مناوی سے ابن عربی کے بارے بیں پوچھا کیا تو آپ نے جوار شاد فرمایا اس کا فلاصہ یہ ہم کدان کے بارے بیں سکوت اختیار کرنے میں ذیاد ، سائر تی ہے اور یہی ہر متقی اور اسپینفس کے بارے میں ڈرنے والے شخص کے لئے بہتر ہے۔ میرے نزدیک قول فیصل ایسا ہے جس سے دونوں فرقہ راضی نہیں ہوں گے، ندان کی معتقدین اور مذہی ان کارد کرنے والے ، اور وہ یہ ہے کدان کی ولہ بیت کا عتقاد رکھنا اور ان کی کتب بیس نظر کو حرام بجھنا۔

حضرت امام جلال الدین میموطی میستندگی اس تحریر سے بدواضح ہوجا تا ہے کہ وہ خود ابن عربی کی ولایت اور قطبیت کے قائل تھے ۔ سابقداد راق میں شیخ عزائدین کے حوالہ سے جو ہائیل ہم نے ذکر کی تھیں جلال الدین میموطی کی ان تصریحات سے ان کار جوع معلوم ہوتا ہے۔ اس کے علاوہ آپ فرماتے ہیں:

وقدأثني عليه جماعة منهم:

قال الشيخ العارف صفى الدين بن ابى منصور فى رسالته: رايت بدمشق الشيخ الامام الوحيد، العالم العامل: هى الدين بن عربي و كأن من اكبر علماء الطريق العامل: هى الدين بن عربي و كأن من اكبر علماء العلوم الكسبية و ما قرء من العلوم الوهبية (تنيائي يتريز الن م في الدين من العلوم الوهبية (تنيائي يتريز الن م في الدين من العلوم الوهبية (تنيائي يتريز الن م في الدين من العلوم الوهبية (تنيائي يتريز الن م في الدين من العلوم الدين المناس المناس المناس العلوم الوهبية (تنيائي المناس المن

ر جمه: ابن عربی کی تعریف ایک جماعت نے کی ہے ان میں این:

(د. التي ولى الدين محمد من العماللوى النافى (منيه التي جرية النام في السنافي (منيه التي جرية النام في السنافي

التي بدرالدين احمد من التي فرف الدين محد من فخرالدين من العاحب من حا

(تىنىيالغى جىرئة اين عربي جي نه)

التي فس الدين محدين الماجيم بن يعوب المعروف بين الوثوء المنوء (حيراني ج (تنييهالغي جررة ابن مرتي عن ٤٠)

ان كاذ كرامام ابن جرعمقلاني نے انباء الغمر "ميں كيا ہے اوران كے بارے تعريفي كلمات لكفتة بوئة آب كبت ين:

قيل له شيخ الوضوء لأنه كأن يطوف على المطاهر فيعلم العامة الوضوء وكان يعاب بالنظر في كلام ابن عربي...و ان التأج السبكي يثني عليه و سلك مع ذلك طريق التصوف (انإدالغر بابنادالعرج:١١٠٠)

ر جمد: انس می اوضو كها جا تا ب كيونكه آب طهارت خانول من تشريف لے جاتے اورؤون كووضوكر ناسكهات تھے۔ابنء بى كے كلام يس غوروفكركى وجب ان كوعيب داركها ماتا تھا۔ تاج الدين بكي ان كى تعريف كرتے تھے اور انہوں نے ان کے ماقة تصوف مس الوك بھى مطرى اس

يبال قابل غور بات يد ب كدامام ابن جرعمقل في بكنية في الوضوء كي تعريف كي ہادرابن عربی سے علق کی وجہ سے ان کی تخفیر نہیں گی۔اسی طرح سے امام تاج الدین مکی نے بھی ان کی شام کی ہے۔

- الدمراط من مع مدالتوري المعرفي (منياني بريدان ولي: ان دلي دريدان
  - 4 التح فم الدين الهاعى (تنيه الني يترية الن مرني الن د)
- ۵:۵) الدين محمل الدين محمد من المعمد المعمد وقت بين محم ( تنبيانني جرية الن عربي عن ١٤)
  - ♦ الخاسماعل بن اعاميم الجرق فم الزيدى (تنيه الني جرئة ان وني الديد)

ره جمه: دورتیخ ریانی امام،عارف،

 محقق شیخ شهاب الدین سهرور دی اور شیخ محی الدین بن عربی دین هیئا ایک مکه جمع ہوئے۔ان دونوں کالمحہ بحر کے لئے نگراۃ ہوااور پھر بات کئے بغیر جدا ہو گئے۔ ابن عربی سے کہا گیا کہ سے شہاب الدین کے بارے میں کیا کہتے ين؟ آپ نے فرماياو ، سرتاياسنت ميس غرق ہے۔ پھر شيخ شباب الدين ے و چھا گیا کہآپ سے گی الدین کے بارے میں کیا کہتے ہی تو انہوں في مايا: ووحقائق كاسمندر بين ـ

و قدمدحه طائفة ،و عظمه طائفة من شيوخ الطريقة و علماء الحقيقة . كالشيخ الحريري و الشيخ نجم الدين الاصبهاني والشيخ تأج الدين ابن عطاء الله وغيرهم ممن يكثر عبدهم ويعلو مجدهم وطعن فيه طائفة لاسيها من الفقهاء (تنبياني بتريّة المن مرني: ٥)

ترجمہ: ابن عربی کی تعریف ایک جماعت نے کی ہے اور شیوخ طریقت وعلمات حقیقت نے ان کی تعظیم کی ہے۔۔۔۔ جیسے: 🏚 شیخ حریری اور 🏚 شیخ مجم الدین اصبهانی اورنیخ تاح الدین بن عظاء الله بیان کےعلاوہ بھی کثیر تعداد یں صاحب مجد عماءان کے مداح ہیں علماء کے ایک گروہ نے ان پرطعن بھی کیاہے جن میں فاص طور پر فقہا مثامل ہیں۔

- مؤمرة في القناع فرف الدين المادي (تنيه أنني جرية اندع لي اس ب
  - الحالاعب الدين بن النجار (تنيدانني جرية ابن وفي بن ٢٠)
- **المنى التعنا 1 العلام مراح الدين المعدى المحلى** ( تنبي الغي يتريّ الن عربي الع. ١٠)

امام ابن جَرِعمقان في في مع معالور بن الحالفان ك بارك يس فرمات ين: فنقل عن الرضى الشاطبي ان عبد العزيز هذا كأن من أتباع ابن عوبي (السرالكرية: ١٠٠١/٥٠ ٣١٣)

تر جمہ: رضی شاطبی سے منقول ہے کہ عبدالعزیز ابن عربی کے پیرو کار میں سے میں۔ امام سفادی المدين احمد بن عمد بن عمد بن الشماب الركي المعرفي القاس المالي ك بارے میں فرماتے ہیں:

احمد بن اجمد بن عبد بن عيشى الشهاب البرنسي المغربي الفاسي المالكي...و الغالب عليه التصوف و الميل فيمأيقال الى ابن عربي ونحوة (النورالامع:ج:١/٧:١١١) احمد بن احمد بن محمد بن عيسي الشحاب البرسي المغربي الفاسي المالكي ... ال يم تصوف غالب تھا اور ابن عربی کے بارے یس جو کہا جاتا ہے آپ اس کی طرت مائل تھے۔

ان کے علاوہ بھی امام ابن جمراور امام مخادی علیمماالرحمة نے کئی ایک اکابرین کاذ کر كياب جوابن عربي كے معتقد اور خوشہ جين گزرے بيں ۔ امام سخاوى اگر چدابن عربی كے مخالفین میں ایک مقام رکھتے ہیں لیکن اس کے باوجود آپ نے ان کے ان مذکور ومعتقدین

امام مبدالوحاب من احمد الشعراق: آب في في اكبركي تعانيف كا فلاص يحى كيا ہے اور ان کی تائید ش بہت لکھا بھی ہے۔اس بارے ش ان کی کاب العاقب و العلامة عدالدين الغرازى مامي القاموس (عنيه الدين عبرية الناع في الدين مامي القاموس (عنيه الدين عبرية الناع في ال ال ك بارك من امام ابن جرفر مات ين:

صار الشيخ مجر الدين يدخل في شرح البخاري من كلام ابن العربي في الفتوحات (الإراخر: ٢:١/٥):١٨٥)

الدين الوالدين الوالم من من ملام الدعنى الثاقي (تنيد الني بتريد الن عرني بص: ٨)

كافى القناة حس الدين البها في المالي (تنيداني جرية الدين من بن من ١٨)

المن الدين الدين الويكرين الى الوقاء القدى النافعي (تنيباني تبرية الدور في الدور في الدور في الدور في الدور في

(٨: الحقيم الامام المدى (تنيه الني بترية الن مولي: ١٠)

(٨: المح ( ين الدين الحالى ( تنبيه الحي تربية الدو لي: الدين الحالى ( تنبيه الحي تربية الدو لي: ١٠٠) امام این جر عمقوانی میسید ، است مال الدین بن دملاقی کے بارے س فرماتے میں کدانہوں نے سے اکبر کے بارے میں کہا:

> هو البحر الزاخر في المعارف الالهية (مان الزان: ٢٠٠٥) هو البحر الزاخر في المعارف وومعارت الهيكا ثفاثه مارتا مواسمندر في

امام ابن جرعمقانی علید التعلب السرين كے والے لئے يل كمانبول نے الناع بي كماجزاد المريح جريس وكريا:

كأن والدةمن كبأر المشأيخ العارفين

(سال الميزال: ٢:٢ رض: ٥٥١)

ر جمد: ان ك والدمع فت ركھنے والے مثالخ كارمثالخ بيس سے تھے۔

امام ابن جرعمقلانی میلید المام بلغائن میداشدانسالی القاحری کے بارے میں

وكان يبالغ في حب ابن عربي وغيرة من اهل طريقته ولا

الجواهر : بهت مشہور ہے ۔ آپ فی محدالدین فیرود آبادی صاحب القاموں کے حوالے سے انگھتے میں کہ آپ نے جوالے سے انگھتے میں کہ آپ نے بارے میں فرمایا:

لم يبنغنا عن احدمن القوم انه بلغ فى علم الشريعة و الحقيقة ما بلغ الشيخ محى الدين ابدا و كان يعتقد غاية الاعتقاد و ينكر على من أنكر عليه و يقول لم يزل الناس منكبين على الاعتقاد فى الشيخ

(اليواقيت والجواهر:الجزءألالول:ص:١٠)

ترجمہ: ہماری معلومات کے مطالی بھی بھی کوئی علم شریعت اور حقیقت یاں شخ محی
الدین کے مرتبہ کو نہیں پہنچ سکا۔ امام شعرائی فرماتے بیں کہ وہ آپ سے
بہت عقیدت رکھتے تھے اور جو ابن عربی کا رو کرتا اس کا رو کرتے ۔ آپ
فرماتے تھے کہ ہر دور میں لوگ شنخ کے کی طرف جھکا دَر کھتے ہیں۔
شخ مجہ الدین نے ابن عربی کے دفاع میں 'الا غتباط معالجة الخیاط
''کے نام سے ان کے تمالفین کے روییں ایک تماب بھی تصنیف فرمائی ہے۔
(القول المنبی بی بی سے)

امام شعرانی فرماتے یں:

و كأن الشيخ سراج الدين المغزومي شيخ الاسلام بالشام يقول :اياكم و الانكار على شئ من كلام الشيخ هي الدين فأن لحوم لاولياء مسبومة و هلاك اديان مبغضهم معلومة ومن ابغضهم تنصر ومات على ذلك و من أطلق لسانه فيهم بالسب ابتلاة الله عوت القلب (ايواتيت والجوام: الجزء الول: من ال

ر جمد: شام كے شخ الاسلام، ﴿ شَخ سراج الدين فرزوى فرمايا كرتے تھے كرتمبيں

چاہیے کہ تم بیخ محی الدین کی باتوں پر اعتراض کرنے سے بچو ہے شک اولیاء کے عوم زہر آلو د ہوتے بیں۔ان سے بغض رکھنے والوں کے دین کا الاک ہو جانامعوم ہے۔جو ان سے بغض رکھے گا وہ نصر انی جو کر مرے گاجس نے ان پر اپنی زبان سب وشتم دراز کی الند تعالیٰ اسے دل کی موت پس بیتلافر مادے گا۔

آپ نے ان کی این عربی کے دفاع میں ایک تصنیف کا بھی ذکری ہے جس کا نام کشف العطاء عن اسر اد کلامر الشیخ جمعی الدین "ہے۔ امام شعرانی شخ مخزوی سے یہ بھی تقل کرتے ہیں کہ کھی الاسلام مراح الدین البھی اور کی تحقی الدین البھی اور کی تحقیر سے رہوع کرایا تھا۔ (ایواقیت وابوا مرزالجزوالول اس سارس السرام المرام شعرانی فرماتے ہیں:

و همن اثنى عليه أيضا الشيخ كمال الدين الزمدكانى رحمه الله تعالى و كان من اجل علماء الشام و كذلك الشيخ قطب الدين الحموى و قيل له لما رجع من الشام الى بلادة كيف وجدت الشيخ هي الدين فقال: وجدته في العلم و الزهدو المعارف بحراز اخرا الاساحل له

(اليواليّب والجواهر:الجزءالاول:ص:١١)

ر جمد: جن لوگوں نے ان کی تعریف کی ہے ان میں شیخ کمال الدین زماکا کی میرانیا ہے جمل کے بھی ہیں جو شام کے اجل علماء میں سے بیں۔ ای طرح ہی شیخ تظب امدین محموی نے بھی ان کی تعریف فرمائی ہے۔ جب وہ شام سے اپنے ملک مینیج تو ان سے بوچھا گیا کہ آپ نے شیخ محمی الدین کو کیرا پایا؟ آپ نے فرمایا: میں نے ان کو علم ، زید ومعارف کا ایرا شما تھے مارتا ہوا سمندر پایا جس کا کوئی مامل دہو۔

كى تمايت ين ان كى ايك تماب كاذكر كيا بي جس كانام "كشف الغطاء بالنور الوهيى عن اسرار جواهر ابن العربى" بير (القررالي بن ٥٢:٥٠)

التح التح التح التح المام مدائق النابلى: آب نے جواحر النوش کے نام سے فعوش ایکم کی شرح بھی کھی ہے۔ آپ نے اپنی شرح بس ابن عربی کے سے بحد المعادف الالهية ، توجمان العلوم الربانية ،الشيخ الا كيو ،القطب الافخو، محی الدین بیے القابات تحریفر مائے ایں۔ (جوام النوس: ۱۱۳): ۳۵)

آپ نے تی اکبر پر ہونے والے اعتراضات کے جواب سل ایک تتاب بنام الود المهتدین علی منتقص العارف محی الدین " بھی تصنیف فرم تی ہے۔ المهتدین علی منتقص العارف محی الدین " بھی تصنیف فرم تی ہے۔ (ردائقار: ج:۲/ص:۲۷)

﴿ فَيْ صدالد مِن مُعربن اسماق القولوى: آبِ شَيْ اكبركى زوجه كے ساجزاد بي اسماق القولوى: آب شَيْ اكبركى زوجه كے ساجزاد بي اس آب نے فسوس كى شرح بھى تحريف مائى ہے جس كانام الفكوك فى مستندات حكم الفصوص " ہے ۔

﴿ امام في وادو بن محود القيمرى: آب نے بھى فسوس كى شرح "مطلع خصوص الكلمد فى معانى فصوص الحكمد" كے نام سے كى بال كالاوه جن اوكوں نے فسوس كى شرح كى بان من درج ذيل نام شہورين:

۵ مال الدين في تن محماليس سرن ١٥٠٥م

التي مسلقي بالى زاده آفترى (متولى: ١٩٠٠هـ)

امام العماء التي عبد المن الجاي (موني ١٩٨٨)

الع عيالدين الحدى (مترني:١٩١١م)

امام این بر التافی بی آپ کیجین سے اس آپ سے جب شی اکبر اور این الفارض کی کتب کے مطالعہ کا است اس پر چھا گیاتو آپ نے ارشاد فر مایا:
حکمها انها جا تو قد مطالعة کتبهما بل مستحبة فکم

آپ زماتے یں:

و عن اثنى عليه أيضا الشيخ قطب الدين الشيرازى و كأن يقول: ان الشيخ عمى الدين كأن كأملا في العلوم الشرعية والحقيقية (الراتيت والجوام: الجروالاول: س: الـ ١٢)

تر جمہ: اور جن لوگوں نے ابن عربی کی تعریف کی ہے ان یس ﴿ قطب الدین شیرازی بھی ہیں۔آپ فرماتے ہیں: بے شک شیخ محی الدین علوم شرعیہ و حقیقیہ میں کامل تھے۔

آپ نے امام وی برایا کے حوالہ سے لکھا ہے کہ آپ ابن عربی کی پیمفیر نہیں کرتے گئے۔ اس مند میں تو قف فر ماتے تھے اور لوگوں کو اولیاء کی غیبت سے منع کرتے تھے۔ اس کے علاوہ آپ نے جن علما مکا آپ کے شام خوانوں میں ذکر کیا ہے ان کے نام یہ بین:

الح كال الدين الاقي

الشخالامام فزالدين الرادى

م امام المن معمايا في

المائع مراسر في العادل العادل المادل

♦ تانى القناة التي فس الدين الونى التافي

(اليواقيت والجواهر:الجزءالأول: ١٣ ـ ١٣٠)

♦ امام فى بن احمد بن فى بن احمد الهمى مى حقى: امام خادى يَعَيْنَهُ في الن عربي النوري من المعاض النصيحة كوناع من النه أن أن ايك كتاب كا ذكر كيا هم حق كا نام "اهماض النصيحة النطيحة "هما النهام النهاطل النصيحة النطيحة "هما من أمر احس بأطل النصيحة النطيحة "هما (القول ألهي النهاد) . (القول ألهي النهاد) .

ہے کہ وہ اس مقام میں سکوت اختیار رکھے، کیونکہ الند تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اور تو اس بات کی بیروی مذکر جس کا تجھے علم نہیں ، بے شک کان اور آ نکھ اور دل ان میں سے ہرایک کی بازیرس ہوگی۔''

ال في مدح عالمة المحتنين الميداين عابدين الثامي دير فقها موصوفيا مرك كلمات ال في مدح

من نقل كرتے ہوئے فودان كے لئے فرماتے يان:

هو همهدين على بن همهد الحاتمي الطائى الاندلسي العارف الكبير ابن عربي (ردالخارج: ۲۲ ص:۸۷)

و چمر بن على بن محد ما تى لاائى اندى عارف كبير ابن عربي يل-

الم مع مصلح في في الي كارح فرماني ب\_ (ويخار: ج ١٢٠٠)

المعرفی بن محون المغربی (متوفی ۱۹۵ه): آب نے ابن عربی کے بارے میں المعرفی (متوفی کے ایک عمال کے اللہ کا اللہ کے اللہ کا اللہ ک

(كشف القنون: ج:٢/ص:٥١٨٣)

العلى الدين آفتى: آپ نے ابن عربی كے دفاع ملى اسحاق الحكيم الطبيب كے رو مين رسالة اشراقية في دفع ظلمات الاستعاقية التمنيف فرمائي (كشن الفول: ج: السي ٢٨٩٠)

﴿ المام ربانی عمد والف تانی احمد مر جندی مینید بھی شخ اکبر کی والیت کے قائل میں حضرت کے معتوب اول میں وحدت الوجود کی میں حضرت کے معتوب اول میں وحدت الوجود کی بحث کی تھی ہے۔ جس میں آپ نے ابن عربی کو متاخرین صوفیاء کا امام اور مقتد التحریر فرمایا ہے۔ (معتوبات امام دبانی: ۲۳)

الم من منرت مدو كالوى مرمدم مل ثاه و الله المنطقة التي المرس شديد محت ركف والم منطقة التي المرك تاليفات ك

اشتىلىت تلك الكتب على فأثرة لا توجد في غيرها (التاري الديدي: ص: ٨٩

تر جمہ: ان کی بحتب کے مطالعہ کا حکم یہ ہے کہ ال دونوں حضرات کی بحت کا مطالعبہ کرنا جائز ہے بلکہ متحب ہے۔ان کی بحت بئی ایک ایسے قوائد پر مشتل بیل جو محمی دوسری مختاب میں نہیں بیاتی جائے۔

آپ نے اس عربی کے والے سے ایک کتاب شدر قامن ذھب من ترجمة سيد طي العوب "جي تحرير فرمائي ہے۔

الن مال باطاف السين الكفوى السارثاد فرمايا:

وله مصنفات كثيرة :منها قصوص حكمية و فتوحات مكية بعض مسائلها مفهوم النص و المعنى و موافق للأمر الالهيا لشرع النبوى (على صاحبه الصلاة و السلام) و بعضها خفى عن ادراك أهل الظاهر دون أهل الكشف و الباطن و من لم يطلع على المعنى المرام يجب عليه السكوت في هذا المقام و لقوله تعالى: و لا تقف ما ليس لك به علم ان السع و البصر و الفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا (الامراماكا: ٣٨٠) (درالخرارة ٢٠٠٠)

ترجمہ: آپ کی بہت ماری مخابیں بین ان میں سے فسومی اور فقوحات بھی یں ان میں ذکر بعض ممائل اسپ بتن اور معنی کے اعتبار سے مجھے میں آتے یں اور بنی کر میم تاثیق کی شریعت الہید کے امر کے موافق بیں جبکہ بعض ممائل ایسے بیں جو الی ظاہر کے ادراک سے بیچھے ہوئے بیں سواتے اہل کشف اورائل باطن کے بیوائی کے معنی مطلوبہ کو رہینج سکے اس پر واجب

حواره جات نظر آتے یل بہندوستان میں آپ کے وقت سے لے کرتا حال کوئی شخص ابن عربی كى كتب كى كما حقد فبيم كرف والا نظر فبيس آتا

مابقهادراق من بم في اختصار كون قوان حضرات علماء دادلياء كاسماء كوزكر كئے يل جن كاشمار يخ الجبر كے معتقدين ، شاخوانوں اور ان كى پخفير ندكر نے والول ميں ہو تا ہے۔اس کے ساتھ ساتھ ہم نے کئی کتب کا بھی ذکر کیا ہے جو آپ کے دفاع میں علماء کی طرف مستحري بي جبكداس مع قبل بم ابن عربي كي يحفير كرفي والعظماء اوران محرويس ان كى تصانيف كائذ كره كر كي إلى اب بم اس بحث كے بعداسية موضوع معلق اپنا تجزيه بیش کریں گے۔

ہم نے سابقد اوراق میں نیخ اکبر کی محفیر کرنے والے علماء اوراس کے بعدان کے معتقدین کا جمالاً ذ کرکیا ہے۔ ہم اس کی وضاحت کرنا ضروری سمجھتے ہیں اس بحث سے ہمارا مقصدا بنء کې کارد علماء کے نز دیک ان کے گفر کی وجوہات کابیان یاان کاد فاع کرنا نہیں ہے تاہم یادر ہے کدراقم الحروف کے اکبر کی الدین ابن عربی برائید سے مجت ومودت کرنے وانول میں سے ہے۔ہم نے اس تمام بحث کو اس لئے ذکر کیا ہے کہ علماء کے حضرت سے متعلق مختلف رويول كي روثتي مين بم مجهومتائج اخذ كريك تا كدممتله ايخار او ر"من مشك في كفوة كفو "كومجهنامزيدآمان ووات\_

کیا شیخ اکبر کے کا فرہونے میں شک کرنا کفرہے؟

شخ اجر کے بارے میں امام ابن مقری اور امام بقاعی نے بڑی صراحت سے کہا ہے کدان کے کافر ہونے میں باان کے معتقدین کے تفریش شک کرنا کفر ہے۔ ہمادے نز دیک ان دونول بزرگ حضرات نے شنخ انجر سے متعلق اسپنے موقف کے بیان میں انتہائی

شدت سے کاملیا ہے اور آپ کی مخفر میں نہایت ہی مبالغہ کیا ہے۔وہ امر جوظعی طور پر کفر ہویا جس كالفرجوناا جماع امت سے ثابت ہو یقینا اس كوكفرية بھمنا تھى كفرے جیسے نبی كريم تائيني كا غاتم البيين ہوناعليه الصل ة والسلام بيكن جب إس كاانطباق محتى تتحضيت يرسميا جائے گا تواس یں اس بات کالحاظ رکھناضروری ہے کہ پیمل اسپے ثبوت اور دلالت کے اعتبار سے طعی ہے یا نہیں ۔ یعنی اس شخص سے اس عمل کا ثابت ہونا تطعی طور پر ہونیز اس کے معنی کی کوئی تاویل بھی ممکن مذہو مشلا تو بین رسالت بله شک و شد کفر ہے جوشخص شاتم رسول ( مائٹیائے) کو كافرية يجهجه وه خود كافر ہے،البتہ جب تسخص پرتو بین رسالت كامقدمہ قائم كيا عائے تواس بيس اخذ ف ہوسکتا ہے کداس کا طرز عمل یا اس کا جملہ وعبارت تو بین پرمبنی ہے یا نہیں ہم سابقہ اوراق میں اس کی ایک مثال قاضی عیاض مالکی کی شفا شریف سے دے حکیے ہیں حضرت قاضى عياض مالكي عيليه بعض الل عراق ك ايك فتوى ك بارب من فرماتي ين:

ولا أدرىمن هؤلاء الفقهاء بألعراق الذيين أفتوا الرشيب عاذكر وقدذكر بأمنهب العراقيين بقتله ولعلهم عمن لم يشهر بعلم أو من لا يوثق بفتواة أو يميل به هواة أو يكون مأقاله يحمل على غير السب فيكون الخلاف هل هو سبأوغيرسب أويكون رجعو تأبعن سبه فلم يقله لمالك على اصله و الا قالاجماع على قتل من سبه كما

قلمنأة (النار:ج.٢/١٠:٣٢٣)

ر جمہ: مجھے آمیں معلوم کہ وہ عراقی فتہا مؤن ہے بل جنہوں نے رشد کو یہ فتو کا دیا جو ذ کر کیا محیا ہے ( یعنی کہ شاتم کو کوڑے مارے جائیں گے ) اور ہم اہل عراق کا مذبب ذكركر يك ين كد ثاتم وقل كياجائ كار بوسكما بكريال في فتوى دیا ہو جومشہور بالعلم مذہو یااس کے فتوی کا اعتبار مذمیا جاتا ہویا وہ اس کے ذريعها بنى كى نفهانى خواجش كى طرف مائل جويا جواس نے كہا ہووہ غيرسب

پڑھول ہواوراس میں اختلاف ہوکہ بیسب وشتم ہے یا نہیں یااس نے تو ہر کر لی ہواورلوٹ آیا ہواورامام مالک کو یہ بادشاہ نے نہ بتایا ہوورنہ ہم پہلے بھی بیان کر کیے میں کرگتاخ رمول ٹائیزائر کے قبل پراجماع ہے۔

لیعنی جب تحی عمل کے سب و تو بین ہونے میں اختلاف ہوجائے تو فرد کی پیخیر کرنا
درست ہیں ہوگا۔ ای گئے آپ نے مذکورہ مسلمہ کی تاویلات کرتے ہوئے ایک بات یہ بجی
بیان کی کہ ہوسکت ہوگا۔ ای گئے آپ نے مذکورہ مسلمہ کی تاویلات کرتے ہوئے ایک بات یہ بجی
سب وشتم ہونے میں اختلاف ہوکہ یہ سب ہے یا نہیں؟ اس سے یہ مزیدواضح ہوگیا کہ وہ مسلم
میں کے اصلاکفر ہونے میں اختلاف ہویا جس مسلمہ کے اصلاً کفر ہونے میں اتفاق ہوالبستہ
اس کے انطباق میں کمی فرد معین کے یاد سے میں اختلاف ہوتواس کے بارے میں یہ ہیں
کہا جاسکتا کہ جس نے اس کے کا فرجونے میں اختلاف کیا وہ بھی کا فرہ ہو البستہ جب کمی میں
و جد کفر کا پایا جانا تفعی طور پر معلوم و ثابت ہوجائے اور اس کے کفر میں اختلاف میہ تو تو کھر اس
کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کے کفر میں شک کرنا بھی کفر ہے جیسے ابولہب اور مرز ا
قاد مائی۔

ہماری فقہ فی تحت میں اس فی تھا ایک مٹالیس موجود ہیں کہ ایک عمل کو بعض علماء تو ہین قرار دیتے ہوئے فرقر اردیتے ہیں جبکہ ای عمل کی تاویل کرتے ہوئے دیگر علما ماسے فرقر ار نہیں دستے۔

- اگری نے بنی کریم تائیل کے موسے مبارک کو اسم تصغیر کے مائے "شعیر" کہا تو بعض علماء کے فرد یک یہ یہ علماء کے فرد یک یہ یہ کفر ہو جائے گا جبکہ بعض علماء کے فرد یک یہ یہ کفر آئیس \_(نلامۃ اسلاوی: ج: ۳/م: ۳۸۴)، (الاناوی الباتار نانیۃ: ج: ۵/م: ۳۲۹)
- اگریشخص نے بنی کریم الطاع او دلت "الرجل کہا تو وہ تو بعض علماء کے نزویک
   کافر ہو جائے گا جیکہ بعض کے نزدیک وہ کافر نہیں ہوگا۔

(القاوى الأتارفانية: ج:٥ /س:٣٢٢)

اگرایک شخص کے مامنے یہ کہا گیا کہ بنی کر یم کالیاتی فل چیز پرند کرتے تھے تواس نے کہا میں اسے پرندئیں کرتا۔ وہ کافر ہو جائے گا۔ جبکہ متافرین کے فزویک وہ اس وقت کافر ہو گاجب اس نے یہ بات اہانت کی نیبت سے کھی ہو ورد بخلاف متقد مین کے اس کی یحفیر نہیں کی جائے گی۔ (افتادی انتا تارہ افیت ہے اس ۲۳۷)

امام ذہبی مُیسَنی سے شیخ ایسے میں کہا تھا کہ لا ریب ان کثیرا من عبارات کی عبارات کی بہت ی عبارات کی عبارات کی عبارات کی عبارات کی عبارات کی تاویل الا کتأب الفصوص بلا شبران کی بہت ی عبارات کی تاویل آئیں ہو سکتی۔ تاویل آپ نے کہا:ومن اکم کے یعنی اس میں موجود عبارات کی تاویل آئیں ہو سکتی۔ ایک اور مقام آپ نے کہا:ومن اردا تو الیفه کتاب "الفصوص" فان کان لا کفر فیمہ فیما فی الدینا کفر این عربی کی کتابوں میں سے سے گھٹیا کتاب فیموص اکم ہے اگر اس میں کفر نہیں ہے تو بھر دنیا میں کفر کئی چیز کو کہا جا تا ہے؟ اس کے باوجود حضرت امام جلال الدین بیولی مُرضید شیخ اکر روانیا میں کو خاع میں فرماتے ہیں:

قلت عنهم ما تقل و نسب الى المشائغ رضى الله عنهم مما يخالف العلم الظاهر ،فله محامل:

الاول: انألا نسلم نسبته اليهم حتى يصحعنهم الثانى: بعد الصحة يلتمس له تأويل يوافق، فأن لم يوجد له تأويل قيل: لعل له تأويلا عند اهل العلم الباطن العارفين بأنله تعالى.

الثالث:صنور ذلك عنهم في حال السكر و الغيبة و السكران سكرا مياحاً غير مؤاخل لأنه غير مكلف في ذلك الحال فسوء الظن بهم بعده في المخارج من عدم التوفيق. (سيرافي بريان من بده)

ر جمہ: میں برکہتا ہول کہ شائے بڑائیوا کی طرف ان باتوں میں سے جو کچھ منوب ہے جو محمد مناہر کے خلاف ہے تواس کے محامل ہیں:

♣ ہمان باتوں کی نبت ان کی طرف تسیم ہی نبیں کرتے یہاں کہ بیثات دہوجائے یہ ہے۔ ﴿ جب ان کی سحت ثابت ہوجائے تواس کی ایسی تاویل تارش کی جائے گئی جوموافی ہو۔ اگراس کی کوئی تاویل دمل سکے تو کہ جا جائے گا کہ ہوسکتا ہے کہ اس کی کوئی تاویل ایل علم باطن اور اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھنے والوں کے پاس ہوجود ہو۔ ﴿ مُمَن ہے کہ اس کا صدوران سے حالت سکر اور حالت فیبت میں ہوا ہو۔ امر مباح ہے کہ اس کا صدوران میں حالت سکر اور حالت فیبت میں ہوا ہو۔ امر مباح ہے کہ اس میں ہونے والے کا موافذ و نہیں کیا جا تا کیونکہ اس حالت میں وہ غیر مگف ہوتا ہے۔ ان مامل کے بعد بھی ان سے موظن رکھنا تو فیق دمنے کی وجہ ہے۔

بعض اوقات انسان تمی صاحب علم و نظر کی تھی بات کو تمجھ نہیں پاتا تواسے چاہتے کہ
اسینے عذر کو بیجان لے اور اس شعبہ میں اپنی علی محم مانیکی کا احساس کرتے ہوئے سکوت
اختیار کرلے یا گریٹنے ابن عربی نے اپنی کتب میں کوئی ایسی بات بیان کی ہے جوبعض علماء
کے نز دیک متنفقہ کفر ہے جبکہ ویگر علماء باسے متنفقہ طور پر کفر نہیں سمجھتے توان کی پیکفیر میں علماء کا اختلاف اس بات کی وضاحت کرتا ہے کہ ان کی شخفے نہیں کی جاسکتی۔

جہال این عربی کی یکھے کرنے والے علماء میں اکابرین موجود بیں وہال ان کے چاہئے والوں میں کئی ایک علماء و صوفیاء بھی میں نظر آتے ہیں۔ اگر امام بقائی (متونی: ۱۸۸۵ھ) اور این المقری (متونی: ۱۸۳۵ھ ) بی بات کو تسلیم کر لیا جائے تو نیج آ جمیں ان تمام علمائے امت کو کافر ماغایڈ کے گاجن کاذ کرہم ان کی یکھیر مذکر نے والوں میں کر کھے ہیں۔ جس کی جرأت بوا شبکوئی ذی شعور انمان ٹیس کرسکا۔ امام بھائی اور ابن مقری کے اس فتویٰ کے باوجود ہر دور میں کئی ایک اکابرین ابن عربی کے شاء خوان رہے

یں۔ان کا پیطرز عمل اس بات کی نشاند ہی کرتا ہے کہ ان دونوں حضر ات علمائے کرام کا این عربی این بارے میں یہ کہنا کہ ان کے کفریس شک کرنا بھی کفر ہے سیم نہیں کیا جیا۔ ابن عربی کی دولایت کے قائل علماء کے اس عمل سے ایک بات یہ بھی سامنے آتی ہے کہ ان دونوں حضر ات کے اس فتوی کا دوسرے مسلمانوں کو مکلف نہیں بنایا جاسکنا کہ وہ بھی ابن عربی کی حضر پر ایمان لا میں ورنہ بصورت دیگر وہ دائرہ اسلام سے فارج ہوجائیں گے۔ یہاں ایک حضر پر ایمان لا میں ورنہ بصورت دیگر وہ دائرہ اسلام سے فارج ہوجائیں گے۔ یہاں ایک بات اینجی بی قابی فور ہے کہ جن علماء نے شیخ ابن عربی کی شکفیر کی ہے اور ان کے دو پر کسی انتہائی بہترین انداز سے ان کے مراتب کا لحاظ رکھتے ہوئے ان کی تعریف کرتے ہیں آت انتہائی بہترین انداز سے ان کے مراتب کا لحاظ رکھتے ہوئے ان کی تعریف کرتے ہیں۔ ان کے مختیر نہیں کرتے ہیں۔ ان کی شخیر نہیں کرتے ہیں۔ ان

یکی ہے جن میں اکار ملماتے امست بھی الماری کی بھیر دو در بڑن سے زائد علماء نے کی ہے جن میں اکار علماتے امست بھی شامل میں، بلکدائن خیاط نے تو آپ کے حوالہ سے ایک استفتا بنا کر علماء کو ارسال کمیا تا کہ آپ کے رد میں فقاویٰ کو جمع کمیا جاسکے ،اس کے باوجود اکابر و اصاغر میں ان کے صدی خوان کوشت کے رد میں فقاویٰ کو جمع کمیا جاسکے ،اس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ مخالفین کا فتو کی ان کی رائے تھا اسے نص قر آن کا درجہ دے کئی پر متو مسلط کمیا جاسکتا ہے اور مذان فقاویٰ بیکفیریہ متعدید سے کئی کی مسلمت کی گئیر گئی جاسکتی گئی جاسکتی ہے۔

کسی بھی گتاخ، مرتد، زیر لی اور تو بین رسالت کرنے والے کے نئے نرقی کا مظاہرہ انہیں کرنا چاہتے تاہم اصول وضوابط اور سلم علمائے امت کے طرز عمل کو ترک کرکے امت کو اسلام سے خارج کرنے کے لئے یحفیری مہم چلانا کسی طور پر متاسب آئیں ہمارے بہال مختلف حضرات وہی روید رکھتے ہیں جو اٹل کتاب نے اپنے لئے اپنایا تھا۔ قرآن نے ان کے مارے میں کہا:

وَقَالُوا لَنْ يَلْهُ كُلِ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُوْدًا أَوْ نَصْرَى \*

ين فأين الاسلام؛

ام المؤمنين حضرت ميد تناعا تشه صديقه وللفي المعصمت

صفرت ام المؤمنين عائش صدیقه بناتها صنور نبی کریم باتیاتها کی مجوب ترین زوجه محترمه اور ریدنا حضرت ام المؤمنین عائش صدید التحقیق حضور نبی که الده کا نام حضرت ام رومان بنت عامر بناتها تھا۔ حضور علیه العلاق و السلام نے آپ بناتها سے حضرت حدیجة الکبری بناتها کہ محترت عدیکة الکبری بناتها کی محصق کے وصال کے بعد ججرت سے دوسال قبل ماہ حوال میں نکاح فر مایا جبکہ آپ بناتها کی رضتی مدید منورہ میں شوال کے مہینہ میں جوئی ۔ نبی کریم کا تی آئے نے صرف ایک می کتواری فاتون سے نکاح فر مایا اوروہ آپ کی ذات گرامی ہے۔ آپ فیلی خضور نبی کریم کا تی اللہ کی مرمیارک المحارہ بیس اور پانی ماہ تک رقیں ۔ آپ بناتها کے وصال کے وقت آپ بناتها کی عمر میارک المحارہ بیس اور پانی ماہ تو رہوئی ۔ آپ بناتها کی کیست ام برس کی دروں کے ماجزاد سے حضرت عبداللہ بن ذیبر جانتھ کے نام پر آپ کی کئیت ام برس کی ماہ توری میں ہوا۔

آپ فران الله القرآن، فقید النفس اور عرب کے اشعار ونسب کو سب سے زیادہ جانے والی تھیں محابہ کرام و تا بعین جی آئی ہو جب مجمی کو کی مشکل پیش آئی وہ آپ کی بارگاہ میں اوب سے جانس ہو جاتے اور آپ فرائی آئیں اس کا مل پیش فرما دیتیں۔ حضرت مسروق فرائے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول الله کائی آئی کے اکا یہ صحابہ کو آپ فرائی آئی انس کے بارے میں سوال کرتے دیکھا ہے ۔ حضرت عطا بن الی رباح برائی فرماتے ہیں کہ آپ فرائی اور اس میں سب سے زیادہ فقید، جانے والی اور بہتر بن رائے رکھنے والی تھیں ۔ جشام بن عودہ اپنے والد سے روایت فرماتے ہیں کہ میں نے آپ فرماتے ہیں کہ میں اور اشعار کو جانے والد سے روایت فرماتے ہیں کہ میں سا میں خودہ اپنے والد سے روایت فرماتے ہیں کہ میں نے آپ فرماتے ہیں کہ میں اور اشعار کو جانے والد جن کہ کی امام زہر کی خرماتے ہیں کہ فرماتے ہیں کہ اور اشعار کو جانے والد جن کہ کہ میں کیا جائے تو خرماتے ہیں کہ اگر تمام از واج مطہرات فرائی اور تمام خوا تین کے علم کو جمع کیا جائے تو خرمت ما تشریب ما تشریب سے زیادہ افضل ہوگا۔

( خلامه: تذكرة الحفاظ والامتيعاب في معرفة الامحاب)

تر جمد: اوروه کہتے بیل کہ جنت میں ہر گزداغل نہیں ہوگا مگروہ جو میرودی ہوگایا نصر انی۔ اس سے آگے اللہ نے فرمایا:

وَقَالَتِ الْيَهُوْدُلَيْسَتِ النَّطْرَى عَلَى ثَنْ عِلَ وَقَالَتِ النَّطْرَى لَكُونَ الْكِتْبِ وَقَالَتِ النَّطْرَى لَكُونَ الْكِتْبِ كَلْلِكَ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتْبِ كَلْلِكَ قَالَ الْلِيْنَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ \* فَاللهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَاللهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْلَ اللهُ يَعْلَمُ فَاللهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيْمَةِ فِيهَا كَالْوَا فِيْهِ يَحْتَلِفُونَ اللهُ يَعْلَمُ وَاللهُ يَعْلَمُ وَاللهُ اللهُ يَعْلَمُ اللهُ اللهُ يَعْلَمُ اللهُ اللهُ

ترجمہ: اور یہود کہتے ہیں کہ نصرانیوں کی بنیاد کسی شے پرنہیں اور نصرانی کہتے ہیں کہ
یہود یوں کی بنیاد کسی شے پرنہیں ، طالانکہ وہ (سب النہ کی نازل کروہ) مختاب
پڑھتے ہیں۔ اسی طرح وہ ٹوگ جن کے پاس علم ہی نہیں وہ بھی ان جسی
بات کرتے ہیں، یس اللہ ان کے درمیان قیامت کے دن اس معاملے میں
فیصلہ فرمادے گاجی ہیں وہ اختاف کرتے دہمتے ہیں۔

ایک اورمقام پرالله قرما تاہے:

وَقَالُوْا كُوْنُوْا هُوَدًّا آوُ نَضرى تَهْتَكُوّا - قُلُ بَلُ مِلَّةَ إِبْرَهِمَ حَنِيْفًا - وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِ كِيْنَ۞ (ابتر:١٣٥:٢)

تر جمہ: اور کہتے ہیں یہودی یا تصرائی جو جا قہدایت پاجا قدے،آپ فرمادیں کہ بلکہ جم توابراہیم علیفنا کا دین اختیار کتے جوئے ہیں جو ہر باطل سے مداسر ف اللہ کی طرف متوجہ تھے اور و، مشرکوں میں سے دتھے۔

بالکل ای طرح سے ہر شخص اپنے اور اپنے گروہ کے بارے یس بی کہتا کہ ہمارے مات ہوجا قبدایت یا جاؤ کے ورید بصورت دیگر اسلام سے تہارا کوئی تعلق نہیں \_اس کشی میں اسلام اجنی اور ایک خاص خول میں قید ہو کررہ جاتا ہے نیز نبی کریم کا شیار کے فرمان "ما اونا علیہ واصف آبی" کو یکسر مجل کر اسلام کا دائرہ اس قدر تنگ کر لیا گیا ہے کئی کو اسلام کے دائرہ و سات قدر تنگ کر لیا گیا ہے کئی کو اسلام کے دائرہ سے آتی لوگ خود بی اسلام سے باہر ہو جاتے دائرہ سے باہر ہو جاتے

كرتے اورجس كے نام قرمة كل آتااس كوربول الله تافيا ايسے ساتھ سفريس لے جاتے۔ حضرت عائشہ بنا فیٹھ بیان کرتی ہیں کہ رمول اللہ تاثیاتی ایک عزوہ میں جارہے تھے آپ تاثیاتی نے ہمارے درمیان قرمداندازی کی ،اس میں میرے نام قرم عکل آیا میں رمول القد تا اللہ کے ماتھ روان ہو تئی۔ یہ تجاب تازل ہونے کے بعد کاوا قعدتھا، مجھے اسپے عمل میں سواد کیا جاتا اور جہال ہم قیام کرتے وہاں مجھے ممل سے اتارلیا جاتا حتی کہ جب رمول جہاد سے فارغ ہو کر والبس ہوئے اور ہم مدیند کے قریب چینچے آپ ٹائٹٹٹا نے ایک رات کوج کا علان کر دیا۔ جب کوچ کااعلان ہوا تو میں اٹھ کرکٹگر سے دورنکل مجئی،نضائے حاجت کے بعد میں ایسے کجاوہ كى طرف آئى، من نے اسپے مینے كى طرف إقداكا يا تو يمن كى يمييوں كاجو باريس پہنے ہو كى تھى و انہیں تھا۔ میں نے واپس لوٹ کر ہارتلاش کیااور اس کو تلاش کرنے نے مجھے روک لیااور و ولوگ آئے جومیرا کجاو ہ اٹھاتے تھے انہوں نے میرا کجاو ہ اٹھا یااوراس کواس اونٹ بدر کھ دیا جس پریس سوار ہوئی تھی ،ان کا مگان پرتھا کہ میں اس کباوے میں بیٹی ہوئی ہول،اس ز مانه من عورتیں بلی چھکی ہوتیں تھیں موشت سے بھر پوراور قربانیں ہوتی تھیں، بہت کم کھاتا کھاتی تھیں۔اس لیے ان لوگول نے جب کجاوہ اٹھا کراونٹ پر رکھا تو اس کے وزن کی طرف توجه نیس دی ،اور میں ویسے بھی تم ک لڑ کی تھی ،انہوں نے اونٹ کو اٹھا یا اور روا نہ ہو مجتے کشکم روار نہونے کے بعد مجھے پارٹل محیا میں ان کے بٹر اوّ پر آئی مگر و ہاں پر کوئی یکار نے والا تھا نہ جواب دینے والا میں نے اپنی اس مگد کا قصد نمیاجہاں پر میں پہلے تھی اور میر انگمان پہ تھا كداوگ جب جھے كم يائيں كے تو ميري طرف لوئيں كے جس وقت ميں اپني مگر ينتحي ہو أي تقي تو مجھ پر نیندغالب آمحتی اور میں سوئتی اور حضرت صفوان بن معطل سلمی ذکوانی اخیر شب میں کشکر کے پیچے رو گئے تھے ۔ وہ مج اندھیرے مندسے میری مگدکے یاس پہنچے انہوں نے ایک مو*ئے ہوئے انسان کا جسم دیکھا* تو وہ میرے پاس آئے انہول نے دیکھتے ہی مجھے بہ<u>چا</u>ن لیا کیونکہ احکام تجاب نازل ہونے سے پہلے انہوں نے مجھے دیکھا ہوا تھاانہوں نے جھے کو بہجان كراناً لله وانا اليه راجعون برهااوراك سين بدار وكي ش في اسيخ بيرك

#### احادیث مبارکه:

(مشكرة المعاع: قم الديث: ٥٩٢٥)

(الجائع الترمذي: ايواب المناقب: من ننسل عائشة ﴿ إِنَّهُ ﴾

حضرت جريل اين علين المارگاه رمالت ين عاضر و ي اور آپ في الناك المار و الاخوة يه آپ عليه الدنيا و الاخوة يه آپ عليه السلا و الدخوة يه آپ عليه السلام كي ونيا ور آخرت ين و جدين \_

(الجامع الترمذي: الواب المناقب بمن فنسل عائشة ومافية)

#### واقعدا فك:

حضرت امام ملم رئيد روايت فرمات بن:

نبی کریم ٹائٹیٹٹ کی زوجہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ بٹیٹٹٹ فرماتی میں:جب رمول ٹائٹیٹٹ سم مدروان ہونے کا ارادہ کرتے تو اپنی از واج کے درمیان قرمہ انداز ی

باخبركيا، يدك كرميري بيماري من اوراضافه جو كيا، جب من گفر بهيمي تورسول الله كانتُؤَيِّم تشريف بے آئے آپ نے سلام تمیا اور پھر فر مایا کر تمہار اکیا حال ہے؟ یس نے کہا کہ کیا آپ مجھے یہ اجازت دييت ين كهيل اين مال باب ك تفرجاة ل؟ ميرايداراد وتها كهيل اين مال والدین کے پاس آگئی، میں نے کہااے افی جان! پیلوگ کیسی باتیں بنارہے ایس؟ انہوں نے کہا ہے بیٹی اسپے اعساب کو پرسکول رکھوبہ شداا پرا بہت تم ہوتا ہے کہ کوئی عورت اسپے خوہر کے بز دیک بہت خوبصورت ہوا دروہ اس سے مجت کرتا ہوا دراس کی سوئیس بھی ہول اورو واس کے غلاف کو کی بات مد بنائیں ،حضرت عائشہ خانجینی فرماتی میں کدمیں نے کہا سجان الله الحياوافعي لوگول نے ايسي باتيں کہي بيل! حضرت عائشہ جان فيا فرماتي بيل كه ميس ساري رات روتی رہی اور شنج کو بھی میرے آنسوندرے اور ندیس نے نیندکوسرمہ بنایا ، میں شنج کو رور بی تھی ادهر رمول الله كالني الله عضرت على بن الى طالب اورحضرت اسامه بن زيد والتفخذ كو بلايا آب اکٹیا ہے ان سے اپنی اہلیہ کو علیحدہ کرنے کے بارے میں مشورہ کرنا جاہتے تھے ،اس وقت وى نازل بيس جوئى تحى حضرت اسامه بن زيد طافئة نے تورمول الله الله الله الله وي مشوره دیاجس کارمول الله کونیقین تھا کہ آپ ٹائیا ہی المیداس جمت سے بری بی میونکداس کورمول الله كالقالط في مجت كاعلم فعاراس نه يحمها بإرسول الله كالقالط واآب تالقياط في المبيدين اورجمين ال ك معلق صرف بإرسائى كايقين بالبند حضرت على بن الى طالب والنيو في كما التدتعالي في آپ ٹائیا ہے کوئی نگل تیس کی اور ان کے سوااور بھی بہت عورتیں ایس اور (اس کی) باندی ے سوال جیجتے وہ آپ کاتیانے ہے ہی بات کہیں گئی ،حضرت عائشہ خی بیٹی کمہتی ہیں کہ پھر رمول النَّهُ كَانْتِيَاتُهُ مُنْ صَعْرِت بريره وَلِيَاتِينَا كوبلوا يا ورفر مايا بحياتم نيكو في السي چيز ويھي ہے جس سے تم كو عائش كي معلق كوئي شك مور حضرت بريره والتبنيان ال ذات كي قسم س في آپ ٹائیلا کوئی دے کر بھیجا ہے میرے علم کے مطالق اگر کوئی چیزان میں باعث عیب ہے تووه بدکه وه کم کن از کی بین ایسے گھر کا آٹا گوندھتے گوندھتے سوجاتی بین اور بکری آ کروہ آٹا کھا

برا پنی بیادر ڈال کی بہ خدا انہوں نے جمع سے کوئی بات نہیں کی اور سواانا مله وانا البيه راجعون کے میں نے ان کے منہ سے کوئی بات نہیں تی ۔ انہوں نے اونٹی کو اس کے الله بيرول پر بنحا يا اوريش اس اوندى پر سوار ہوكئ تنى كرائك كے پڑاؤ دالنے كے بعد بم اس ے آکٹل گئے لیکر والے ٹھیک دو پہر کے وقت وکنچے تھے میرے اس واقعہ ہے جس شخص نے بھی الاک ہونا تھا وہ ہلاک ہوگیااور جس شخص نے سب سے بڑی تبہت لگائی وہ عبد الله بن ابی بن ملول (لعنة الله علیه ) تھا، ہم مدینہ پہنچ محتے اور پس مدینہ پہنچنے کے بعد ایک ماہ تک بیمار ہی ادھرلوگوں میں یتہمت لگنے دالوں کا قول مشہوبور ہاتھااور مجھے ان باتوں مں سے کسی کا بھی علم مذتھا، البتہ مجھ کویہ چیز شک میں ڈالتی تھی ادرمیرے درد میں اضافہ کرتی تھی کہ رمول انڈ کاٹیاتی کا جولطف و کرم ہلے میری بیماری بیس ہوتا تھا اس کو اب میس محمول نہیں كرتى تھى رمول الله كاللَّظ آنے كے بعد صرف سلام كرتے ، پيمر فرماتے تمبارا مال كيا ے؟ اس سے مجھے شک پڑتا تھا مگر مجھے کسی خرابی کاعلم منتھا جتی کہ میں کمز ورہونے کے بعد ایک دن قضائے ماجت کے لئے باہر میدان میں لئی اور ہم قضائے عاجت کے لئے ویس جاتے تھے میرے ماتھ ام مع بالخین کھیں۔ ہملوگ رات کے دقت جاتے تھے۔ یہ ہمارے محمروں میں بیت الخلاء بننے ہے پہلے کاوا تعہ ہے۔ ہمارا حال عرب کے پہلے یوگوں کی طرح تھا جمیں گھروں میں بیت الخلام بنانے میں اذبت ہوتی تھی اور ہم اس سے اجتناب کرتے تھے ۔ میں اور ام مطح کمئیں ،حضرت ام مطح ذائع نا ابور ہم بن مطلب بن عبد مناف کی بیٹی تیں اور ان كى دالد ومحرّ بن عامر كى ينتى اورحضرت الوبكرصد الن طائفية كى خاليكيس ،اوران كابينا عظم بن ا ثاثہ بن عباد بن مطلب تھا ہو ہیں اور ابورہم کی بیٹی (یعنی حضرت ام مطح )ایے تھرے چل مڑیں جب ہم فغائے عاجت سے فارغ ہوئیں تو حضرت ام سطح جادر میں الجو كر كركيك انبول نے کہا سے الک ہوجائے میں نے کہا کتم نے بری بات کمی تم الیے تعقی کو برا کہدر ہی جوجو بدریں ماضر جواتھا۔ انہوں نے کہا اے خاتون! نمیاتم کو اس کے قول کا علم نہیں ہے؟ میں نے پوچھااس نے تما کہا ہے؟ پھر انہوں نے تبمت لگنے والول کی تبمت سے

كتے حضرت عائشہ وہاتنے فرماتی ہیں جب سے میرے متعلق یہ باتیں بنائی گئی تھیں آپ تائی آ میرے پاس بیٹھے نہیں تھے اور ایک ماہ سے میرے متعلق آپ کے پاس کوئی وی نہیں آئی تحى ، پھرر مول اندُكاتِيْنِي في بيٹھ كركلم شهادت برها پير فرمايا: اے عائش المجھے تمهارے معلق الی ایس خرچیجی ہے اگرتم بری ہوتو عنقریب الند تعالی تمباری برأت ظاہر فرمادے گااورا گر (بالفرض) تم اس تناه ميس ملوث ہوگئي ہوتو ابند تعالیٰ سے توبداور استغفار کرو کيونکه جب بنده اسینے گناہ کاعتران کرے اور پھر توبہ کر لے تو امنہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول قرمالیتا ہے۔جب رمول احدثالتان في الله المتحم كرلي تومير السوختك مو كليم حتى كد مجھ ايك قطرو بھي محوس بيس بوايس في اين والدس كها كدآب ميري طرف س رمول الله كاليالي كوان با و كاجواب ويجحته انهول في كها بخدا مجمع بنا نبيل كه من رمول المداكة ألل سع كما كور یس نے اپنی والدہ سے کہا آپ میری طرف سے رسول الله الله الله الله کو الن با تول كا جواب ديجنے \_ انہوں نے بھی كہا بخدا مجھے پتا نہيں كديس رسول الله كاليفائل سے كيا كہول ،حضرت عائشہ فالغینا نے کہا میں ایک کم من مز کی جول میں بہت زیادہ قرآن مجید نہیں پڑھتی بہ خدامجھے معنوم ہے کہتم لوگول نے اس تبمت کوئ لیاہے اور یہتم لوگول کے دل میں جم فی ہے اور تم نے اس کی تصدیق کردی ہے اگر میں تم سے بیکول کدمیں بری جول اور اللہ تعالیٰ کوخوب علم ہے کہ میں بری ہون تو تم میری تصدیق نہیں کرو گے اورا گریس اینے گناہ کا اعتراف کر لوں مالا تکہ اللہ تعالی کو علم ہے میں اس تناہ سے بری ہول تو تم میری تصدیق کرو مے اور بے شک به خدا میں اپنے اور تمہارے درمیان صرف حضرت یوسف عیالال کے والد کی مثال یاتی ہوں جنہوں نے کہا تھا کہ میں صبر جمیل کرتا ہوں اور تم جو کچھ کہدرہے ہواس کے مقابل میں نے اللہ ہی سے مدد طلب کی ہے حضرت عائشہتی بیل کہ میں جا کرلیٹ محتی اور به خدا مجھے یہ یقین تھا کہ میں بری ہول اورانند تعالی میری برأت کو عامر کر دے گا اور سرخدا یہ بات میرے وہم وگمان میں بھی نہیں تھی کہ اللہ تعالی میر سے متعلق قر آن مجیدییں وحی نازل فرمائے گا۔اور میں اپنی حیثیت اس ہے معجمتی تھی کہ اللہ تعالی میرے معلق ایسا کلام نازل

جاتی ہے ،صفرت عائشہ فِن عُن فرماتی میں کہ پھر رسول الله کا الله عالم ير رونى افروز موستے اور عبدالله بن افي سلول سے جواب طلب سميار سول الله كالية بين في منبر يرفر مايا: اے معلمانول كے ار و ااس تخف کی طرف سے مجھے کون جواب دے گاجس کی طرف سے مجھے اسے الل فاند کے معاملہ میں اذیت پہنچی ہے ، مبدقدا مجھے اپنی اہلیہ کے متحلق یا کیز گئی کے موااور کسی چیز کا علم نہیں ہے اور جس مرد کاانہول نے ذکر کیا ہے مجھے اس کے معلق بھی یا کیز گی کے موااور می چیز کا علم نبیل وہ جب بھی میرے گفر کیا میرے ساتھ کیا حضرت معد بن معاذ اتصاری فیلین نے کہا: یارمول الله کاتیاتی میں آپ کو اس شخص کی طرف سے جواب ویتا ہول ا گردہ تحص اوس سے جوتو ہم اس کی گردن ماردیں گے اورا گروہ ہمارے بھائی خورج س سے اوتو آپ التافظ اس کے معلق حکم دیں ہم آپ التافظ کے حکم کی تعمیل کریں گے ۔ حضرت معد بن عباد ہ بڑھنیز کھڑے ہو گئتے وہ نزرج کے سر دار تھے اور نیک شخص تھے میکن قبائل تعصب نے ان کو بحر کا دیا انہوں نے سعد بن معاذ بڑیٹیز سے کہا:تم نے جموث بولا الله فی قسم تم اس کوتل کرو کے مذکر سکو کے حضرت معدین معاد بنائیز کے چھازاد حضرت امید بن حضیر والتیز کھڑے ہو گئے اور انہول نے حضرت معدین عباد و والتیز ہے کہاتم نے حجوث بولا بہنداہم اس کوضر و رقل کریں گے ہتم خود بھی منافق ہواور منافقوں کی طرف ہے بر رے ہو۔ پھر اوس اور فزرج و ونول قبیلے جوش میں آھتے اور ایک وصرے سے اونے کے لئے تیار ہو گئے، درآل مالیکدرمول الله تاثیات مغیر پر کھڑے ہوئے تھے۔ پھر رمول الله تاثیات ان كوسلس شندًا كرتے رہے بيان تك كدو الوگ خاموش ہو گئے اور رمول الله كاليا جي عاموت ہو گئے رحضرت عائشہ خاتین فرماتی ہیں کہ میں سادادن روتی رہی میرے آنسور کے ریس نے نیند کوسرمہ بنایا اورمیرے والدین بیا گمان کرتے رہے تھے کداس قدر رونے سے میرا جر پھٹ جائے گا پھرجس وقت میرے والدین میرے یاس بیٹھے تھے ایک انساری غاتون نے آنے کی اجازت مانگی میں نے اس کو اجازت دے دی وہ بھی بیٹھ کررونے لگی۔ابھی ہم ای حال میں تھے کہ رسول الندئ ٹیانٹے ممارے پاس تشریف لائے اور بیٹھ

پرتمت اگائی گئی تو آپ کائیلی نے اس کی تحقیق نمیں فرمائی اور قربی احباب سے آپ کائیلی کے سے سے اس کائیلی کے سوالات اس لئے فرمائے تا کہ آپ جی گئیلی عصمت اور کرادار کے بے داغ ہونے کو خام راد ماد یا جائے ۔ جہال تک حضرت عائشہ فرائیٹیا کے اس کلام کا تعلق ہے 'تم لوگول نے اس کی تصدیق بھی کردی ہے' تو اس کا مخاطب نبی مکرم کائیلیلی کی ذات گرامی نہیں بلکہ وہ سادہ لوح مسلمان میں جومنافقین کی با تول میں آ کراس تناہ میں ملوث ہوگئے تھے۔

حضرت میدننا عائشه صدیقه برنانهٔ کی برأت میں الله تعالیٰ نے مورة النور کی ان آیات مقدمات کانزول فرمایا:

إِنَّ الَّذِينَنَ جَاءُوْ بِٱلْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمُ \* لَا تَحْسَبُوْهُ شَرًّا لَّكُمْ - بَلْ هُوَخَيْرٌ لَّكُمْ - لِكُلِّ امْرِ فَي مِّنْهُمْ مَّا اكْتَسَبَمِنَ الْإِثْمِهِ ، وَالَّذِي تُولِّي كِبْرَهُ مِنْهُمُ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۞ لَوْلًا إِذْ سَمِعْتُهُوْهُ ظُنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنْتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا ﴿ وَّقَالُوا هٰنَآ اِفْكُ مُّبِيْنُ® لَوْلَا جَآءُوْ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةٍ شُهَارَاءَ • فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَارَاءِ فَأُولَيِكَ عِنْنَ اللهِ هُمُ الْكُنِيُونَ@ وَلَوْلَا فَضُلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَّحْتُهُ فِي النُّنْيَا وَالْأَخِرَةِ لَهَشَّكُمْ فِي مَا اَفَضْتُمُ فِيهِ عَنَابٌ عَظِيْمٌ ﴿ إِذْ تَنَقَّوْنَهُ بِٱلْسِنَتِكُمْ وَتَقُوْلُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَّا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَّتَعْسَبُوْنَهُ هَيِّنًا ۗ وَهُوَعِنْدَاللهِ عَظِيْمٌ. ۞ وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوْهُ قُلْتُمْ مَّا يَكُونُ لَنَا آنَ تَّتَكَلَّمَ بِلِلَا \* سُجُعَنَكَ لِمَلَا مُهْتَانَّ عَظِيْمٌ ۞ يَعِظُكُمُ اللهُ أَنْ تَعُوْدُوا لِبِغُيةِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ۞ وَيُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْأَيْتِ - وَاللهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ۞ إِنَّ الَّذِيْنَ يُعِبُّونَ آنُ تَشِيْعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِيْنَ امَّنُوا لَهُمْ عَنَابٌ ٱلِيُمُّ ﴿ فِي النُّنُيَّا وَالْأَخِرَةِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَٱنْتُمْ لَا

فرمائے گاجی کی تلاوت کی جائے گی لیکن جمجے یہ امید تھی کہ اللہ تعالی رمول ٹائیڈ تھ کو نیند پیل کو کی ایسا خواب دکھا دے گاجی بیس اللہ تعالی میری برأت ظاہر فرمائے گا۔ حضرت عائشہ خی ٹی فرمائی بیل کہ بہ ضدا ابھی رمول اللہ کاٹیڈ تھا اپنی مجس سے اٹھے بی تھے ندا ٹھنے کا قصد کیا تھا اور نہ می گھروالوں بیس سے کوئی باہر گیا تھا حتی کہ اللہ عووجی نے ابیع بنی ٹائیڈ تھا پہ وئی نازل فرمائی اور بنی ٹائیڈ تھا پر تو ول وق کے وقت جو شدت طاری ہوتی تھی وہ طاری ہوگئی حتی کہ اس انتہائی سرو دن میں بھی آپ ٹائیڈ تھا سے پہینہ (مبارک) کے قطرات موتوں کی طرح شیخنے لگے جب رمول اللہ کاٹیڈ تھا ہے وہ کیفیت دور ہوئی تو آپ ٹائیڈ تا بس رہے تھے اور آپ ٹائیڈ تھا نے جو تیکی بات فرمائی وہ یہ تھی کہ: اے عائشہ! تم کو مبارک ہو اللہ تعالیٰ نے تہاری برأت ظاہر کردی۔ (میج سمہ برتاب لتر بہ: بب ٹی چہ یہ الافک، وقول تو ہوئی تو اور اتوالی تھا تھا ہرکہ واللہ تعالیٰ نے

مذكوره بالاواقعد كوا واقعدا فك" كمها جاتا ہے ۔ افك سے مراد ببتان تراشي كي انتها ہے۔حضرت عائشہ صدیقہ جِنْ بُناپر من فقین نے (نعوذ باللہ) جب تیمت لگا کی تواہدُ تعالیٰ نے آپ دہائیڈ: کی برأت میں وحی کانز ول فرمایا بعض ساد ہلوح اہل ایمان بھی منافقین کے اس جھوٹے برو پیگنڈے کی زویس آگئے تھے جس کی وجدے نوول وی کے بعدان برحد فذن جاری کی تھی۔ بنی کر بم تاکین کے خرول وجی سے قبل اپنی زوجہ محترمہ ذیاتینا کی عصمت کا علم تھا مِن پرآپ ٹائی کے کلمات مبارک فواللہ ما علمت علی اہلی الا خیر او قد ذ كروا رجلاماً علمت عليه الإخيرا"به خدا مجے اپني الميہ كے تعلق پاكيز كى كے موااور کسی چیز کاعلم نبیں ہے اور جس مرد کاانہوں نے ذکر کیا ہے جمھے اس کے متعلق بھی یا کیز گی کے سوااور کسی چیز کاعلم نہیں' خاص طور پر دلانت کرتے ہیں۔ اگر آپ ٹائیڈیلا کو اس امريس ذراتر د دمجى ہوتا تو آپ ٹائيل مجھى بھى اپنى زو جەمجترمە كى پاكيز گى پرصلت دا مُحاتے ۔ جہال تک اس بات کا علق ہے کہ آپ تا ایک نے آپ بات اس عدم ہونے کے باوجود اس مئلہ سے معلق موالات کیول فرمائے تواس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا تفاق ہے یہ موالات ال وجد سے فرمائے تا کہ معترضین کو یہ کہنے کاموقع نہ ملے کہ جب آپ کے اسپنے اہل وعیال

تَغْمَنُونَ۞ وَلَوْلَا فَضْلُ اللهِ عَمَيْكُمْ وَرَحْمَتُهْ وَآنَ اللهَ رَءُوْفٌ رُّحِيْمُ ﴿ (الن ٢٠١١:١١)

ر جمہ: مینک جن نوگول نے (عائشہ صدیقد طیب المهره یا تینا پر ) بہتان نگایا تھا (وہ بھی) تم من سے ایک جماعت تھی تم اس (بہتان کے داقعہ) کو اسپیزی میں برامت مجھوبلکدو ہتمہارے حق میں بہتر (ہوگیا) ہے ان میں سے ہرایک کے لئے اتنا بی گناہ ہے جتنا اس نے کمایا اور ان میں سے جس نے اس (بہتان) میں سب سے زیادہ صدلیاس کے لئے زیردست مذاب ہے۔ ایرا کیول مہروا کہ جبتم نے اس (بہتان) کو سناتھا تو مؤمن مرد اورموکن عورتیں اپٹول کے بارے میں نیک گمان کر لیتے اور (یہ) کہد دیتے کہ یہ کھلا (جھوٹ پرمبنی) بہتال ہے۔ بید (افتراء پر درلوگ) اس (طوفال) پر چارگواه کيول شال ئے ، پھر جب و وگواه آيس لا سکے تو يک لوگ الند کے نز ديک تھوٹے ہیں ۔اورتم پر د نیا وآخرت میں انڈ کافضل اور اس کی رحمت مذہوتی تو جی (تیمت کے) برح میں تم بڑ گئے ہوائ پر تیمین زبر دست عذاب یہ پڑا۔جب تم اس (بات) کو (ایک دوسرے سے س کر) اپنی زبانوں پر لاتے رہے اورائیے مندے وہ کچھ کہتے رہے جس کا (خود) تمہیں کو علم ہی مد تحااوراس (پرپے) کومعمولی بات خیال کر رہے تھے، مالانکدوہ اللہ کے حضور بہت بڑی (جمارت ہورہی) تھی ۔اورجب تم نے بیر بہتان) ساتھا تو تم فے (ای وقت) یہ کیول را کہدویا کہ ہمارے لئے یہ (جاؤ ہی) آمیں کہ ہم اسے زبان پر لے آئیں (بلکہ تم یہ کہتے کہ اے اللہ!) تو یا ک ہے (اس بات سے کہ السی عورت کو اسیے علیب محرم کاٹیا کی زوجہ بنادے ) یہ بہت بڑا ببتان ہے ۔اللہ م كوسيحت فرماتا ہے كہ پيمر بھى بھى ايسى بات (عمر بھى بحر) مد كرناا كرتم ابل ايمان جو اورالله تمهارے لئے آيتوں كو واقع طور پر بيان فرما تا ب اورالله فوب جانف والا بزى حكمت والاب بينك جولوگ اس

بات کو بیند کرتے ہیں کے معلمانوں میں بے حیاتی کھیلے ان کے لئے دنیااور آخرت میں درونا ک عذاب ہے اوراللہ (ایسے لوگوں کے عزائم کو) جاتیا ہے اورتم نہیں ﴿ اِسْنِعَہ اورا گرتم پراللّٰہ كافضل اوراس كى رحمت مذہوتی تو (تم بھی بیل امتول کی طرح برباد کر دیدے جاتے) مگر الله براتفیق بر ارحم فرمانے

حضرت امام فخرالدين دازي مُنهة النه ان آيات في تقيير على فبرمات عين: و انمأ وصف الله تعالىٰ ذلك الكنب بكونه افكا لأن المعروف من حال عائشة خلاف ذلك لوجوة أحدها :أن كونها زوجة للرسول صلى الله عليه واله و سلم المعصوم يمنع من ذلك لأن الأنبياء مبعوثون الى الكفار ليدعوهم و يستعطفوهم فوجب أن لا يكون معهم مأ ينقرهم عنهم و كون الانسان بحيث تكون روجته مسافحة من اعظم المنفرات فأن قيل كيف جاز ان تكون امرأة النبي كأفرة كأمرأة نوح ولوط ولع يجزأن تكون فأجرة و أيضاً فلولم يجز ذلك لكان الرسول على أعرف النأس بأمتناعه ولوعرف ذلك لمأضأق قلبه و لماسأل عاشةعن كيفية الواقعة

قلناً (الجواب)عن الاول ان الكفر ليس من المنفرات أما كونها فاجرة فن المنفرات (الجواب) عن الثاني أنه عليه السلام كثيرا ما كأن يضيق قلبه من أقوال الكفار مع علمه لفساد تلك الأقوال،قال تعالى: ولقا نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون، فكان هذا من هذا

ای طور پرہے۔

امهات المؤمنين رضوان النكيبهن الجمعين يراور بالخضوص حضرت سيدننا عائشه فإنفهًا بر تہمت لگا نے والااوران کی عصمت و پا کیز گی میں شک کرنے والاملعون ،انڈ تعالیٰ کی رحمت سے دوراور دنیاد آخرت کی خیرے محروم ہے ۔ تمام مجتہدین مفسرین جحد ثین فقہا ءادرائل علم كا اتفاق ہے كەحضرت سيدتنا عائشہ صديقہ خاتيجنا كى برأت ميں بيونكه قرآن مجيد كى آيات مقدمات نازل ہوئی میں اور آپ جائنڈ کی عصمت قطعی طور پر ثابت ہے اس لئے ان آیات کے نزول کے بعد آپ کی یا کدامنی پرشک کرنے والااور آپ پرتہمت لگنے والا بالا تفاق کافر ہے جبکہ دیگر از دائ مطہرات پر تہمت لگنے والا کافر نہیں ہو گا کیونکہ اگر از واج مظهرات پرمطلقاً تهمت باندهنا كفر بوتا تو موره نوركي آيات مقدمات كنزول سے قبل جن لوكول نے آپ بنا بھا پر ہمت لكائى تھى بنى كريم كاليات ان كومد قد ف لكانے كے بجائے ازواج مطهرات برتهمت لگانے برمرتد و سنے كى وجول فرمادية جبكدايما نيس موااورآب الفاتا نے عبداللہ بن الی من فق لعنة الله عليه اور اس كے جمو في تشہير سے متاثر ہونے والے ساده لوح محابه حضرت حمال بن ثابت ، حضرت مند بنت يحش ، حضرت معلم جوائين بد مدقد ف كو جاري فرمايا- يدامراس بات يدولالت كرتاب كداز واج مطهرات يرمفلقا تهمت لكانا كفرنيس البيته آپ ٹائٹین پرنعوذ باللہ تھت باعد ھنے والاملعون ، خبیث ، انتہائی شقی اور ذلیل ترین ہے۔ اگر كى ملعوان نے يمل نعوذ بالله نى كريم كائلية فى ابانت كے طور بركيا تواس كے كافر ہونے اورداجب القتل اونے میں کوئی شک آمیں۔

امام قرملی ویشط فرماتے یں:

وخير صيح مشهور أغنى اشتهار لاعن ذكرلا

(تقیرالقرلی: ج:۱۱/م: ۱۹۵) آجمہ: اوریہ جرمجے وشہور ہے۔اس کے مشہور ہونے نے اس کو ذکر مجتے جانے البأب (الغيرالجير:ج ١١/١٠)

تر جمہ: خلاصہ: اللہ تعالیٰ نے اس جبوت کو افک اس لئے فرمایا ہے کہ حضرت عائشہ
صدیقہ فرائخیا کا حال کئی وجوہ سے اس بہتان کے خلاف پر ولالت کرتا ہے:
ان میں سے ایک آپ فرائخیا کا معصوم رمول اللہ کا معصوم کرتا ہے کہ آپ برائ کیا ہے اس ممل بیسے کا صدور ہو، کیونکہ اعبیاء
جو اس بات کو منع کرتا ہے کہ آپ برائخیا سے اس ممل بیسے کا صدور ہو، کیونکہ اعبیاء
کرام بیٹل کو کفار کی طرف مبعوث کیا جاتا کہ وہ انہیں وعوت دیں اور
ان سے جھ کا قو کو طلب کریں ۔ اس لئے واجب ہے کہ ان کے ساتھ کو تی الیہ
چیز میہ توجوان سے لوگوں کو مقتم کر دے اور انسان کی یموی کا بدکر دار ہونا سب
سے تریادہ لوگوں کو نفرت دلانے والا ہے۔

اگر برتھا جائے کہ یہ کیے ہوسکتا ہے کہ نبی کی بیوی کا کافر ہونا توممکن ہو جیسے حضرت نوح ولوط عيهما السلام كي يويال اور نبي كي بيوي كابد كردار مونا جائزيد مو؟ د وسری بات بیکها گرنی کی یوی کابد کر دار موناممکن نبیس تو بیا مینے تو بیٹھا کہ نى كريم تأثيران الل بات كوسب سے زياده جائے والے جونے كى وجدسے حضرت عائشه صديقه في فينائ اس واقعه في كيفيت كي بارے ميں سوال أيس فرمات اورىدى آپ تأثياظ كاسيند مبارك اس سے تل محوس كرتا؟ پہلے اعراض کا جواب یہ ہے کہ کافر ہونا ال چیزوں س سے آس ہے جو نفرت دلایس (جیے برصورت بامیرت ہونا) در دوسرے کا جواب بیے کہ بى كريم كالنفيظ كا تلب اطهر المتر تفاركى باتون كى وجد معظى محوس كرتا تها جمكه بنى كريم السيالية ان باتول ك فاسد موف كوسخوني ماسنة تص ميساكدالله تعالى نفرمايا: ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون، اورب شك بم اس بات كو جائة بل كدائب المنازاة كاسيند مبارك ال كي باتول سے تلی محموں کرتاہے۔ پس آپ ٹائیا کا اس بابت تلی مومسوں فرمانا

صرت امام رازی میند فرماتے یں:

و أجمع المسلمون على ان المراد ما افك به على عائشة رضى الله تعالى عنها (المراكير: ع:١١/١٠)

تر جمه: اورتمام سلمانول كالجماع بحكه جن برتبمت لكافى ووحضرت عائشه صديقه جل في المتحمل المتحمل

علمة ال مينية فرمات ين:

لاشك في تكفير من قنف السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها (روائار: ع: ٢٠٠٠)

تر جمد: حضرت مده عائش صديقد في التي المجمت كاف والع كفريس كولَى شك بيس-فاوئ منديد على بعد أ

ولو قائف عائشة رضى الله عنها بالزنى كفر بالله ولو قاف سائر نسوة النبي الله لا يكفر وتستحنى اللعنة

(القاوى المعدية: ج:٢/ص: ٣٩٣)

ترجمہ: اگر کئی نے حضرت مید ناعائشہ فی بینا پر (نعوذ باللہ) زنائی تبہت لگائی تواس نے اللہ تعالیٰ کا انکار کیااور اگر اس نے بی کر میم ٹی تی بھی باقی دیگر از واج پر تبہت لگائی تو کافر ٹیس ہوگا البہتہ و العنت کامتحق ہے۔ حضرت امام ابو بحررازی میشانی فرمائے بین:

و اعلم أن عائشة الصديقة بنت الصديق رضى الله عنها أفضل نساء عنها بعد خديجة الكبرى رضى الله عنها أفضل نساء العالمين وهى أمر المؤمنين مطهرة من الفواحش برية عماقالت الروافض فمن ذكرها بفاحشة فهو ولد الزنا

(شرح بدرالامان ال ۲۰۱: ۳۰۱)

ترجمہ: جان لو کہ حضرت عائشہ مدیقہ بنت ابو بکر مدیان بڑا گھٹا حضرت خدیجہ
الکبریٰ جڑا تھا کے بعد تمام عالمین کی عورتوں سے افضل بیں اور آپ بڑا تھا م
مؤین کی ماں بی بھی تمام فحش معاملات سے پاک بی روافض جو
آپ جڑا تھا کے بارے بی کہتے بی آپ جڑا تھا اس سے بری بی بی بس کسے
کسی نے آپ بڑا تھا کہ انعوز بائد) زنائی جمت لگائی وہ حرام کی اوراد ہے۔
امام تعاز انی مسلید فرماتے ہیں:

وما وقع بينهم من المنازعات و المحاربات فله محامل و تأويلات فسبهم و الطعن فيهم ان كأن مم يخالف الادلة القطعية فكفر كقنف عائشة رضى الله تعالى عها و الا فبدعة و فسق (شرخ النقائد النقية ش-١٩٣١ ١٩٣)

تر جمہ: صحابہ کرام مضوان النہ علیہم اجمعین کے مامین جو کچھاڑا نیال یا جنگیں ہوئی ہیں ان کی تاویلات میں اور محامل میں پس سحابہ جن تینی کو گائی دینا یا ان کے نے زبان طعن وراز کرناا گراس طور پر ہوکہ دلائل قطعید کی مخالفت ہوتو کفر ہے جیسے صفرت عائشہ مدیقہ فراہنی ایم نعوذ باللہ) تہمت لگا ناور ندید بدعت اور فق ہے۔ شخ ابن تیمید نقل کرتے ہیں:

فقال القاضى ابو يعلى: من قذف عائشة (رضى الله تعالى عنها) يما برأها الله منه كفر بلا خلاف (العام الملول: ٣٩١) تاضى الإيعلى فرمات ين بين: من قصرت عائشه في ين برات بارے من تحمت لكائى بمل سے الند تعالى في ال كى برأت كا الال فرماه يا ہے و بغير كى اختلات كى افر ہے ۔

اختلات كى افر ہے ۔

حضرت امام قرابى فرماتے بى :

## تومين صحابه رشيأتنتم

صحابہ کرام میں گفتہ کی جماعت وہ مبارک جماعت ہے جے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب مکرم محمد رمول اللہ کا شیار کی مصاحب کے لئے منتخب فر مایا۔ حضور نبی کر بیم کا تیار کی صحبت بایرکت کے فیض کی وجہ سے آئیں اللہ رب العزب نے وہ بلند مقام عطافر مایا کہ جس کمی شخص کو حالت ایمان میں ایک بحد بھی آپ ٹائیز کے محبت بایرکت اختیار کرنے کا شرف ملا اور ایمان یہ بی اس کا انتقال جو اتو قیامت تک آنے والے اخواث داقلاب ابدال و اوتاد ، ایراروصالحین اس کے قدموں کی خاک کو بھی آئیں پاسکتے ۔ صفرت عبداللہ بن مبارک اوتاد ، ایرار عبداللہ بن مبارک رفی اللہ تعالیٰ عندسے فی جھامی ا

يا ابا عبد الرحمن أيما أفضل معاوية أو عمر بن عبد العزيز؟ فقال والله ان الغبار الذى دخل فى أنف فرس معاوية مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم أفضل من عمر بألف مرة مصلى معاوية خلف رسول الله على فقال رسول الله على الله لمن حمدة فقال معاوية ربنا لك الحمد فما بعد هذا الشرف الأعظم (تلم رائان والاان عن ١٠١١)

ترجمہ: اے ابوعبد الرکن! حضرت امیر معاویہ اور صفرت عمر بن عبد العزیز باتی شاف کے سے افتقل کون ہے؟ حضرت عبد الله بن مبارک بیل بی ارشاد فر مایا: الله کی قدم بنی مکرم باتی بی حضرت عبد الله بن مبارحضرت معاویہ برائی بی کھوڑے کی ناک میں داخل ہوا وہ حضرت عمر بن عبد العزیز برائی ہے ہزاد محتا بہتر معاویہ برائی میں الله بیاتی ہے جی نے مناز ادافر مائی، ربول الله بی مناز بی فر مایا: الله نے اس کی من کی جس نے اس کی تعریف کی مصرت معاویہ برائی نے فر مایا: الله نے اس کی من کی جس نے اس کی تعریف کی حضرت معاویہ برائی نے کہا: ہمارے دب تیرے بی لئے تمام تعریف کی حضرت معاویہ برائی نے کہا: ہمارے دب تیرے بی لئے تمام تعریف

فان أهل الافك رموا عائشة المطهرة رضى الله تعالى عنها بالفاحشة فبرأها الله تعالى فكل من سبها عابرأها الله منه مكذب لله ومن كذب الله فهو كأفر و هذا طريق قول مالك و هي سبيل لائحة لأهل البصائر ولو ان رجلا سب عائشة رضى الله تعالى عنها بغير ما برأها الله منه لكان جزاؤة الأدب (قيراترش: ٢٠١/س:٢٠٧)

رَجَمَد: بِ شَكَ اللّ ا فَكَ فِي صَرِت مَا تَدْمَعْهِمْ وَيُنْ الْبُهُ اللهِ ( نعوذ بالله ) زنائی تهمت لگائی آوان سے بری قرماد یا پس ہروہ تعقی جی فی آپ فی نیا پر سب وشتم اس بات کے ماقد کمیا جی سے آپ فی نیا کو الله تعالیٰ نے بری قرماہ یا ہے آو وہ الله تعالیٰ کو جمٹلا نا ہے اور جی نے الله تعالیٰ نے بری قرماہ یا ہے آو وہ الله تعالیٰ کو جمٹلا نا ہے اور جی نے الله تعالیٰ نے بری وہ کافر ہے اور یہی کی تکذیب کی وہ کافر ہے اور یہامام مالک مُراشِدُ کا آول کاطریقہ ہے اور یہی الله بھائے کا راستہ ہے اور اگر کئی شخص نے صفرت عائشہ فی فی ایک ترمایا ہے تو ایک بھائے کا دوسب وشتم کیا جس سے آپ فی الله تعالیٰ نے بری فرمایا ہے تو اس کی سراتناویب ہے۔

خلاصہ: حضرت مانش صدیقہ فیا بھی کی برآت تطعی طور پر ثابت ہے اور اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے ای لئے اگر کسی نے آپ بھی پر تہت لگائی یا آپ بی فی بی عصمت، پاکیرنگ و پاکدائی میں شک محیا تو وہ ملعون و فبیث شخص دائر ، اسلام سے خارج ہو جائے گا، تاہم اگر کسی نے آپ بی بی کسی ایسی بات کے ساتھ سب و شتم کیا جس بارے میں آپ بی بات کے ساتھ سب و شتم کیا جس بارے میں آپ بی بی تواس کی تنظیم نیسی کی جائے گی ای طرح اگر کسی اور دو جدمحتر مد بی بی تواس کی تنظیم نیسی کی جائے گی ای طرح اگر کسی اور دو جدمحتر مد بی تی تواس کی تنظیم نیسی کی جائے گی ، تاہم اس کے منعون ہونے میں کو کی شک نیسی ۔

رۇية أحدهما الاخر سواء كان ذلك بنفسه أوبغيرى (شرح نيداكر: ص :٥٧٧)

تر جمہ: ملاقات سے مراد وہ ہے جو ایک ساتھ بیٹے ساتھ چلنے اور ایک کے دوسرے تک پہنے سے نیادہ عام ہے اگر چہ آپنی میں کلام نہ ہوا ہو۔اس میں ایک کا دوسرے کو دیکھنا بھی داخل ہے چاہے وہ اسپے طور پر ہو یا کسی غیر کے ذریعے ہو۔

ال کے بارے یہ صرت ملائی قاری مُراستہ فرماتے ہیں:
قال التلمین: قوله: بغیرہ أی بأن یکون صغیرا فیعهل الی
النبی صلی الله علیه و الله وسلم (شرح شرح نزم الرامی ۵۷۸)
ترجمہ: یا طالب علم کہتا ہے کہ آپ کا "بغیرہ" کہنے کا مطلب یہ ہے کہ دہ بچہ ہواور نبی
کریم کا تیانی کی بارگاہ اقدی میں اسے اٹھا کرلے جایا گیا ہو۔

- حضرت مفتی عبدالح الحصوی میند نے سحانی کی تعربیت کے بارے میں تفسیلی بحث کے ہے اس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

- صحابی سے مراد ہر وہ شخص ہے جس نے بنی کر میم تأریخ ہے ایمان کی حالت میں مل قات کی ہوا ہو۔ سے مناسب تعریف ہیں ہے مل قات کی ہوا دراس کا انتقال بھی اسلام پر ہوا ہو۔ سب سے مناسب تعریف ہیں ہے کہ اسل طرح حضرت عبد اللہ بن ام مکتوم بڑا تین جو کہ بصارت سے محروم تھے ، بھی صحابہ کے ذمرہ میں شمار کتے جائیں مے ان کا صحابی ہونامتفق علیہ ہے۔
  - ♦ ال ملاقات كاعتبار ثي كريم تأخياته كاعلان نبوت كے بعد كيا جائے گا۔
    - 🏕 كافرومنافق كي مجالست وملاقات كااعتبار نبيس .
- اس تعریف میں وہ جنات بھی داخل ہیں جنہوں نے حاست ایمان میں نبی کریم ٹاٹیائیا کی صحبت سے استفادہ کیا۔اس وجہ سے ہروہ شخص جس نے کسی صحابی جن جلائیؤ کی صحبت کو اختیار کمیاوہ تا بھی قراریا ہے گا۔

ال ال سے بڑھ کراور بڑا شرف کیا ہوسکتاہے؟

صحابی کی تعریف:

لفظ سحانی کا الله ق اصلاً ہراس شخص پر ہوتا ہے جو کسی بھی شخص کی سحبت کو اختیار کرے بہا ہوتا ہے وہ کوئی بھی ہو ۔ ابلیة عرف شرع میں اس لفظ کا الله ق اس فرد پر ہوتا ہے جو بنی کر میں تاثیر ہے کی سحبت سے مشرف ہوا ہو۔

صابى كى تعريف كى بارك يل امام الن جرم قل فى يُعِينَهُ فرمات يل: و هو من لقى النبى عليه الصلاة و السلام مؤمناً به و مأت على الاسلام ( نَعْدَ الْكر: ص: ٥٤٥ ـ ٥٤٩)

تر جمہ: محالی ہر وہ شخص ہے جس نے بنی کریم کاٹیائیٹر سے ایمان کی حالت میں ملاقات کی ہوادراس کا انتقال بھی اسلام پر ہوا ہو۔

امام عادی میند فرماتے یں:

دخل فيه من رالا و امن به من الجن لأنه عليه الصلاة و السلام بعث اليهم قطعاً وهم مكلفون و فيهم العصاة والطائعون (فَيِّ النيف: ١٤٠٤/١٠)

ترجمہ: صحابی کی تعریف میں وہ جن بھی داخل ہیں جنہوں نے بنی کریم ٹائیڈیم کی رقم اللہ کی اللہ کی اللہ کی اللہ کی اللہ کی اللہ کی جو اور آپ ٹائیڈیم کا اللہ کی طرف مبعوث ہونا قطعی ہے اور وہ مکلف بھی بین ان میں محناہ گار بھی ہوتے بین اور طاعت گزار بھی۔

امام من الله المن المن المن المن المهافية و المهافة و ا

ا اس دعویٰ سے قبل اس کاعادِل جونااور مقبول القول جونالازی ہے۔

ب ال کادعوی ایسانہ وجس کو ہر سلیم العقل انسان رد کرتا ہوا ورظاہراس کو جھوٹ قرار دیتا ہو۔
پس اگر کئی شخص نے بنی کریم کا اللہ کے وصال کے بعد آپ ٹا ٹیانی ہے آپ ٹا ٹیانی کے عہد مبارک میں اپنی ملاقات کا دعویٰ کیا تو وہ گذاب ہے کیونکہ بنی کریم کا ٹیانی کا دوسال ماھ عبد مبارک میں اپنی ملاقات کا دعویٰ کیا تو وہ گذاب ہے کیونکہ بنی کریم کا ٹیانی کا دوسال ماھ میں اوراسے اپنی داھیں ہوا تاہم اس بات کا امکان ہے بنی کریم ٹائیل آئی بیٹس فرمائیں اوراسے اپنی وہ نیارت سے بعد وصال جمد مبارک کے ساتھ مشرف فرمائیں تاہم اس صورت میں بھی وہ صی بہت کہا تھا کہ کونکہ اس کا کیونکہ اس کا بید بیارت کرنا بنی کریم ٹائیل کی عہد مبارک کے بعد ہے۔
میں کہلا تے گا کیونکہ اس کا بید بیارت کرنا بنی کریم ٹائیل کے عہد مبارک کے بعد ہے۔
ہیں کہا ہے گا کیونکہ اس کا بید بیارت کرنا بنی کریم ٹائیل کے بارے میں فرمایا:

رس الهندى و مأدراك ما رس الهندى شيخ دجال بلا ريب ،ظهر بعد ستهائة ،فادعى الصحبة والصحابة لا يكذبون

تر جمہ: رت ہندی ،اور تم نحیا جانو کہ یہ رتن ہندی نحیا ہے؟ بلا شک و شبہ یہ دجال ہے، چھٹی صدی جحری کے بعدیہ خاہر ہوااور سحائی ہونے کا دعویٰ نحیا جبکہ سحابہ کرام شکائشڈ جھوٹ نہیں بولنے۔

حضرت مفتی عبدالی میزید کے والدگرامی (نظم الدور فی سلک ش القمر) میں فرماتے پیلی کرون ہندی معرفے کہا کہ میں نے ایک سر درات دیکھا کہ جاند دو بھوے ہوگیااس کا ایک حصد مشرق میں جبکہ دوسرا مغرب میں چواگیا۔ کچھ دیر کے لئے اندھیرا ہوگیا پھر تھوڑی دیر بعدوہ دونوں جھے مل گئے۔ مجھے بہت تعجب ہوا میں نے ایک جانب سے آنے والے موادون سے اس بارے میں پوچھا تو وہ کہنے سگے کہ مکہ میں ایک ہاشی شخص ظاہر ہوا ہے اور اس نے نبوت کا دعوی کما ہے۔ انہوں نے اپنی قوم کے طلب کرنے پریہ محجزہ دکھایا ہے۔ اس

♦ ملائكة صحابين شمارنيس كتے جاتے۔

نی کریم کائی آیا ہے ملاقات یا آپ کائی آئی کے دیداد سے مراد کئی تخص کا ابنی دنیوی اند کی میں آپ ٹائی آئی کی زیارت کرنا ہے۔ اس وجہ سے وہ تمام اندیاء کرام جنہوں نے اپنے وصال کے بعد بموقع معراج بنی کریم ٹائی آئی کی زیارت کی محابہ میں شمار نہیں کئے جائیں گے البتہ حضرت میں وادر ایس عیبہما السلام کو صحابہ میں شمار کیا جائے گا کیونکہ الن دونوں اندیاء کرام عیبہما السلام کو آسمان پر زندہ اٹھا لیا گیا تھا۔ اگر حضرت خضر والیاس عیبہما السلام کی ملاقات نبی کریم ٹائی آئی ہے تابت ہوتو وہ بھی صحابہ کے گروہ میں شمار کئے جائیں گے۔ اس لئے اگر یعلی پیلی پوچی جائے کہ وہ کون سے صحابی میں جو صفرت او بکر صدیل تا تا کہ یعلی بیاتی افضل پیری تو اس کے جواب میں اان چاروں اندیاء کرام خالئ میں سے کی کانام لیا جا اسکے۔

نی کریم ٹائٹلیٹ کو آب ٹائٹیٹ کے عہد مبارک میں حیات ظاہری میں ویکھنا صحابیت

کے شہوت کے لئے : روری ہے۔ اگر کئی نے آپ علیہ الصلاۃ والسلام کو خواب میں

دیکھایا آپ ٹائٹیٹ کے وصال کے بعد آپ ٹائٹیٹ کے جمد مبارک کو دیکھا تو صحاب میں

شر جمد میں اس میں

صحابی کی اس تعریف میں مردو تورت، آزاد و فلام بالغ و نابالغ بینا و نابیناسب شامل ہیں۔
 ملاقات کی قید لگ نے کی و جہ سے محضری زمرہ صحابہ سے فارج ہیں۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے بنی کر میم کا تیا ہے کہ اس مرازک پایا مگر آپ ٹائی آئے سے ملاقات کا شرف حاصل نہ کر سکے جیسے حضرت اویس قرنی اور حضرت اصحمہ ( انجاشی ) شاہ صبغہ بائی ہی اس طرح وہ حضرات جنہوں نے بعثت یا اسلام قبول کرنے سے قبل بنی کر میم ٹائی ہی ارب کی اور بعثت کے بعد یا اسلام قبول کرنے کے بعد آپ ٹائی آئے ہیں۔
 کے عہد مبارک میں آپ علیہ الصلاۃ والسلام کی زیارت سے مشرف نہ ہوسکے وہ بھی صحائی آئیں ہیں۔

کے بعدے مجھے آپ ٹائوا کی زیارت کا شوق پیدا جوااور میں مکہ حاضر ہو کر آپ کی صحبت سے مشرف ہوا۔ الد تعالیٰ نے مجھے ٹویل عمر عطائی ہے میری عمر آج چیرو (۲۰۰) برس ہے۔

اس ملعون کونلماء نے گذاب و د جال کہاہے، کیونکہ تمام علماء کا تفاق ہے تمام صحابہ میں انتقال فرمہ نے واسے سب سے آخری صحابی حضرت ابوطفیل عامر بن واثلہ رہی ہیں۔
آپ کا وصال ۱۱ ھیں ہوا۔ نبی کریم کالیائی کے ارشاد میں بھی اس کا ثبوت ہے ہوآپ کالیائی کے ارشاد میں بھی اس کا ثبوت ہے ہوآپ کالیائی نے ایسے وصال سے آیک ماہ قبل اسپے صحابہ سے ارشاد فرمایا کہ وصال کے بعدتم میں سے کوئی روئے زیر برموجود نہیں ہوگا۔ (ابنجاری: تمتاب العلم فی باب السمر فی العلم) اس صورت میں یہ کیسے محالی ہوسکتا ہے۔ (ظفرالا مانی: من ۲۹۳ ماسیما)

یددرا کی مفار کا و ہی حربہ تھا جوعیمائیت کوسنح کرنے کے لیے بہودیول نے سینت پال کو حضرت میسی عیانیا کے رفع سماوی کے بعد آپ کا حواری و صحافی بنا کر استعمال کیا تھا تاہم جمد اللہ تعالی اسلام ال کے اس بدارادہ سے محفوظ و مامون رہا۔اللہ تعالی علمائے د بانبین کو اجرعظیم عطافر ماتے ۔ابین

قرآن حكيم اوراحاديث شريفه كي روشني ميں فضيلت صحابه

قرآن محیم میں متعدد مقامات پر الله تعالیٰ نے صحابہ کرام جن اُنڈی کے فضائل کو بیان فرمایا ہے۔ تمام صحابہ میں صرف ایک صحافی میں جن کا نام مبارک قرآن محیم میں مورة الاحزاب ۱۳۳۳: میں فرکر ہوااوروہ حضرت زید بن حارث دی گئی ہے۔

صابر الم بن أيُم كُفْسِلت مِن الله تعالى فرما تا هم: هُتَكَّنُ رَّسُولُ الله و وَالَّذِي ثِنَ مَعَةَ آشِدَّا أَهُ عَلَى الْكُفَّادِ رُحَمَّا هُ بَيْنَهُ مُ تَرْبَهُمُ رُكَّعًا شُجَّلًا يَّبُتَعُونَ فَضْلًا قِنَ الله وَرِضُوانًا وسِيْمَا هُمْ فِي وَجُوهِهِمْ قِنْ آثَرِ السُّجُودِ وَلَكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرُ اللهِ وَمَثَنَّهُمْ فِي الْرِنْجِيلِ فَي كَرَرُعَ آخُرَجَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرُ اللهِ وَمَثَنَّهُمْ فِي الْرِنْجِيلِ فَي كَرَرُعَ آخُرَجَ

شَطْنَهُ فَأَزَرَهُ فَاسْتَغُلُظُ فَاسْتَوْى عَلَى سُوْقِهِ يُغْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيْظُ عِهِمُ الْكُفَّارَ ﴿ وَعَلَ اللهُ الَّذِيْنَ امْنُوا وَعَمِلُوا الطّلِخْتِ مِنْهُمُ مَّغْفِرَةً وَآجُرًا عَظِيمًا ﴿ (الْحَمَّمَ ٢٩:٣٨)

ر جمہ: محد ( تَوَالِينَ ) الله کے رمول میں اور جولوگ آپ ( سَالَتِالِمُ ) کی معیت اور سنگت مِس بیل ( وه ) کافرول پر بهت مخت اورز ورآدر بیل آپس میں بهت زم دل اور تفیل بی آپ انہیں کثرت سے رکوع کرتے ہوتے بجود کرتے ہوئے دیکھتے میں وہ (صرف)اللہ کے تضل اور اس کی رضا کے فلب گار یں ان کی نشانی ان کے چرول پر سجدول کا اڑ ہے۔ان کے بداوصاف تورات میں ( بھی مذکور ) ہیں۔ان کے ( بین ) اوصاف الجلل میں ( بھی مرقوم) میں۔وه (صحابهمارے مجبوب مکرم تائیاً کی افعیتی کی فرح میں جس نے (سب سے پہلے) اپنی باریک ی کونیل نکالی پھراسے طاقتوراور مضبوط كيا. پيمر وه مونى اور دبيز ہوگئى، پيمرايينے تنے پرسيدھی کھنزى ہوگئى (اور جب سربروشاداب مو كرلبلهائي تو) كاشتكارول كو كياى الحجى الكفائل (الله في اسيع مبيب تأليان كے محامہ بني الله كواس طرح ايمان كے تناور درخت بنايا ب) تاكدان كي ذريع وه (محدر بول الله تاليك سع طنه والي) كافرول كے دل جلاتے ، اللہ نے الله فول سے جو ايمان لاتے اور نيك اعمال كرتے رہے مغفرت اورا برعقيم كاوند وفر مايا ہے۔

حنورتي كرميم كالقيال في ارشاد فرمايا:

يوشك ان يأخلة (بالعالز منى: ج:٢/٠٠)

حضرت ابن عمر في في افرمات ين كدرول الله والله والمان

اذا رأيتم الذين يسبون اصابي فقولوا لعنة الله على شركم (بائ الرمني: ٢٠٠١/٠٠)

تر جمه: جبتم ان لوگول کو دیکھو جومیرے محابد دنی النینهم کو برا کبدرہے بیں تو کہوکہ تمہارے شریراللہ کی لعنت ہو۔

حضرت الوہريره خانند قرماتے ہيں:

لا تسبو ااصابي لا تسبوا اصابي فوا الذي نفسي بيدة لو ان احد كم انفق مثل احد ذهباً ما ادرك مد احدهم ولا تصيفه (ملم: كاب ننائل العاد، قم الحدث: ١٣٩٣)

تر جمہ: میرے صحابہ کو برانہ کو ہمیرے صحابہ کو برانہ کو ہوات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے آبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر تم میں سے کوئی شخص احد پیماڑ کے برابر سونا بھی خیرات دیتے ہوئے ایک مد (ایک کلوگرام) بلکہ نصف مدیکے برابر بھی نہیں ہے۔

ان تمام اعادیث وغیرہ کے علاوہ کئی ایک آیات مقدسداورا عادیث شریفہ بیں جو صحابہ کرام جن اُنٹیز کی قدرومنزلت اور بلند دریہ پر فائز ہونے پر د لالت کرتی بیں۔ بوشخص حضرت عائشه مديقة ذا في فرماتي من

حضرت جابر ولا تين فرماتے بي كديش فيرسول الله تائيل كوفر ماتے ہوئے منا: لا تمس النار من رانى اور أى من رانى

( بو مع الترمذي: ج:٢ ال (٥٠٥)

ر جمد: ال شخص كو آگ نبيل مجموع فى جس نے ميرى زيارت كى يااس كى ديارت كى يااس كى ديارت كى يااس كى ديارت كى ياس

حضرت عبدالله بن بريده اسپنے والد دلائن سے روایت فرماتے بی که بنی کر بیم کائن کا نے فرمایا:

مأ من احد من اصحابي يموت بارض الابعث قائدا و نورا لهم يوم القيامة (باع) الزرى: ج: ٢/٠٠ : ١٥٠٥)

تر ہمہ: میرا کوئی بھی سحا بل کسی سرزین پروفات نہیں پاتا مگریہ کہ قیامت کے دن ووان کا قائد بن کراٹھے گااوران کے لئے نور ہوگا۔

### توبين صحابه كاحرام مونا:

حضرت عبدالله ين معظل طائية قرمات شلك درول التدائية افرمايا: الله الله في اصابي لا تتحلو هم غرضاً بعدى فمن احبهم فينجى أحبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله و من اذى الله آب بھے اجازت دیں کہ میں اس کی گرون ماردوں۔آپ فرماتے ہیں کہ میری بات من کرآپ والنظائی کا عصر ختم ہوگیا۔آپ کھڑے ہوئے اور ایک جگہ تشریف لے گئے اور بھے بلوا کر پوچھا: تم نے ابھی کیا کہا تھا؟ میں نے عرض کی میں نے یہ کہا تھا کہ آپ جھے اجازت دیں میں اس کی گردن کا مندوں آپ والی نے پوچھا: اگر میں تجھے حکم دے دیتا تو تو ایرا کر دیتا؟ میں نے عرض کی: تی ہاں، آپ والین نے فرمایا: آپس!الله کی قدم محد رسول الله کا تعدیمی انسان کی خاطرایرا کرنا جائز آپس!الله کی قدم محد رسول الله کا تعدیمی انسان کی خاطرایرا کرنا جائز آپس الله کی قدم محد رسول الله کا تعدیمی انسان کی خاطرایرا کرنا جائز آپس۔

ال مدیث شریف سے بی معلوم ہوتا ہے کہ اگر صحابی کی تو بین کرنا یا اسے گالی دینا کفرو ارشادہ ہوتا تو حضرت ابو بحر والنین ابنی ذات کو گالی دینے والے کی شخفیر کرتے اور اسے قبل کر دینے کا حکم دے دینے ۔ اس طرح واقعہ افک کے بارے میں مروی مدیث میں اس کا ذکر ہے کہ حضرت ام سلح والنین نے اسپنے بیٹے حضرت مطلح والنین کو برا مجلا کہا ہو کہ بدری صحابی قصرت عائشہ صدیقہ والنین اس کی حضرت عائشہ صدیقہ والنین اس کی حضرت عائشہ صدیقہ والنین اس کی حضرت کے بجائے ان کی مذمت کی۔

امام ملم صفرت ميد تاعات مديقة في بناك مدوايت فرماتي ين: فقالت: تعس مسطح، فقلت لها: بئس ما قلت أتسبين رجلا قدشهد بدرا (مج ملم: رقم الديث: ١٨٩٢)

رَ جمد: آپ فَيْ َ فِي اللهِ الله اس سے جہاتم نے بہت بری بات کی ہے تم ایسے شف کو برا کہتی ہو جو بدر میں ما مرجوا تھا۔

ایک اور مدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ ایک شخص نے بنی کر میم کائیا آج کی موجود کی میں حضرت الو بکر صدیل زائنو کو گالی دی کی نہیں ویا میں حضرت الو بکر صدیل زائنو کو گالی دی کی نہیں ویا بلک قرمایا:

صفرات صحابہ کرام بڑائیٹم کی (نعوذ باللہ) یخفیر کرتا ہے یا انہیں گالیاں دیتا ہے، وہ انتہائی خبیث اور متی لعنت ہے۔ صفرات صحابہ کرام بڑائیٹم پرسب وشتم کرنا موجب کغر نبیں ہے اور نہ بی اس وجہ سے ساب و شاتم کوقل کیا جائے گا کیونکہ کس سمان کو گائی دیتا اور برا مجلا کہنا کفراور میں الدم نہیں ہے۔ جیرا کہ مدیث شریف میں ہے:

> سيبأب المسلم فسوق محيم ممان المنان في ما الألمان الممارف

(محیح ملم: باب: بیان قول النبی تایین السی با الملم فوق) مسلمان کو کال دینانق و فور ہے۔

حضرت امام ابودا و مسلم روایت فرماتے بین:

حداثنا موسی بن اسماعیل با حاد عن یونس عن حید بن هلال عن النبی علاج و با هارون بن عبد الله و نصیر بن الفرج قالا با ابو اسامة عن یزید بن زریع عن یونس بن عبید عن حمید ابن هلال عن عبد الله بن مطرف عن ابی برزة قال: کنت عند ابی بکر فتغیظ علی رجل فاشتد علیه فقلت: تأذن لی یا خلیفة رسول الله علاق اضرب عنقه قال: فاخیت کلمتی غضبه فقام فدخل فارسل الی فقال: ما الذی قلت انفا اقلت :ائذن لی اضرب عنقه قال: اگنت فاعلا لو امر تك قلت :نعم قال :لا و الله ما کانت لبشر بعد محمد علیه الصلاة و السلام

(منن ألي واؤد: إب الحكم فين ب الني لأفيام ، قم الهديث: ٣٣٩٣)

ترجمہ: حضرت ابو برزہ بڑائیڈ فرماتے میں کہ میں حضرت ابو بکر صدیات بڑائیڈ کی مدید ملائیڈ کی میں خضرت ابو بکر صدیات بڑائیڈ کی مدمت میں ماضرتھا کہ ایک شخص بدآپ بڑائیڈ غضینا ک ہوئے تواس نے مرصل کی گئی کے ملیف

امام تكازاني يُنفذ فرمات ين:

وما وقع بينهم من المنازعات و المحاربات فله محامل و تأويلات فسمهم و الطعن فيهم ان كأن مم يخالف الادلة القطعية فكفر كقذف عائشة رضى الله تعالى عنها

و الافساعة و فسق (شرح المقائم المنفية النا ١٩٢٠) ترجمه: صحاب كرام رضوان الفظيم الجمعين كرم ما بين جو كجيران البيان يا جنگيس موتى بيس الن كى تاويلات بين اور محامل بين بس سحاب رضى الله تنهم كو كالى دينا يا ان كے لئے تبال طعن دراز كرنا اگر اس طور پر جوكه دلائل قطعيد كى مخالفت جو تو كفر ہے جيسے حضرت عاتش صديقة في بينا پر (تعوذ بالله) تهمت لگا ناور ديب بدعت اور تي ہے۔ اور تي ہے۔ اس كے بارے بين مان على قارى مينا في قارى مينا في قارى مينا في ماتے بين :

وهذا تصريح من العلامة أن سب الشيخين ليس بكفر عند العامة (شرح الغلامة عند العامة (شرح الغلامة عند)

تر جمد: يعنى يد المدماحب فى طرف سے وضاحت ہے كہ شخص در الفضاء كو گالى ويناعلماء كر جمد: يعنى يد الم مار مار مار

صرت الو بحرصد الى بطائية في صحابيت كا الركوني الكاركرد عقواس في يحقير في جاسة في كيونكدآب بطائية في صحابيت بالاجماع قرآن يحيم في آيت مقدسه اذيقول لصاحبه لا تحون ان الله معنا (التوبة ٢٠٠٩) سے ثابت ہے تمام مفريان وحدثين اور مجتهدين كا اجماع ہے كہ يبال صاحبه سے مراد صفرت بيدنا الو بكر صديات بطائية في ذت كراى مهرست على صحبت مراد صفرت بيدنا الو بكر صديات بطائية في ذت كراى مهرست على صحبت مراد صفرت بيدنا الع بكر سديات والى بغدادى بمين فرماتے بين:
و فيها النص على صحبت مرضى الله تعالى عنه لرسول الله بيلة و لحد يشبت ذلك الأحداد من أصحاب رسول الله عليه الصلاة

نزل ملك من السهاء يكلعه (من ابي داود: كتاب الادب: باب في الاسماء يكلعه (من ابي داود: كتاب الادب: باب في الاسما ترجمه: اسمان سے ايك فرشة اس كو جمثلا نے كے لئے نازل ہوا۔

اور صفرت ابو بحرصد لن طالقيد كواس كاجواب دوسية فى تعليم دى، تابم الركتى صحافي كوسى الم المحصلة بوكار من المحملة بوكار من المحملة بالمحملة بالمحملة بين المحملة بالمحملة بالمحملة

حداثنا عبيد الله بن مجهد العبرى القاضى عدينة طبرية سنة سبع و سبعين و مائتين، حداثنا اسماعيل بن الى اويس، حداثنا موسى بن جعفر بن مجهدعن أبيه عن جدة على بن الحسين عن الحسين بن على عن على رضى الله تعالى عنهم، قال: قال رسول الله على من سب الانبياء قتل و من سب اصعابي جلد (أجم اسغرة الديث: ١٠٠)

تر جمہ: حضرت کل بڑا تی ہے مردی ہے کہ رسول اللہ تا تی ہے فرمایا: جس نے کسی بی کو (نعوذ باللہ) کالی دی اسے قل کیا جائے اور جس نے میرے محاب تی اُلی کا کی دی اسے کو رنعوذ باللہ) کالی دی اس کو کوڑے مارے جائیں۔

حضرت امام لالكائى قرماتے يى:

عن عمر بن عبد العزيز :ضرب من شتم عثمان ثلاثين سوطا ....و ضرب عمر بن عبد العزيز ﴿ الله عَمْ الله تعالى عنه أسواطاً

(شرح امول اعتقاداً مل المية والجمالة:ج:٢ /ص:٢٤) ترجمه: حضرت عمر بن عبد العزيز ولا تنفؤ سے مروی ہے کہ آپ ولائنڈ نے اس شخص کو تنیس کو ڈے مارے جس نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ کو گالی دی ۔ای طرح آپ ولائنڈ نے اس کو بھی کو ڈے مارے جس نے حضرت معادیہ ان جبريل غلط في الوحى أو نحو ذلك من الكفر الصريح المخالف للقرآن ولكن لو تأب تقبل توبته،

(روالخار:ج:۲/٧:٨٤٣)

تر جمہ: اس تخص کے کافر ہونے میں کوئی شک بیس جس نے حضرت میدہ عائشہ صدیقہ خل فی شک بیس جس نے حضرت میدہ عائشہ صدیقہ خل فی پر تبحت کا انکار کیا یا حضرت او بحرصد لی خل فی اند تعالیٰ کے (نعوذ باللہ) خدا ہونے کا عقیدہ رکھا یا بیعقیدہ رکھا کا بیعقیدہ رکھا کا بیعقیدہ رکھا کا بیعقیدہ رکھا کا بیعقیدہ رکھا کہ حضرت جبریل امین علیاتها سے وی نازل کرنے میں قلطی واقع ہوئی یا اور کوئی ایسا واضح انکار کیا جو قر آئن کے خلاف ہوئیکن اگر اس نے تو ہوئی تو اس کی تو بوئی کی تو ہوئی کا اس کی تو بوئی کیا ہے۔

آب فرماتے ہیں:

و أما الرافعى ساب الشيخين بدون قذف للسيدة عائشة رضى الله تعالى عنها و لا انكار صعبة الصديق رضى الله تعالى عنه و نحو ذلك فليس بكفر فضلا عن عدم قبول التوبة بل ضلالة ويدعة (ردالخان ١٠٠٠/١٠٠٠) (٢٥٨: ١٠/١٠) رافني كاتعنق مع جوضرات فيض الاثان عن والا بهو جبكه صرت ميده عائش مديقة في في الراباع تقيده خداكما بوجوكم بوقوال كالحن صحابيت كا الكاركما بوياكن أورايا عقيده خداكما بوجوكم بوقوال كالحن حضرات في كال دينا كفرنيل بوگاچه جا بكدال كي توبة قول ديوربلكوه

صحابہ کرام دخوان الدعیم اجمعین میں سے علماء نے حضرت مید تاصد کی انجر دیا تھے کی صحابیت کے انکار کو کفر انکار کے انکار کو کفر کھا ہے۔ ہماری دائے میں سورۃ الاحزاب سے سائی روشتی میں حضرت مید نازید دیا تینے کی صحابیت کا انکار بھی کفر ہے کیونکہ اشارۃ انتص سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس آبیت

و السلام سواة و كونه البرادمن الصاحب مما وقع عليه الاجماع ككون البراد من العبد في قوله تعالى: سبحان الذي اسرى بعبدة رسول الله و من هنا قالوا: ان انكار صحبته كفر (در العالى: ٥٠٥/١): ١٣٣٠)

تر جمہ: یعنی اس میں دمول النہ کا فیزائے کے ساتھ حضرت ابو بکر بڑائین کی سحب کا جموت ہے ہے اور یہ بنی کر بیم کا فیزائے کے کئی اور صحابی کے لئے آپ منی اللہ تعالیٰ کے علاوہ ثابت آبس ہے ، اور ساحب سے آپ بڑائین کی ذات کا مراد ہونا ان میں سے آپ بڑائین کی ذات کا مراد ہونا ان میں سے ہے جن پر اجماع منعقد ہو چکا ہے۔ جیسے قر آن حکیم کی آبت سے ان الذی اسری بعیدہ میں عبدہ سے مراد رمول اللہ ٹ تی آب کی ذات اقدال کا ہونا ، اس کے علماء نے کہا ہے کہ آپ بڑائین کی صحابیت کا الکار کرنا کفر ہے۔ کے مرت ملاحل قاری میں نے فرماتے ہیں:

و اما من انكر صبة أبى بكر فيكفر لكونه انكارا لنص القرآن حيث قال الله تعالى اذيقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا و اجماع المفسرين على أنه المرادبه

(شرح الفقدالأ تجريض: ١٩١٧)

ترجمه: اورجس نے حضرت ابو بحرصد لی دلائین کی محابیت کا انکار کردیا تو وہ کافر ہو جائے گا کیونکداس صورت میں پرقر آن کیم کی نفس کا انکار ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اذیقول لساجہ لا حخزان ان اللہ معنا اور مفسرین کا اہماع ہے کہ اس سے مراد حضرت ابو بحرصد کی دلائین کی ذات گرامی ہے۔ حضرت علامہ شامی بھتاہی فرماتے ہیں:

لاشك فى تكفير من قنف السيدة عائشة رضى الله تعالى عنها، أو أنكر صحبة الصديق أو اعتقد الالوهيته فى على أو

تک کٹ مختی ۔اس کا زخم کا فی شدید تھا پھر بھی آپ بٹائٹیز ہفتہ تک بقید حیات رہے اور اتوار کی شبآب رضى الندتعالى عند كاوصال جوكيا\_ ( نلاسة النظ الخلفاء بس: ٣٧٢ - ٣٥٣) صرت امام الوالحن اشعرى ولي في الله على الدعين فرماتي إلى: خوارج کے اصل فرقے ازارقہ اباضیہ صغریہ اور مجدید بی ، باقی فرقے ان كى شاخيل ين يخوارج كاحضرت على بن اني طالب والتيني كفريد اجماع ہے۔ای طرح وہ حضرت امیر معاویہ حضرت عمروبن عاص اور حضرت موی اشعرى طاشيًّا كوجى كافتم محصة إلى اورصرت على بن الى طالب والنفيَّ كه قاتل الن عم كواس آيت كريمه و من الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله (يمنى لوكول يس عونى ايرا بهى بجوالله كى خوشنودى كے لئے اپنى مان تك مرف كرديتا ہے) كامعداق قراردين إلى -( فلا مدمقالات الأسيل: ج: المن : ١٠٢١)

فيخ عبدالقادر بغدادي لكفت بي:

ان الذين يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها اكفار على و عنمان والحكمين واصحاب الجمل وكلمن رضى يتحكيم الحكمين (الرق بن الرق بن ٥٠٠)

ترجمہ: خوارج کے تمام فرقے آپس کے اختاف کے بادجود جس چیزیدا تفاق رکھتے يل وه پيه ہے كه امير المؤمنين حضرت على اور امير المؤمنين حضرت عثمان راهنجُناور للمين يعنى حضرت الوموى اشعرى اورحفيرت عمروين عاص فطافخنا ورجنك جمل کے تمام شرکاء اور وہ تمام لوگ جو ملمین کی محیم پر راضی میں (نعوذ باللہ) کا قریس۔

حضرت ملاعلى قارى فرمات ين:

الخوارج حيث يقولون بكفر على رضى الله عنه ومن تأبعه

یں مذکورزیدنا می شخص ایک مؤمن اور رسول الندکافیاتی کے محالی بیل به

جہال تک صحابہ کرام رضوان الله علیہم اجمعین کی ( نعوذ باللہ ) یحفیر کرنے ماانہیں شہید كرنے كالعلق ہے تو يمل اگر چەكال ديسے سے زياد وكبير ومحناه ہے تاہم يہ جى كفر قبيس تاہم اليستخفل كے بدعتى ، كمراه معون و فائق اور طبيث ترين جونے ميں كوئى شك جيس ،جن لوگول نے صحابہ کرام رضوان التدعیبم اجمعین کی ( نعوذ باللہ) یحفیر کی اوران کے خلاف تلوار اٹھائیان یں خوارج کانام سرفہرست ہے۔

حضرت سیدنا امیر المؤمنین علی بن ابی طالب اور حضرت سیدنا معاوید مظانیمهٔ کے مابین ماہ صفر عساھ میں صفین کے مقام ید جنگ ہوئی اور بیازائی کاسلمد کتی روزتک جاری ر ہا۔ طرفین سے سلح کے سے ایک شخص کو بطور حکم مقر رکیا گیا۔ صفرت سیدنا امیر المؤمنین علی بن ابي لالب طالب في طرف مص حضرت الوموي اشعري طالفية كوجب كد حضرت معاويه والتينا كي طرف سے حضرت عمروبن العاص الماتين كومقرركيا حميارايك معاہده لے بابائے كے بعد حغرت على يناتين كوفد كى مائب جبكه حضرت معاويه جاتين ثام كى مرف لوث محته يجب حضرت على رَنْ تَنْهُ وَهِ وَالِيلِ لُوتُ آئِے تُوایک جماعت آپ رَنْ تَنْهُ كَا مَا تَهِ جَبُورُ كُرِ الْكَ ہو مُحتی اور حضرت على خافية كالكاركرك ان الحكمد الالله كانعره لكايال لوكول في صرت مدما على بيانين كے خلاف كئى بارمعرك آرائى كى، بالاخر نهروان كے مقام ير ١٣٨ه ي مترت على وللنيئة نے ان کے خلاف جہاد فرما کران کی قوت کوختم کردیا خوارج کے تین افراد عبدالرحمٰن بن مجم، برک بن عبدالله اورعمرو بن بکیرانے بیع ہد کیا کہ ہم متیوں افراد نعوذ باللہ حضرت مید تا على ، حضرت معاديداور حضرت عمروين عاص رضى الله تعالى عند كوشېيد كرديس محي \_ سارمغان المبارك بروز جمعه صنرت سيدنا على بن إني طالب والنيظ نماز فجرك لية تشريف لے جارب تھے کدائن مجم ملعون نے آپ ڈائٹنے پر تلوار کاایساشد بدوار کیا کہ آپ ڈائٹنے کی بیٹیانی مبارک میٹی

أنه على بأطل كفر أو معصية توجب قتاله بتأويلهم و يستحلون دماء نا و أموالنا و يسبون نساء نا و يكفرون اصحاب نبينا و محكم البغاة بأجماع الفقهاء كما حققه في الفتح و انما لم نكفر هم لكونه عن تأويل و ان كأن بأطلا بخلاف المستحل بلا تأويل

(الدرالخاريج:4/س:١١٣\_١١١١)

خوارج وہ قوم ہیں جن کی قوت و حوکت ہے۔ انہوں نے صفرت می برائیونہ کے خلاف تاویل کے ساتھ خروج کیا۔ ان کی رائے یقی کہ (نعوذ باللہ) حضرت علی برائیونہ باطل و کفر پر جی یاان کے گناہ اس بات کو واجب کر دیسے ہیں کہ ان سے قال کیا جائے اور وہ ہمارے خون اور مال کو طلال سیحتے ہیں، ہماری خوا تین کو گانیاں دیسے ہیں، اور ہمارے نبی کریم کائیونی اس کے اسماب کی شخیر کرتے ہیں۔ فتی اور ہمارے نبی کریم کائیونی اسماب کی شخیر کرتے ہیں۔ فتی القدیر میں تحقیق فرمائی ہے۔ ہم حکم ہے، جیسا کے امام ابن ہمام نے فتی القدیر میں تحقیق فرمائی ہے۔ ہم ان کی شخیر اس کئے نبیس کرتے کہ وہ ان تمام اعمال کو تاویل کے ساتھ کرتے ہیں اگر چدان کی تاویل باطل ہے۔ بخلاف ان کو بینے رتاویل کے ساتھ طلال جانے والا کافر ہوگا۔ میں مام فرماتے ہیں:

و حكمهم عند جهور الفقهاء و جهور أهل الحديث حكم البغاة و عند مالك يستتابون فأن تأبوا و الاقتلوا دفعاً لفسادهم لا كفرهم و ذهب بعض أهل الحديث الى انهم مرتدون لهم حكم المرتدين لقوله صلى الله عليه واله وسلم يخرج قوم في أخر الزمان أحداث الأسنان سفهاء وكفرمعاوية رضى الله عنه ومن شايعه

(شرح الفقد الأكبر على: 2)

یعنی خوارج حضرت علی وافینهٔ اور جوان کے متبع تھے اور حضرت معاویہ والتینهٔ اور جوان کے ساتھ تھے، کی پیمفیر کرتے تھے۔

عفرت امام مرضى مديث مشهود كى بحث يس فرمات ين:

قسم يضلل جاحدة ولا يكفر و ذلك نحو خبر الرجم...فأن خبر الرجم اتفق عليه العلماء من الصدر الاول و الثانى و انما خالف فيه الخوارج و خلافهم لا يكون قدما في الاجماع ولهذا قال يضلل جاحدة

(اصول السرطى: ج: المن: ٢٩٣)

تر جمہ: یعنی مشہور کی ایک قسم وہ ہے جس کا انکار کرنے والے کو کمراو کہا جائے گااور
اس کی شخیر نہیں کی جائے گی۔ جیسے خبررجم... خبررجم پر قران اول اور قران
ٹانی کے علماء کا اتفاق ہے۔ اس سے اختلاف خوارج نے بی کیا ہے اور ان
کا اختلاف اجماع میں کوئی نقص پیدا نہیں کرتا ای لئے آپ (عیمی بن ابان
علیہ الرحمة) نے قرمایا کہ اس کا انکار کرنے والا کمراہ ہوگا۔

حضرت علامد ثامي فرمات ين:

وملهبهم أن مرتكب الكبيرة كأفر (ردالارر: ٢:١٠/٥: ١٠٠٠)

ترجمه: اورخوارج كامد ببيب يب كراتناه كبيره كامرتكب كافرب

خوارج کے اس مختصر تعارف کے بعداب ہم دیکھتے ہیں کہ فقہا مان کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟

علامة علاة الدين صلحني منية فرماتي من

وخوارج وهمر قومرلهم منعة خرجوا عليه بتأويل يرون

مے میسے تیر کمان سے کل ما تاہے پس تم جہال ہیں انہیں یاؤ توانیس قبل كردوكيونكرجوانيس قبل كرے كاتيامت كے دن ائے اجر ملے كا اسے امام بخارى في روايت كياب ..... امام ابن منذر مينيد فرمات ين ين کسی کو بھی نہیں جانتا جس نےخوارج کی پکفیر میں علمائے مدیث کی موافقت کی ہو۔اس کا تقاضایہ ہے کہ ان کے کافر مدہونے پر فقہاء کا اجماع ہے مجیط میں ہے کہ بعض فقہاء اہل بدعت میں سے کسی کی پیھیر نہیں کرتے جبکہ بعض فقہا بعض ان اہل بدعت کی بخفیر کرتے ہیں جواپنی بدعت سے کی دلیل قطعی كى مخالفت كرت بول اورانبون في اساكتر علمات الل منت كى طرف منبوب کیا ہے۔اور پہلی بات جوتقل کی کئی وہ زیادہ ثابت ہے۔الی مذاہب کے کلام میں کافر بنانا بہت زیادہ ہے جبکہ فقہا مجومجتہدین ہیں ان کے کلام میں ایرا ہیں ہے،بلکہ ان کے کلام میں ہے جو مجتبد ہیں ہیں غیر مجتبد کا كوئى اعتبار نبيل اورمجتهدين سے اس مئديس جومنقول ہے وہ ہم نے ذكر كر دیا ہے اور اس مندر جہر ین کے مذاہب کونقل کرنے میں سب سے زیادہ عانة والعين

ال کے بارے میں علامہ ٹائی فرماتے ہیں:

لكن صرح فى كتابه المسايرة بالاتفاق على تكفير المخالف فيما كان من أصول الدين و ضرورياته :كالقول بقدم العالم و نفى حشر الاجساد و نفى العلم بالجزئيات ..... و كذا فى شرح منية المصلى:ان ساب الشيخين و منكر خلافتهما ممن بناة على شبهة له لا يكفر بخلاف من ادعى أن عليا (رضى الله تعالى عنه) اله و ان جبريل غلط، لان ذلك ليس عن شبهة و استفراغ الوسع فى الاجتهاد لان ذلك ليس عن شبهة و استفراغ الوسع فى الاجتهاد

الأحلام يقولون من خير قول البرية يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم. من الرمية فأينما لقيتهم فاقتلهم فأن في قتلهم أجر لبن قتلهم يوم القيامة رواة البخاري ..... قال ابن الهدند ولااعلم أحدوافق أهل الحديث على تكفيرهم و هذا يقتصى نقل اجماع الفقهاء و ذكر في المحيط أن بعض الفقهاء لايكفر أحدا من أهل البدع و بعضهم يكفرون بعض أهل البدع وهومن خالف ببدعته دليلا قطعيا ونسبه الى أكثر أهل السنة والنقل الاول أثبت نعم ويقع في كلام أهل المذاهب تكفير كثير و لكن ليس من كلام الفقهاء الذين هم البجتهدون بل من غيرهم ولاعبرة لغير الفقهاء والمنقول عن المجتهدين مأذكر دأوابن المنذر أعرف بنقل مداهب المجتهدين ( المح القدير: ج:٢/س:٣٣٣)

تر جمہ: خلاصہ: جمہور فقہاء وجمہور علمائے مدیث اور امام ما لک جُرَافَۃ کے نزدیک ان کا حکم وی ہے جو ہاغیوں کا ہے یعنی انہیں تو ہد کی ترغیب دی جائے گی۔ اگریے تو ہر کرلیں تو بہتر ورنہ انہیں قتل کر دیا جائے گا۔ یقبل ان کے فراد کوختم کرنے کی وجہ سے ہوگا مہ کہ ان کے کفر کی وجہ سے بعض علمائے مدیث کا موقف یہ ہے کہ خوارج مرتد میں کیونکہ نبی کریم طاقی ہے فرمایا: آخری ذمانے میں ایک قوم ظاہر ہوگی جو تم عمر ہوں گے، ہے وقوف ہوں گے، وہ سب سے بہترین مخلوق کے قول سائیں گے قراک کی تلاوت کریں گے۔ لیکن وہ الن کے علق سے پنچ نہیں اتر سے گا۔وہ دین سے ایسے عمل جائیں بكفرهم لتأوينهم (المني ح.م الل ١٠٠٠)

تر جمہ: اور یہ بات معلوم ہے کہ خوارج کے مذہب میں (نعو ذبالند) سی ہرام ہی اتنام اور اینام ہی الند) اور ان کے اور ان کے بعد کے لوگوں کی سی خیر بہت زیادہ ہے اور یہ بھی کہ وہ ان کے خون اور مال کو حلال قرار دیسے ایس ان کا اعتقادیہ ہے کہ وہ ان کے قبل کے ذریعہ سے اللہ کا قرب چاہتے ایس کے باوجو دفقہاء نے ان کی تاویل کی وجہ سے اللہ کا قرب چاہتے اس کے باوجو دفقہاء نے ان کی تاویل کی وجہ سے ان کو کا فرقر ارتبیں ویا۔

### خلاصه:

ال پوري بحث كاخلاصه بير ب كه حضرات صحابه كرام جن أينم كي تعظيم وتو قير كرنا داجب ہے ۔ان کی شان میں من ٹی کا مرتکب فامل و فاہر ادر ملعون ہے جبکہ ان پرسب وشتم کرنے والا كافر نبيل ہے ۔خوارج نے حضرت امير المؤمنين سيدنا على حضرت امير معاديد، حضرت عمرو بن عاص اور حضرت ا بوموی اشعری (مناشم کی تخفیر کی اوران کومباح الدم محصتے ہوئے ان کے خلاف قبال تماييال تك كدان ميس سايك تقى ابن تلجم في حضرت امير المؤمنين سيدنا على براہین کوشہید بھی کر دیا۔ یقینا ان کا محابہ رضی التعنبم کی محفیر کرنا اور ان کے خاد ف قاّل کرنا انہیں سب وشتم کرنے سے زیادہ شدیداور بلیج وسیکن ہے تاہم اس کے باوجو دفقہاء عظام اور مجتبدین کرام نے قرآن وسنت سے متنظ اصواوں وقواعد کے پیش نظران کی عظیر نہیں كى مجتهدين كے اس عمل سے ال كامملد اكفاريس انتہائى محقاظ بونا اور يخوجون من دین الله افواجا کے بجائے یدخلون فی دین الله افواجا کو پند /نامعلوم بوتا ب\_امام ابن بمام كول لا عبرة لغير الفقهاء سي يجي معلوم بوتا بك يحفر كرنا صرف ال چنیده اشخاعل كامنصب بختهین الله رب كريم في اجتهاد كدرجد برفائز فرمايا يهد متكلمين مفسرين محدثين اورعام فتهاء جو درجه اجتباد پرنبيل يبنيجان كااس باب ميس کوئی اعتبار نبیس چہ جائیکہ ہمارے زمانے کے مفتیان کرام یاان کے اماتذہ یاان کے

بل محض هوى هه وتماه فيه قلت و كذا يكفر قاذف عائشة (رضى الله تعالى عنها) ومنكر صبة أبيها الأن ذلك تكذيب صريح القرآن (ردائق نج: ٢/١٠)

ر جمد: لكن آب في اينى كتاب مايره ين اس كى وضاحت فرمانى بهكر بوتفى دین کے اصولوں یا ضروریات میں سے کئی کی مخالفت کرے توبالا تفاق اس كى محفير كى جائے كى ميے يدكها كه عالم قديم ب،اوراجمام كے جمع مح مانے کی نفی کرنااور اللہ تعالی کے لئے جزئیات کے علم کی نفی کرنا ... اور اس طرح سے شرح منیة أمسلى ميں بے كتينين كرمين فرايخنا كو كالى وسينے والا اوران کی خلافت کاا نکار کرتے والا جس نے اسے شبہہ کی وجہ سے تقل کیا ہو، کافر نہیں ہوگا۔ بخلاف اس شخص کے جورید عویٰ کرے کہ حضرت علی مظالمنظ خداجی اور جبريل امين عليالله ت وحي لان مي غلطي كي ، كيونكه بيد عوى شيه كي وجد أيس باورندى اجتباد كرتے موت اپنى كوسٹ ش كوسرف كرنا م بلكديد محض نفران خوابش كى وجد اوراس كالمحل صداى يس ب-یں یہ کہتا ہول کدای طرح صرت عائشہ فی پنا پر ( نعوذ باللہ) تہمت لگنے والااورآب والفنزك والدمحرم (حضرت ابو بكرمديان خالفندي صحابيت كا الكاركرنے والا) كافر ہوجائے گا۔

امام ابن قدامه نلي والله فرمات جي:

و قدعرف من مذهب الخوارج تكفير كثير من الصحابة و من بعدهم و استحلال دمائهم وأموالهم و اعتقادهم التقرب بقتلهم الى رجهم و مع هذا لم يحكم الفقهاء

یاد رہے کہ خوارج یا کسی بھی فرقہ کے ایسے عقائد ہوں جو ضرور یات دیکن سے منائل ا ہول تو ان کی بخفیر کی جائے گی۔ جیسا کہ امام عبدالقاہر نے خوارج کے ایک فرقہ یزید یہ کاذکر کیا ہے جن کا عقیدہ یہ تھا کہ آخری نہ ماندیس ایک بنی کی جم میں بعث ہو گی اورالند تعالیٰ اس پر ابنی کتاب نازل فر مائے گا۔ اس کادین دین صائبہ ہوگا۔وہ کتاب قرآن کو منسوخ کردے گی۔ یہ فرقہ بالا تفاق اسلام سے فادت ہے کیونکہ انہوں نے ضروریات دین کی تکذیب کی ہے۔

### برعقبيره اوربادب كي صحبت ومؤدت سے اجتناب كرنا:

کتاخ اور ہے اوب کی صحبت سے تن کے ساتھ اجتناب کرنا چاہیے کیونکہ صحبت چاہے ایک لمحبت چاہیے کیونکہ صحبت چاہے ایک لمحدی کی کیوں نہ ہو، اثر کھتی ہے۔ بزرگان دین فرماتے میں کہ نیکول کی صحبت نیک بناتی ہے اور بدلوگول کی صحبت بدبناتی ہے۔ بدکر دار کی صحبت انسان کے کر دار کو داخ دار بنادیتی ہے جبکہ بدعقیدہ کی صحبت ایمان کے لئے سم قاتل ثابت ہوتی ہے اور انسان اپنی دنیاو آثرت کو خراب کرلیتا ہے۔ قرآن حکیم میں اللہ تعدلی نے بدعقیدہ لوگول کی صحبت ومودت صحبت کی سے سے تنی کے ساتھ اجتناب کرنے کا حکم دیا ہے۔

الله تعالى ارشاد فرما تاب:

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِ يُوَاذُّوْنَ مَنْ حَآدً اللهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوْا ابَآءَهُمْ اَوْ آبُنَآءَهُمْ اَوْ إِخْوَانَهُمْ اَوْ عَشِيْرَتَهُمْ ﴿ أُولَبِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيْمَانَ وَآيَّلَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ ﴿ وَيُدُخِلُهُمْ جَنْتٍ تَجْرِيْ مِنْ تَعْتِهَا الْأَنْهُرُ

خلیدین فینها و رخی الله عنه هر ورضوا عنه و اله اله و الله و اله و

ايك اورمقام يرالندتعالي فيارشادفرمايا:

بائے پالی ہے۔

وَإِذَا رَآيُتُ الَّذِيْنَ يَخُوْضُونَ فِيُّ الْيَتِنَا فَأَعْرِضُ عَنَّهُمُ حَتَّى يَخُوضُوا فِيْ حَدِيْتٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْظُنُ فَلَا تَقْعُدُ بَعْدَ الذِّكُرى مَعَ الْقَوْمِ الظّيبِيْنَ ﴿ (الْهَ مِهِ: ٢٨)

ترجمہ: اور جب بھی تم الیے لوگوں کو دیکھو جو ہماری آیتوں میں (نج بحق اور استہزاء
میں) مشغول ہوں تو تم ان سے کنارہ کش ہو جایا کرو بہاں تک کہ وہ کسی
دوسری بات میں مشغول ہوجائیں، اور اگر شیطان تہیں (یہ بات) ہملا دب
تویاد آجائے کے بعدتم ( مجمی بھی) ظالم قوم کے ساتھ مذشکھا کرو۔
فضرت اولیں قرنی میں تین کے ہرم بن حیان سے فرمایا:

بزاربار بشویم دبن بمثک و گلب بنوز نام تو گفتن کمال بے ادبی است

نبوت اورعقيده ختم نبوت

الندتعالیٰ نے ہردوریس ہدایت کے لئے اسپنے انبیاء کرام اور رسولول کومبعوث فرمایا ہے۔ عقیدہ رسالت وہ بنیادی عقیدہ ہے جس سے جسی بھی کسی نبی کی تعلیمات خالی جس ریس اللہ تعالیٰ کے انبیاءورس پرایمان لاناضروریات دین پیس سے ہے۔

الله تعالى في قرآن تحيم من ارشاد فرمايا:

وَمَنْ يَّكُفُرُ بِأَنْهِ وَمَلْبِكَتِهِ وَكُثْبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِ فَقَدْضَلَّضَلَلَّابَعِيْدًا ۞ (النار ٣٢:٣١)

تر جمہ: اور جوکوئی النہ کا اور اس کے موٹ کا اور اس کی متنابوں کا اور اس کے رسول ( کالیفینی ) کا اور آخرت کے دان کا افکار کرے تو بے شک وہ دور دراز کی گمرای میں مجنگ مجیا۔

ایک اورمقام پرارشادفرمایا:

وَلَقَدُ جَاءَهُمُ رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَنَّبُوهُ فَاَخَنَهُمُ الْعَلَابُ

ترجمہ: اوربے شک ان کے پاس انبی میں ایک رسول آیا تو انہول نے اسے جسما یا پس انہیں مذاب نے آپولا اور وہ ظالم بی تھے۔

نی کریم تائیز سے جب ایمان کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ علیدالصلہ والسادم،

أن تؤمن بألله و ملائكته و كتبه ورسله واليوم الاخر و تؤمن بألقدر خيرة و شرة (ملم: عنب الايان والمام والاحان)

اياك ان تفارق السنة و الجهاعة فتفارق دينك و أنت لا تشعر فتلخل الناريوم القيامة (ترحبرالامال ص:٣٢)

تر جمہ: تم المی سنت و جماعت سے علیمہ ہوئے سے اجتناب کرناور یہ آسیے دین کو چھوڑ پیٹھو کے اور تہبیں آگ میں جماعت کے دن تہبیں آگ میں داخل کیاجائے گا۔

حضرت امام جلال الدين ميوفي مين فرماتے مين:

حضرت رجلا الوفاة فقيل له :قل لا اله الاالله، قال: لاأقدر كنت أصحب قوما يأمرونني لشتم أبي بكر و عمر رضى الله تعالى عنهما (شرخ اسدور ش: ٢٠٠١) الكتبة الختائية

ترجمہ: ایک شخص کی موت کا وقت آیا تو اس سے کہا گیا کہ تو کلم طیبہ لا الله الا الله پڑھ، ایک شخص کی موت کا وقت آیا تو اس سے کہا گیا کہ قدرت آیس رکھتا کیوں کہ میں الن کی صحبت میں بیٹھتا تھا جو مجھے حضرت ابو بکر وعمر بیانی کا (نعوذ بالله) گالیاں دسینے کی وعوت دسیتے تھے۔ (شرع العدور: باب مایتول الد تمان فی مرض الموت)

ہم دے زمانہ یس بہت سے لوگ العیاذ باللہ صفرات سحابہ کرام جھائی پر زبان طعن دراز کرتے ہیں اور بعض تواسعے جری ہیں کہ ماکان دما یکون کے معلم محدر رسول الذہ التی ہے علم وعقل فقید المثال معجزات اور حین ترین ذات و کر دار کو اسپنے محدود علم وناقص عقل کے تراز و ہیں تو لنے کی کو مشعش کرتے ہیں، جبکہ رسول النہ التی ہی ذات اقد سے مامنے مرف مجت کے مامنے مرف مجت کے ماتھ سعمعنا و صدف فا واطعنا کی اجازت ہے۔ وہ ذات اقد ک اس کے مامنے سے کہیں بلند ہے کہ کوئی اس مبارک ہستی کی ذات وصفات کو (نعوذ باللہ) بطور تنقید زیر بحث ل کے سابقہ سے میں کوئی شک نہیں ۔النہ رب العزت ظاہری و باطنی ادب کی توفیق عطافر مائے۔

نعم، نبى مكلم، قلت: يأرسول الله (ﷺ) كم المرسلون قال: ثلث مأثة و بضعه عشر جما غفير اوفي رواية عن ابى امامة قال ابو ذر: قلت يأرسول الله (ﷺ) كم وفاء عدة الانبياء ؟قال: مأثة الفو اربعة و عشرون الفا الرسل من ذلك ثلث مائة و خسة عشر جما غفيرا

(مشكّوة المعانيج: قم الحديث ٥٣٩٠)

رجمہ: یک نے عرض کی کہ یار سول النہ ٹائیڈ اسب سے پہلے بنی کون سے بیں؟ آپ
علیہ العملاۃ والسلام نے فرمایا: آدم علیائی، میں نے عرض کی کہ یا رسول
النہ ٹائیڈ کیا وہ بنی تھے؟ بنی کریم ٹائیڈ کی نے فرمایا: تی ہاں وہ کلام فرمانے
والے بنی تھے۔ میں نے عرض کی یا رسول النہ ٹائیڈ ارسول کتنے بیں؟
آپ ٹائیڈ نے نے فرمایا: تین سواور کچھ کا جمع غفیر۔ یا ایک روایت میں آتا ہے
جو حضرت ابوا مامہ بائیڈ سے مروی ہے کہ حضرت ابو ذر بائیڈ نے ارشاد فرمایا
کہ میں نے عرض کی یا رسول الله ٹائیڈ کا اعمیاء کی تعداد کیا ہے؟
آپ ٹائیڈ نے نے فرمایا: ایک لاکھ چوہیں ہزار ان میں سے رسول تین سو پندرہ
کا جمع غفیر ہیں۔

انبیاء کرام اور رسولوں نظی تعداد کے بارے میں وار دیدهدیث خروا مدہے۔ای لئے اس ذکر کردہ تعداد کا افکار کفر نہیں ہوسکتا۔قر آن کیم میں جن انبیاء کرام نظیم کا ذکر نام کے ماتی تقعی طور پر ہواہے ان کے اسماء گرامی درج ذیل ہیں:

- حضرت ميدنا آدم غليشه
- حضرت ادريس عنياتهم
  - المنابقين المنابقين
  - ٠ حضرت جود علياته

ایمان بیہ ہے کہ آمان لاؤ افتہ پر اور اس کے ملائکہ پر اور اس کی تمالوں پر اور اس کے مراف کی تمالوں پر اور بری قدر اس کے رمولوں پر اور بوم آخرت پر اور بیک تم ایمان لاؤ اچھی اور بری تقدیر پر۔

امام ابو بكرصاص رازى مينية فرمات ين:

و اعلم ان الايمان بالانبياء و الرسل و الملائكة واجب قطعي وأن جاحدة يكفر (شرعبدالامال: ٢٣٠٠)

تر جمہ: اور جان لوکہ ہے شک انبیاء کرام، رسولوں اور ملائکہ پر ایمان لانا تفعی طور پر لازم ہے اوران کا انکار کفرے۔

معنوم ہوا کہ انبیاء کرام اور رس عظام پر ایمان لانالازم اور ضرور یات دین یس سے ہے۔ جو کوئی کسی بھی بنی کی نبوت کا انکار کرے گا تو وہ ابلام سے فارخ ہوجائے گا کیونکہ اللہ تعالی کے کسی بھی بنی کی تکذیب دراصل اللہ کی تکذیب ہے۔ صدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ انبیاء کرام بینی کی مجموعی تعداد تقریباً ایک لاکھ چوہیں ہزار ہے۔ جن میں سے بعض کا ذکر قرآن مجیدیس نام کے ساتھ کیا گیا ہے جبکہ کئی ایک کاذکر قرآن صراحت کے ساتھ قرآن محیم میں ذکر آبنیں۔ قرآن مجیدیس اللہ قرآن فرماتا ہے:

وَلَقَدُ اَرُسَلْتَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمُ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَنَهُمُ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَلَقَهُمُ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَلِهُمُ مَّنْ لَمُ نَقْصُصُ عَيِيْكَ ﴿ (الرَّ٥٠: ٤٨)

ر جمہ: اور بے شک ہم نے آپ سے پہلے بہت سے رسولون کو جمیعا ،ان میں سے بعض کا حال ہم بعض کا حال ہم نے آپ یہ بیان فرماد یا اور ان میں سے بعض کا حال ہم نے آپ یر بیان نہیں فرمایا۔

ائبیاء کرام بیم کی تعداد کے بارے میں حضرت الاؤر خی نی دوایت قرماتے یں: قلت یا رسول الله (ﷺ)ای الانبیاء کان اول عقال: ادم (علیه السلام). قلت : یا رسول الله (ﷺ)و نبی کان وقال: شخص پر داجب ہے کہ امد تعالیٰ نے جیتے بھی انبیاء کومبعوث فرمایا ہے وہ سب پر ایمان لے۔ ابدیہ جن حضرات کا نبی ہوناقلعی طور پر ثابت نبیل ان کے معاملہ میں سکوت اختیار کرنا بہتر ہے تاہم اگر کئی نے ان کے نبی ہونے کا انکار کر دیا تو کفر ثابت نبیس ہوگا۔ امام ابو بکر جسامی فرماتے ہیں:

و قال: لا أحرى فى الانبياء رسل ، أم قال: لا أحرى موسى و قال: لا أحرى موسى و عيسى، عليهما السلام مرسلين أو غير مرسلين ، فقل كفر أيضا لانه انكر النص (شرح بدالامالى: ١٠٩٠) ترجمد: كى نه كبا: شنبي جانا كانبياء يس سيكونى رول بحى باس نه

. میں نہیں جاتا کہ حضرت موئی وعیسی علیہ ہما السوام رسول میں۔ یاوہ دونوں رسول نہیں میں ۔وہ کافر ہوگیا کیونکہ اس نے تص کا انکار کیا۔

حضرت موئی و عیسی عیبهما السلام کی نبوت قطعی طور پر ثابت ہے اس کا انکار کفر ہے، البت و و شخصیات جن کے نبی ہونے پر اجماع نبیس الن کی نبوت کا انکار کفر نہیں ہے، البت و و شخصیات جن کے نبی ہونے پر اجماع نبیس الن کی نبوت کا انکار کفر نبیس کے نبی تلا نے پر اجماع جیسے حضرت خضر اور ڈواکنفل عیبهما السلام وغیر و الن دونوں بزرگان کے نبی تلا نے پر اجماع نبیس ہے۔ شخ این نجیم میسائی فرماتے ہیں:

ولا بانكار نبوة الخضر وذى الكفل عليهما السلام لعدم الاجماع على تبوتهما (الراراق: ج:۵/٥:۵۱)

تر جمہ: حضرت خضر اور ذوالکفل کی نبوت کے انکار سے بھی کافر نہیں ہوگا کیونکہ ان دونو لٰ کی نبوت پراجماع نہیں ہے۔

فآويٰ ہندیہ میں ہے:

و سئل ابن مقاتل عن أنكر نبوة الخضر و ذي الكفل فقال كل من لم تجتمع الامة على نبوته لا يضرة أن يجعل نبوته و لو قال : لو كان فلانا نبياً لم أومن به فقد كفر

- حضرت صالح غلاثه
  - الم المسرت وطاعياله
- الم حضرت ابراتيم فلياته
- ♦ حضرت اسماعيل عييانانانا
  - ٥ حضرت اسحاق عياسة
- ♦ حضرت يعقوب قلياتها المثلا الم
  - ٠ حضرت لوست غيارتا
- مضرت شعيب علياتلا
- النايانيا الوب غيانيا
- الم حضرت يوسى عياشلا
- الم حضرت موى علياته
- 💠 حضرت بارون عيائلا)
- الفرت يمع علايته
- ٥ حفرت الياس عنياته
- ٠ حضرت داؤد علياته
- الم حضرت ميمان علياتلا
- ٠ حفرت ذكر ياعيانام
- 💠 حضرت يحى عدائلام
- الم حضرت عيسى عليانالم

﴿ فَاتَمْ النَّبِيلِ ، طِيبِ رب العالمين ، رحمة للعالمين محمد رمول اللَّه تَالِيَّةُ اللهِ عَلَيْ اللهِ اللهُ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلِي اللّهِ عَلَيْ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ اللّهِ عَلَيْ ا

مدبورہ بالداملیاء مرام میں میں جوت ہے گی ہوت پر است ہا است ہا است کا انگار کفر نہیں ہے۔ان سے علاوہ وہ تمام اشخاص جن کی نبوت تطعی طور پر ثابت نہیں ان کی نبوت کا انگار کفر نہیں ہے۔ہمر

حضرت آدم علیاتا کے نبی ہونے کا ثبوت قرآن وسنت سے ہے، اور اس پر تطعی اجماع ہے لئے اور اس پر تطعی اجماع ہے لئے ا

### قتم نبوت:

كذا في المحيط (التاوي المدية:ج:٢/ص:٣١٣)

تر جمہ: این مقاتل سے حضرت خضر اور حضرت میسی عینهما السلام کی بنوت کا انکار کرنے والے کے بارے میں پوچھا محیا۔آپ نے فرمایا: ہر وہ شخص جس کی نیوت برامت کا اجماع نہیں ہے اس کی نیوت کا انکار نقصان نہیں بہنچا تا۔ اگر اس ہدامت کا اجماع نہیں ہوتا تو میں تب بھی اس پر ایمان نہیں لا تا رتو وہ کا فر ہو جائے گا۔ ای فرح محیط میں ہے۔ جا کہ گا۔ ای فرح محیط میں ہے۔

مذکورہ بالا علماء کے اقرال سے یہ علوم ہوا کہ حضرت خضر اور ذوالکفل علیمتا ہی نبوت پر کیونکہ اجماع نبیس ہے اور ان کے نبی ہونے میں اختلاف ہے لہذا ان کے نبی ہونے کا انکار کفرنمیں ہے۔

صرت آدم عَياتَهِ كَيْ الله كَ بارك الله فآدئ بندية الله عن جعفر فيمن يقول : آمنت الجميع أنهيائه و لا اعلم ان آدم عليه السلام نبى أمر لا يكفر كذا في العتابية ان آدم عليه السلام نبى أمر لا يكفر كذا في العتابية (النادئ المعرية: ج: ٢٠/٣)

ترجمہ: جعفر سے منقول ہے اس شخص کے بارے میں جو یہ مجے کہ میں تمام انبیاء ﷺ پرایمان لایا ہوں مگر یہ نیس جانا کہ آدم عدید قلابی بی یا نبیس وہ ۔ کافر ہوجائے گا۔ای طرح عتابیہ میں ہے۔

حضرت آدم علياتيا كم بادے يس شرح عقائدين ب:

(و اول الانبياء آدم و آخرهم همهدعليهما السلام) اما نبوة آدم عليه السلام فبالكتائب الدال على انه قد امر و نهى مع القطع بأنه لم يكن في زمنه نبى آخر فهو بالوحى لا غيرو كذا السنة و الاجماع فانكار نبوته على ما نقل عن البعض يكون كفرا (فرح العام المنية بين ١٣٩١)

# خاتم النبيين مايية

ال آیت مقدسہ میں الله تعالی نے صریح ارشاد فرما دیا که آپ کاتی خاتم انبیین ين -آپ تُلَقِّرُ الله لئے خاتم إلى كه آپ عليه العلاة والعلام نے نبوت كوختم ومكل فر ماويا ب\_قوم كے آخرى شخص كو بھى خاتم كها جاتا ہے مضرت امام نضر على بن محد فارى ويشين

و الوجه أن المعنى: اخر النبيين و عن الحسن أنه قال: خأتم هو الذي يختم به و المعنى انه ختم بي النبيون و الذي يختم به يقال فيه خاتم وخاتم بألفتح والكسر جميعاً و قرأ الباقون (و خاتم)بكسر التاء و الوجه انه فأعل من ختم يختم و المراد انه يختم النبيين (عليه الصلاة والسلام)

(الشمّاب الموضح في وجوه القراءات وعلمها: ج:۲/۱۰۳۹) ر جمد: فالم البيين سے مرادسب سے آخری بنی ہے۔حضرت حن سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا خاتم وہ ہے جس کے ذریعہ سے کسی چیز کو ختم کیا جاتا ہے بیعنی آپ تالیا کے ذریعے سے انبیاء بھا کاسلماخم ہوگیا۔ جس کے ذریعہ سے ختم کیا جائے اسے خاتم اور خاتم فحہ اور کسرہ ونوں کے ساتھ بولا جاتا ہے۔ باقی علماء نے اسے تاء کے کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے یعنی پنتم پختم سے

فاتم البيين سے مراد إلى بي كدآب كتيات أخرى نبى بين اور آب عليد العلاة والسام کے ذریعہ سے نبوت کاسلماختم کر دیا گیاہے ۔اب سی کو بھی نبوت عطا تیس کی جائے گی اور مد ی کوئی نبی پیدا ہو گا لفظ خاتم کی کوئی بھی ایسی تاویل کرن جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ

فاعل بحرن كامطلب بيرب آب والإلان فالبياء كاسلماختم كرديار

عيوب سے ياك ذات اقدى كونعوذ بالله تنقيد كانشاند بنايا ہے ۔ جس كامقصد نبى كريم كائياً كى ذات مبارك مصعلق شكوك وشبهات پيدا كرناہے تاكه پھردين وايمال كي عمارت تومسمار كرنا آسان موجائے ميلمدكذاب مويا مرزا قادياني الله تعالى في مردوريس ايسے برگزيده بندہ پیدا فرمائے جنہوں نے جو لے مدعیان بہت کے خلاف سیفی ملی اولیمی جہاد فرمایا۔ مديث شريف سن وارد جواكدني كريم كالتياية فرمايا:

لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انهرسول الله (ملم: ٢١١٣)

ترجمہ: قیامت قائم مدہو گئ بیبال تک کد بہت جھوٹ بولنے واسے د حال ظاہر مد مول ان کی تعداد تقریبا تیس مو گی ان سس سے مرایک بی گان کے گا كەدەاللەكادمول سے۔

اب بهم قرآن وسنت كي روشي ميل اختصار كے ساتھ يدييان كريل كے كدآپ تاتيا الله آخری نبی ہونالطعی طور پر ثابت ہے۔

## ختم نبوت اورقر آن سنت:

قرآن مجيدين الله تعالى صريح ارثاد فرما تاب: مَا كَانَ مُحَمَّدٌ آبَا آحَدٍ مِّنُ رِّجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَّسُولَ اللهِ

وَخَاتَمَ النَّبِيِّنَ - وَكَانَ اللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا أَ

(الاحداب٣٠:٣٠)

ترجمد: محد (اللي المبارے مردول مل سے می کے باب بس میں ایک وواللہ كرمول إلى اورسب البياء كي آخريس إلى، اورائله مرچيز كاخوب علم د كفف

التَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿(٢٨:٣٣٠)

تر جمہ: اور (اے حبیب مکرم! مائیڈیشا) ہم نے آپ کو آئیں بھیجا مگر اس طرح کہ (آپ مائیڈیشا) پوری افسانیت کے لئے خوشخبری سنانے والے اور ڈرسنانے والے بین لیکن اکثر لوگ آئیس جائے۔

آپ علیہ انسلاۃ والسلام قیامت تک کے لئے تمام کی طرف نبی ہیں۔ای لئے تھی اور نبی کومبعوث نیس کیا جائے گا۔

> ایک اورمقام پرارٹاد قرمایا: وَمَا اَرُسَلُفٰکَ اِلَّارَ ثَمَّةً لِّلْعُلِیمِیْنَ ﴿، لانبیا ۔۔ ۲۱:۰۰

مذکورالصدرآیات مقدسہ کے عل وہ بھی تکی ایک آیات مبارکہ پی جواس پر دلالت کرتی پی کہ آپ ٹائیڈ آخری نبی بی اور آپ ٹائیڈ آسکے بعد کی کو بھی تاج نبوت عطا نہیں کیا جائے گا۔آپ ٹائیڈ کا کو تمام عالمین اور تھیں کی ہدایت کے لئے بھیجا عیا ہے۔ دین مکل جو چکا ہے اور اس کی حفاظت اللہ تعالیٰ خود فرمائے گا۔اس بیس کمی زیادتی یا کمی کی کوئی گنجائش یا ضرورت نہیں ہے۔ لہٰذا اب کسی شعر نبی کی کوئی حاجت نہیں ہے۔

نی مکرم ٹائیل کا آخری بنی جونا توائز اور اجماع سے بھی ثابت ہے، اور بکثرت اسادیث اس بارے میں وارد جوئی بی میں میں سے چندایک کاذ کر کریں گے۔ بنی کر میں ٹائیل نے ادٹاد فرمایا:

♦ قال النبى صلى الله عليه واله وسلم: مثلى و مثل الانبياء كرجل بنى دارافا كملها و احسنها الا موضع لبنة فيعل الناس يدخلونها و يتعجبون و يقولون لو لا موضع اللبنة (مي الناري: إبنام إنين)

آبِ ٹائٹائٹے آخری نبی نبیس میں کفر ہے ، کیونکہ بیتاو یل قرآن وسنت کی دافع نصوص اوراجماع امت کے خلاف ہے۔

ایک اورمقام پرارشادفرمایا:

ٱلْيَوْمَ ٱكُٰمَلُتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَٱثْمَنْتُ عَلَيْكُمْ يَعْبَيْنَ وَرَضِيْتُ عَلَيْكُمْ يَعْبَيْنَ وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيْنًا ﴿ (الله: ٢:٥٠)

تر جمہ: آج میں نے تمہارے لئے تمہارادین کم کردیااور تم پراینی تعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو (بطور) دین پند کرلیا۔

دین محلی ہوچکا ہے۔ اتمام اور اکمال دین کے بعد تھی بھی بنی اور رسول یا نئی تخاب کی ضرورت ہر گزفیس ہے۔ دین کامکمل ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ تا تی ہے اتمام انبیین والرس میں۔

مورة الاعراف ين الله في ارثاد فرمايا:

ترجمہ: آپ فرمادیں: اے لوگوایش تم سب کی طرف اس اللہ کا رمول (بن کر
آیا) ہوں جس کے بئے تمام آسمانوں اور زمین کی بادشاہت ہے، اس کے
مواکوئی معبود آئیں، وہی جلاتا اور مارتا ہے ، موتم اللہ اور اس کے رمول
( کاشیاری ) پرایمان لاؤ جو (شان امیت کے حامل) نبی ہے جواللہ پراوراس
کے کلاموں پرایمان رکھتا ہے اور تم انبی کی پیروی کروتا کرتم ہدایت پاسکو۔
ایک اور مقام اللہ تعالی ارشاد فرماتا ہے:

وَمَا اَرْسَلُنُكَ إِلَّا كَأَفَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيْرًا وَّنَنِيْرًا وَّلَكِنَّ ٱكْثَرَ

(محی ملم: کتاب فضائل السحانیة: باب من فضائل بی بن انی فالب دنی الله تعالی عند) تر جمه: رمول الله کالیوائی نے حضرت علی طائفیؤ سے فر ما بیا: تم میرے لئے اسی طرح جو جس طرح حضرت بارون علیاته الا حضرت موئل علیاته کے لئے تھے یہ محرکہ یہ کہ میرے بعد کو تی نبی نبیس ۔

ان الرسالة و النبوة قد انقطعت فلا رسول بعدى ولا نبى (من الرمن الم

ترجمہ: بےشک رسالت اور نبوت منقطع ہو چکی ہے۔ میرے بعد نہ تو کوئی رسول ہے۔ اور نہ بی کوئی نبی ہے۔

ان احادیث کےعلاوہ بکثرت احادیث بیں جن میں اللہ تعالیٰ کے مبیب مکرم کاٹیائیے نے اپنی خاتمیت کاذ کر فرمایا ہے لیکن بخو ف طوالت ہم نے ان کو ذکر نہیں کیا۔

### ختم نبوت اورا قوال علماء:

اب ہم علماء عظام کے اقوال کی روشنی میں عقیدہ ختم نبوت کو بیان کریں گے۔ حضرت شیخ ابن نجیم میں شید قرماتے ہیں:

اذا لم يعرف أن محمدا ﷺ أخر الأنبياء فليس عسلم، لأنه من الصروريات (الأثاء والقائر: ج:٩/١/١٠)

ر جمہ: جب دویہ بیس جانا کہ محدر سول اللہ کا پیل آخری نبی بیں تو وہ مسلمان جمیں جوگا کے دیکہ بیاعقیدہ ضرور بیات دین بیل سے ہے۔

﴿ عَقَامَدُ مَنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مَعَامَدُ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مَالِمُ مِنْ مِنْ مِنْ السلامِ وَاحْر هم مُخْمَدُ عليهما السلام (التاء النفرواخرهم مُخْمَد عليهما (التاء النفرواخروبية من ١٣٦١)

ر جمد: ادرسب سے پہلے بنی حضرت آدم علیاتھا بی اورسب سے آخری بنی محدرمول الدُّرِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ الله فال النبي صلى الله عليه واله وسلم: أنا خاتم النبيين (ملم: كتاب الفنال: إبدة كركون كالنائظ فالم النبين)

ر جمد: نبى كريم اليوالة في مايا: من فاتم النبين مول\_

قال النبى صلى الله عليه واله وسلم : و انه سيكون في امتى كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبى وانأخاتم النبيين
 لا نبى بعدى (من الى داؤد: تناب القن دالاتم: باب: دُر القن دوائلما)

تر جمہ: بنی کر میم کا تیاؤ نے فرمایا: میری امت میں تیس کذاب ہوں کے۔ان میں سے ہوں اور سے ہوں اور سے ہرایک یہ گمان کرے گا کہ وہ بنی ہے، حالا تکہ میں خاتم انہیں ہوں اور میرے بعد کو کی نبی نہیں۔

انهسیکون فی امتی ثلاثون کنابون کلهم یزعم انه نبی
 و آناخاتم النبیین لائبی بعدی (شن انترین نام ۲۰۱۳)

تر جمہ: نبی کریم ٹائٹی نے فرمایا: میری امت میں تیں کذاب ہوں گے۔ال میں سے مالانکد میں خاتم النبیان ہول اور سے مالانکد میں خاتم النبیان ہول اور میرے بعد کوئی نبی ٹیس ۔

 عن النبی صلی الله علیه واله وسلم قال : کانت بنو اسر اثیل تسوسهم الانبیاء کلها هلك نبی خلفه نبی و انه لانبی بعدی (یج ایماری: تابادادیت الایور: باب ماز کران شامرایل)

تر جمہ: بنی اسرائیل کی سیاست انبیاء کرام بیٹی فرماتے تھے۔جب بھی ان میں سے کسی بنی کی وفات ہوجاتی تو ان کے بعد کوئی بنی ان کا فلیفہ بن جاتا میرے بعد کوئی بنی ان کا فلیفہ بن جاتا میرے بعد کوئی بنی نبیس۔

 قال بسول الله صلى الله عليه واله وسلم لعلى انت متى عازلة هارون من موسى الاانه لا نبى بعدى كنافى اليتيمة (التاوي المديدج: ٢٠١٧)

ر جمہ: جب وہ بدلیں جانا کہ محدرسول اللہ ٹائیاتی آخری بنی بی تو وہ مسلمان نہیں موگا۔ کیونکہ یہ عقیدہ ضروریات وین میں سے ۔ای طرح متیمہ میں ہے۔

امام الو بحرجماس رازى مُعالد فرمات ين:

و الله فتح بشرعه الشرائع و أنهى عملته الملل و فضله على سأئر الأنبياء و ختم به الرسالة و سن به بأب النبوة و جعله سيد البشر و شفيع الأمة يوم المحشر صلى الله عليه والهوسلم (شرح بدالامال: ٢٣٢)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے نبی کر میں گائی اللہ اللہ اللہ تعدید کے ذریعہ تمام شریعتوں کو مفتوح فرماد یا ہے۔ آپ تائیل کے ذریعہ تمام ملتوں کو فتم کر دیا محیا ہے۔ اللہ تعالی نے آپ تائیل کے ذریعہ تمام ملتوں کو فتم کر دیا محیا ہے۔ آپ تائیل کے ذریعہ نہوت کے دروازہ کو بند کر دیا ہے اور آپ تائیل کو اللہ تعالیٰ نے تمام السانیت کا سر داراور محشر کے دن امت کا شفع بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی آپ تائیل بداور آپ تائیل کی آل بدر تمتیل نازل ہوں اور اللہ کا سام ہو۔

♦ امام بايرتي مصري حتى فرماتي ين:

(وخاتم الانبياء ﷺ)لقوله تعالى: ما كان محمد اباء احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين، ولانه لما ثبتت رسالته بالبراهين العقلية و النقلية ثبت انه صادق فيها أخبر وقد أخبر أنه لا نبى بعدة وقال : أنا الحاشر الذي يحشر الناس على عقبى فدل انه خاتم الانبياء (فرح المتهم الخاوية: "ن ده) امام این جمام قرماتی یل:

و نشهد ان محيدا صلى الله عليه وله وسلم رسول الله صلى الله عليه واله وسدم أرسله الى الخلق أجمعن خاتما . للنبيين و ناسخالها قبله من الشر ائح (الراية، س ١٩٩٠)

تر جمد: اورہم یہ گوائی دیتے ہیں کہ بے شک محمد ٹائیا آبا اللہ کے رسول ٹائیا آبان اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ ا تعالیٰ نے آپ ٹائیا آبا کو تمام تخلوقات کی طرف رسول بنا کراس طرح مبعوث فرمایا ہے کہ آپ ٹائیا آبام اندیاء کرام کے خاتم ہیں اور اپنے سے قبل تمام شریعتوں کو منسوخ فرمانے والے ہیں۔

♦ شخ ملااحمد جيون فرمات ين:

👄 فاوئ ہندیہ یں ہے:

اذا لم يعرف الرجل أن محمدا صلى الله عليه واله وسلم آخر الانبياء عليهم و على نبيناً السلام فليس عسلم القرآن و يميت ما اماته القرآن خلاف فرقة من الخوارج تعرف باليزيدية المنتسبة الى يزيد بن ائيسة فأنهم زعوا ان الله عزوجل يبعث فى آخر الزمان نبيا من العجم و ينزل عليه كتابا من السباء و يكون دينه دين الصائبة المن كورة فى القرآن لا دين الصائبة الذين هم بواسط او حران و ينسخ ذلك الشرع شرع القرآن .....و ان اقروا بالقرآن ففيه ان مجمدا صلى الله عليه واله و سلم خاتم النبيين، وقد تواترت الاخبار عنه بقوله لا بي بعدى ومن د حجة القرآن و السنة فهو الكافر

( كنَّاب امول الدين: عن: ١٩٢١\_١٩٣١)

ر جمہ: جس کی نے محدرسول اللہ کا اللہ کا بوت کا اقر ادکیا وہ اس کا بھی اقر ارکرے گا

کہ آپ کا اقبال الدنے والا اس بات کا بھی اقر ارکرے گا کہ آپ کا اقبال کی بی اقر ارکرے گا کہ آپ کا اقبال کا بھی اقر ارکرے گا کہ آپ کا اقبال کا بحب آسمان مشریعت ابدی ہے اور بھی منموخ دہو گی حضرت عیمی علیا تا ہا کا جب آسمان سے ذول ہو گا تو آپ علیا بیا شریعت اسلامید کی نصرت کے لئے نازل ہوں کے اور جس چیز کو قر آن نے زندہ کیا تھا اس کو زندہ کھیں کے اور جس کو قر آن نے زندہ کیا تھا اس کو زندہ کھیں کے اور جس کو قر آن نے زندہ کیا تھا اس کو زندہ کھیں کے اور جس کو قر آن ایک فر قر آک کے خوارج کے جو یزید یہ کے نام سے جانا جا تا ہے۔ یہ ترید بن اغید کی طرف منہوں ہے۔ وہ یہ گمان کرتے ایس کہ اللہ تعالی آخری ذمانہ ایک بی جم منہوں ہے۔ وہ یہ گمان کرتے ایس کہ اللہ تعالی آخری ذمانہ بس ایک بی جم مائی کا دین ہوگا اور اس پر آسمان سے ایک کتاب نازل فرمائے گا۔ اس کا دین مائیں جو واسلایا مائیہ کا دین ہوگا جس کا ذکر قرآن میں ہے۔ ان صائیہ کا دین ہیں جو واسلایا

◄ امام عبدالوهاب شعراني بيسية فرماتين:
 اعلم ان الإجماع قد انعقد على أنه خاتم الهرسلين كها

أنه خاته النبيين ( الداتية و الداتية و الموام الجزء الأن من ٢٥٩ ) من الدور الدائل المركبين إلى بيراكدور والتوات المركبين إلى بيراكدور فاتم المركبين الدور فاتم المركبين المركبين الدور فاتم المركبين الم

اين ورم لحقة إل:

و أنه لا نبى مع معمل على ولا بعدة أبدا (مراب الدهاع بس: ١٥٣) ترجمه: اور ب شك محمد رسول الله كانتياء كم ما تعريد كوفى تقا اور ندى كوفى في آپ تانتيان كر بعد 10 كار

ع امام عبدالقابر بغدادي المقت ين:

كل من أقر بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه واله وسلم اقر بأنه خأتم الانبياء و الرسل و اقر بتأبيد شريعته ومنع من نسخها و قال ان عيسى عليه السلام اذا نزل من السماء ينزل بنصرة شريعة الاسلام و يحى ما احيالا

عقیدہ ختم نیوت پر بعض حضرات کی طرف سے ایک اشکال کیا جاتا ہے کہ اگر بنی کر میں ٹائیا ہے کہ اگر بنی کر میں ٹائیا ہے؟

اعلی صفرت مجدد گولزوی میشند نے اس اشکال کا جواب بہت بی خوبعورت اجداز من دیا ہے۔آپ میشند فرماتے میں:

عینی بن مریم کے نزول کی نبیت کہا جا تا ہے کہ نبوت ورسالت کے دورخ یں ۔ یا یول کروبطون وظہور ہے ۔بعون عبارت ہے انذ کرنے فیضان سے منجانب اللہ جس کو خدا کے ہاں مقربین میں سے ہونالازم غیر منفک ہے، اور ظہور عبارت ہے توجدالی انگلق سے بیعنی تبکیغ شرائع واحكام كى \_اس ظهور ميس توسبب تغير وتبدل شرائع كانقلاب آسكا بع \_ بى لات كى شریعت کیونکہ ناسخ تھہری نبی سابق کی شریعت کے نئے آتو نبی سابق کو بھی برتقد يرموجود ہونے اس کے نبی لاحق کی شریعت کے زمانہ میں اپناشرع چھوڑ کرشرع لاحق کے ساتھ عمل درآمد كرنا جو كارچنا خيراك حضرت التياني فرمات بيل كدا گرموي غير بناوزنده جوتا تواس كو بھی بغیرمیری شریعت کے عمل درآمد کرناجائز مذہوتا اوراک عمل درآمد کے تغیر وتبدل سے و ہنبوت کا بطون جس کو قرب البی اور عنداللہ معز زہونالازم ہے ہر گزمتغیر نہیں ہوتا ہمیایہ خیال كياجا سكما بكالد تعالى في بيليدنا محمصطفى كاليار كوبيت المقدل كي طرف نماز برهني كي اجازت دی اور بعدای کے جب بیت الله فی طرف محده کرنے کا حکم فرمایا تو آپ الله الله الله بوت ورسالت من فرق آمليايا آپ الفيظال قدر ومنزلت سے جو آپ تكفيلا كو بہلے بارگاہ خداد تدى مين عاصل هي معزول تحقيظية؟ بر كونيس-

الحاصل بطون نبوت مع لازم اپنے کے جو قرب ہے، کھی انبیاء ورس سے زائل نہیں جوتا یخلاف ظہور نبوت و تبلیغ شرائع اپنے کے کہ یہ محدود ہے تاظہور نبوت نبی لاحق کے ،اور حوان میں ہیں۔اس کی شریعت قرآن کی شریعت کو منسوخ کر وہ کے گریات کو منسوخ کر وہ کے گریں۔ اگر وہ قرآن کا قرآن کی شریعت کو منسوخ کر وہ کی گیں۔ اگر وہ قرآن کا قرآن کا قرآن اور منت کی جے کورد ممیاو و کا فر ہے۔
بنی نہیں ،اور جس نے قرآن اور منت کی جے کورد ممیاو و کا فر ہے۔

میں نہیں ،اور جس نے قرآن اور منت کی جے کورد ممیاو و کا فر ہے۔

میں نہیں ،اور جس نے قرآن اور منت کی جے کورد ممیاو و کا فر ہے۔

امام الموقاء تُنَّ أكركن الدين النوب بُيَنْ فَرَامَتْ فَل :
 و ختم عجمد صلى الله عليه واله وسلم جميع الرسل عليهم السلام و ختم بشرعه جميع الشرائح فلا رسول بعده يشرع ولا شريعة بعن شريعته تنزل من عندالله
 بعده يشرع ولا شريعة بعن شريعته تنزل من عندالله
 (افق مات الكيم: الباب الثاني والمرت ن والمرات الكيمة المرات الكيمة المرات المرات

حضرت امام الإمتور ما ترين المناب قرمات إلى:

ثمر من حكم الله ان الختم عجما عليه السلام النبوة و
ان لا يرسل الى امته بعن الا رسولا (التاب التوديد الناب المدال المناب المدال المناب المال المناب المال المناب المال المناب المال المناب المال المناب المال المناب المنا

آ جمہ: اللہ كے حكم مل سے ہے كہ نبوت محمد كائيلا كے ساتھ ختم ہو جائے اور در مجمعے آپ تاثلا كے بعد آپ تاثلا كى است كى طرف كى اور رسول كو۔

قرآن دسنت اور علماء عظام کے ان تمام اقوال سے یہ بات واسح ہوجاتی ہے کہ عقیدہ ختم نبوت ضرور یات دین میں سے ہے، پس جوکوئی بھی اس کا انکار کرے گاتو وہ دائر واسلام سے خارج ہوجائے گا۔ نبی کریم کا تیآئی کی خاتمیت کا انکار قطعاً کفر ہے اور اس بات کے کفر ہونے میں شک کرنا بھی کفر ہے۔

إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِةِ الْكُفُرَ ، (الزم ٢٩:٥)

ر جمد: ا گرتم كفر كروتوب شك الله تم سے بنیاز ب اوروه اپنے بندول كے لئے كفريندنين كرتابه

پس جب الند تعالیٰ اس پر راضی نبیس که بنده کفر کا مرتکب جوتو بنده بر لازم ہے کدوہ بھی کفر پر

ايك اورمقام بمالنُدتعالى في ارشاد قرمايا:

وَقَدُ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتْبِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمُ أَيْتِ اللَّهِ يُكُفَّرُ بِهَا وَيُسْتَفُزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُلُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوْضُوا فِي حَرِيْثٍ غَيْرِةً \* إِنَّكُمْ إِذًا مِّفُلُهُمْ \* إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنْفِقِيْنَ وَالْكُفِرِيْنَ فِي جَهَنَّمَ بَعِيْغًا ۞ (النساء٣٠٠: ٣)

ر جمد: اورب شك (الله نے) تم پركتاب س يدر حكم ) نازل فرمايا كرجب تم سنوكدالله كى آيتول كالانكاركيا جار بابدادران كامداق ازايا جار بابتوتم ان لوگول کے ساتھ مت بیٹھو بیال تک کہ وہ (انکار اور تسخر کو جھوڑ کر) کسی دوسری بات مس مشغول ہو مائیں ۔وروتم بھی انبی جیے ہو ماؤ کے۔ب شك النيمنافقول اوركافرول سب كودوزخ مين جمع كرف والا ب\_ ال كي تغير من امام قرمي وينفي فرمات إن:

(انكم اذا مثلهم)فنل بهذا على وجوب اجتناب أصاب المعاصياذا ظهر منهم منكر لان من لم يجتنبهم فقدرضي فعلهم والرضا بالكفر كفر،قال الله عز وجل (انكم اذا مثلهم)فكل من جلس في مجلس معصية ولمرينكو عليهم يكون معهم فى الوزر سواء و نبوت ورسالت انبیا مرابقہ کا بطول گو کہ دائی ہے مگر چونکہ آنحضرت ٹائی آئے کے دنیا میں تشریف لانے سے پہلے ان کاملا بلبندا خاتم النبین کی مہر کو اگر سارے انبیاء دنیا میں آپ ٹائیڈیٹا کے بعدونيايس آمائي تو بهي نيس تو زسكته \_ (سين چنتياني: ١٣٠)

مخضريه كدآب تأتين فاتم التبيين عبيه الصلاة والملام بين \_آب تأتيان إيرنبوت ورمالت کادرواڑہ بند ہو گیا ہے، پس آپ ٹائیا ہے بعداب سی بھی شخص کو تاج نبوت سے سر فراز نہیں سیاجائے گا۔ بیعقیدہ طعی اور اجماعی ہے۔اس اجماعی عقیدہ کے خلاف بھی بھی قسم کی تاویل چکتی کے مٹے نبی بننے کاراسۃ کھولتی ہو گرا ہیت اور گفر ہے۔

الرضأ بألكفر كفر

" كفريدراضي جونا كفريخ" رضانارائی کی ضدے مدیث شریف س دعامنقول ہے: اللهم انى أعوذ برضاك من سخطك

ترجمه: یعنی اے الله میں تیری رضا کے ساتھ تیری نارامنگی سے پناہ ما نکتا ہول \_

رضامندی اور ناراضکی کانعلق دل سے ہے ۔ یدافعال قلب میں سے بیں جن کابراہ راست از انسان کے عمل وفکر پر جوتا ہے۔انسان جس چیز سے راضی ہوتا ہے وہ اس کی ظرف تظری اور ممل طور پر مائل رہتا ہے جبکہ ناراضی کی صورت میں معاملداس کے برعکس ہوتا ہے۔ ایمان یس دافل ہونے کے بعدایک مومن سے بدبات بعید ہے کہ و کفریکی بھی طور پر راشی ہو۔ بیبال تک کہ حالت اضطرار میں بھی بظاہر کلمہ کفر ادا کرنے کی رخصت اسی صورت میں ہے جبکہ دل کفر پر راضی مدہو فقہا مرام نے قرآن وسنت کی روشی میں کفر کے ما تقدراضی جونے کو کفر فرمایا ہے میونکہ کفر کے ساتھ داخی ہونے کامطلب دل کا ایمان سے فائی

قرآن كيم ين الله تعالى ارشاد فرما تاب:

الفرق أن المنافقين كأنوا يجالسون اليهود مع الاختيار و المسلمين كأنوا يجالسون الكفار عند الضرورة (القرائير: ج:٥ اس:٥١٥)

ترجمہ: اہل علم فرماتے ہیں کہ بیآیت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جو کفر پر دافعی ہو وہ کافر جو جائے گا۔جو کسی برائی کو دیکھتے ہوئے اس پر راضی رہے اور اہل معصیت کے ماقد مل جائے چاہے وہ گناہ کرے یا نہ کرے وہ گناہ ہیں ایسا بی شامل ہوگا میسے اس نے گناہ کیا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بیال کلمہ ''مثل ''ادشاد فر ماما ہے۔

یاس صورت میں ہے جبکہ ان کے ماتھ بیٹھنے والاان کے ماتھ بیٹھنے پر راضی بھی ہو جہاں تک ان کی باتوں سے ناراض ہوتے ہوئے بیٹھنے کا تعلق ہے یا وہ بطور تقید یا کسی خوف کی وجہ سے ان کے ماتھ بیٹھا ہوتو پھر معاملہ اس طرح نہیں ہوگا، یعنی اس کی بحفیر وتشلیل نہیں کی جائے گی۔

ای و جدسے ہم یہ کہتے ہیں کہ منافقین یہود ایوں کے ساتھ بیٹھا کرتے تھے اور یہو دی قرآن مخیم اور رسول اللہ کا فیائی پر نعوذ باللہ طعندز فی کرتے تھے اس لئے وہ منافقین بھی انہی یہود ایوں کی طرح کے کافرین اور وہ مسلمان جو مدینہ منورہ اور مکر مکرمکہ میں کافروں کے ساتھ بیٹھا کرتے تھے اسپ ایمان پر باقی دہ جبکہ منافقین جبکہ منافقین جبکہ منافقین میں فرق یہ ہے کہ منافقین میں ود کے ساتھ اسپ اختیار کے ساتھ بیٹھتے تھے جبکہ مسلمان مفاد کے ساتھ میرورت کے وقت بیٹھتے تھے جبکہ مسلمان مفاد کے ساتھ منرورت کے وقت بیٹھتے تھے۔

اماً م قرطی اورامام رازی علیم الرحمة کی اس وضاحت معلوم ہوتا ہے کہ تفار اور اللہ معصیت کے ساتھ عجالت اور دنیاوی معاملات کرنا جائز ہے کیونکہ قرآن تکیم میں معتقد یخوضوا فی حدیث غیری اسمبرال تک کہ دو(انگاداور تسخر کو چھوڈ کر) کسی دوسری بات میں

ينبغى أن ينكر عليهم اذا تكلموا عليهم فينبغى أن يقوم عنهم حتى لا يكون من أهل هذه الاية

(الجاحلاك الراك: 5:٥ /كن١٨١٧)

ترجمہ: (انکھر اذا مشلھھ) پس بیاس بات پر دلالت کی ہے کہ جب گناہ گار

انگوں سے برائی کا صدور ہوتوان کی محبت سے اجتناب کیا جائے کیونکہ جوان

انگوں سے برائی کا صدور ہوتوان کی محبت سے اجتناب کیا جائے کیونکہ جوان

امنی ہونا بھی کفر ہے ۔الڈ تعالیٰ نے فر مایا ہے کہ اس صورت میں تم انبی کی

طرح ہو، پس ہرکوئی جوگناہ کی جل میں بیٹھے اور اس پر در بھی نہ کرے تو وہ ان

کر گناہ کے بوجہ میں ان کے ساتھ ہوگا مناسب یہ ہے کہ وہ ان کارد کرے

ادر جب وہ گناہ میں مشغول ہوں تو وہ ان کی جس سے اٹھ جائے۔

امام دائی ہوئنڈ اس کے بارے میں فرماتے ہیں:

قال أهل العلم :هذا يدل على أن من رضى بالكفر فهو كافر و من رضى عمدكر يراة و خالط أهله و ان لعد يباشر كان في الاثم عمنزلة المباشر بدليل أنه تعالى ذكر لفظ المثلها.

هذا اذا كأن الجالس راضيا بذلك الجلوس فأما اذا كأن ساخطا لقولهم و انما جلس على سبيل التقية و الخوف فالأمر ليس كذلك ولهذة الدقيقة قلنا بأن المنافقين الذين كأنوا يجالسون اليهود و كأنوا يطعنون في القرآن و الرسول كأنوا كأفرين مثل اولئك اليهود و المسلمون الذين كأنوا بالمدينة كأنوا يمكة يجالسون الكفار الذين كأنوا يطعنون في القرآن فأنهم كأنوا بأقين على الايمان و

اذا عملت الخطيئة في الارض من شهد فكرهها كأن كمن غابعنها ومن غابعنها فرضيها كان كبن شهدها (مشكؤة المعافئة: قم الحديث: ١٩١٢)

ر جمد: جب زين من من كناه كياجائية جود بال ماضر جواورات نايند كرية و وايي ی ہے جیسے وہ دہال سے خائب جواور جو وہال سے خائب ہوم محراس محناہ کے ما تقراض ہوگو یا و والیے ہی ہے جلیے وہال ماضر ہو۔

مديث شريف يس وارد جوا م كحضرت على خاتية فرمات في كدرمول الدُواليَّا الم مجھے،حضرت زبیراورحضرت مقداد جائین کوروان فرمایا اورار شادفرمایا کدخاخ کے باغ میں جاؤروہاں ایک ممافر عورت ملے تی جس کے پاس ایک خلاہو گاتم اس سے وہ خط لے لینا۔ بم لوگ رواند ہو گئے۔ ہم نے اپنے تھوڑوں کو دوڑایا پھر ہم کو ایک عورت کی۔ ہم نے اس سے كباك خلالك لوراس نے كہا: مير م ياس كوئى خلابيں ہے۔ ہم فياس سے كباك خلالك لو وردتمهارے كيوے اتاردىل كے اس نے اسى بالوں كے مجع سے خلالكال كرديا يم رمول الله كَالْيَالِيَّةِ كِي إِس خلاف كرا تعديد خلاصرت ماطب بن الى بلتعد بالنين كي طرف س الل مك كي بعض مشركين كي طرف تقاجس من آب في النوكورمول الدُوكَ الله المالية المراجعة منعوبول مصطلع كيا تحاربول الله تؤيَّلِيّان في مايا: است عاطب! يدكيا معامله ب انبول نے عرض کی یا رسول الذی اللہ عمرے معاملہ میں ملدی ندکریں میں قریش کے ساتھ · چہال تھا سنیان نے کہاد وال کے ملیف تھے اور قریش میں سے دی تھے آپ کے ساتھ جو مہا جرین ان کی وہال رشة داريال على ان رشة داريول كى بناء يرقريش ان كے الى و عيال كى حفاقت كريس محيين في يه جابا كه هر چندكدان سے مير اكو في مبتى تعلق نبيس ان يرايك احمان كرتا جول جس كى وجد عده ملد من مير عالى وعيال كى

مشغول ہوجائیں فرمایا محیاہے جس میں صراحت ہے کہ جب و کھی دوسری بات میں مشغول ہو جائيس توان كے ما اللہ بيني في اجازت ہے۔جب عفار قرآن وسنت كا الكار اور ان كے ما الا تسمخ كر رہے ہول تواس کی مختلف صورتیں ہوسکتی ہیں:

- کفار کے ماتھ اسے اختیار سے دل سے ال کی باتوں سے داخی ہوتے ہوئے بیٹھنا۔
- 💠 کفار کے ماتھ اسپنے اختیار سے دل سے ناراض ہوتے ہوتے بیٹھنا جبکہ زبان سے ال کار د بھی ہو۔
- ا کفار کے ماتھ اسپنے اختیار سے دل سے ناراض ہوتے ہوئے بیٹھنا جبکہ زبان سے ال كاروحة ويه
- القارك ما ته خرورت ك وقت دل سے ناراض ، و تے ہوئے بیٹھنا جبكة زبان سے ان كارو تو\_
- کفار کے ماتھ ضرورت کے وقت دل سے ناراض ہوتے ہوتے بیٹھنا جبکہ ذبان سے ال كاروية وو

ان تمام صورتوں میں كفر صرف اسى وقت ثابت ہو گاجب كفار كى باتو ل كوسننے كے بعد دل من بھی برا مد مانا مائے کوئکہ فان لحد یستطع فبقلبه (اگر وہ اس کی بھی استفاعت نبیل رکھتا کہ و دیرائی کو زبان ہے رو کے تو پھر دل ہے برا جانے ) کو" اُضعف الاجمان "ایمان كا كمزورترين ورجه كها كيا ب\_البته اگركوني مسلمان ان كے ساتھ اس سے نیٹھے کدان کے رازول کو حاصل کرے باان کے دلائل معلوم کرے بالحی اور ضرورت كے تحت ان سے مجالست كرے جبكه ول ان كے كفر پر راضى مد او تو اس صورت ميل اس مسلمان کی پیخفیر نہیں کی جاتے گی۔ کیونکہ کفر کے ساتھ عدم رضااس کے ایمان کی علامت ہے ۔ اگراس نے بغیر کسی عذر کے زبان یا عضاء سے ان کے ما قد کفریس حصد لیا یاان کی باتوں کو دل نے قبول کرنیا یا ایمان میں شک کو قبول کیا تو اس صورت میں وہ کافر ہو مائے گا۔ یاد رب كدايسے لوگول كى محبت سے تحق كے ساتھ اجتباب كرنا جاہيے ، البسة إن باتول وَمْكُووْ ركھتے

خیات کرنابظاہر کقرہے ای لئے حضرت میدنا عمر فاروق بنائیڈ نے دینی غیرت وحمیت کی وجہ سے حضرت حاطب براٹنی کو نبی کر میم کاتیاج کی تصدیق کے بعد بھی منافق کہا۔ حضرت حاطب ين اني بلتعد براتين كي جواب كي نبي كريم التيانية كي جانب معتصد ان كي وجد اس كالعين موكيا كرآب طِيْنَةُ نِهِ فَتْحَ مكر سے قبل مشركين كى طرف وه خط كقر و نفاق كى وجد سے ارسال نہیں کیا تھا۔اس مدنیث شریف مس حضرت ماطب ڈائٹیؤ کا جواب قابل غورہے جس میں آپ في ايمان كاالباراس طرح سے فرمايا:

و لم افعله كفرا ولا ارتدادا عن ديني و لا رضا بالكفر بعدالإسلام.

تر ہمد: "يس في يداقد ام كى كفر كى وجد سے أيس كيا، مديس في مرتد ہونے كى وجد ے ایما میااور نداسلام لانے کے بعد گفرید داخی ہونے کے مبب ایسا میاہے" آپ التین کے اس جواب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قریر داشی ہوتا بھی قرم اس لئے آپ بڑائیز نے ارتداد کی بفی کے بیان کے ساتھ اس کی وضاحت فرمادی کہ میں نے بیٹمل کفر بدرانی ہونے کے مبالیس میا۔

حضرت امام الوبكررازي مينيا فرماتيين:

واعلم :من نوى الكفريكفرو يخرج عن دين الاسلام في الحال لأن الهم بألكفر يزيل التصديق فأذا زال التصديق صار منافقا والمنافق كأفرو الهم بالكفر غير مغفور بالإجماع (فرحد الامال: ص: ٣٢٩)

تر ہمہ: جان لوکہ جس نے کفر کرنے کا ارادہ کیا وہ کافر جو جاتا ہے اور دین اسان مسے اسی وقت عکل جاتا ہے میونکہ کفر کا اراد ، کرنا تصدیل کو زائل کر دیتا ہے اور جب تصديل زائل ہو جائے تو انسان منافق ہوجا تا ہے اور منافق كافر ہے۔ اس بات پر اجماع ہے كو كار او و كر نامعات بيس كيا جاتا۔

حفاظت کریں۔ و لم افعله كفرا ولا ارتدادا عن ديني و لا رضا بالكفر بعدالاسلام"

ر جمہ: "يس نے يه اقدام كى كفر كى وجہ سے نہيں كيا، نديس نے مرتد ہونے كى وجہ سے ایرا کیااور مذاسلام لانے کے بعد کفریر داخی ہونے کے مبب ایرا کیا ہے"

بى كريم كاليَّالِم ف ارثاد فرمايا: "صدق" اس نے يح كما" حضرت عمر والله ف عرض كي: دعني يا رسول الله على اضرب عنق هذا المنافق يارول الماللة مجھے اجازت دیں میں اس منافق کی گردن ماردوں ۔آپ ٹائیڈیٹائے ارشاد فرمایا: یہ غروہ بدر الله عاضر ہوا ہے تم کیا جانو کہ اللہ تعالیٰ الل بدر کے تمام عالات سے واقف ہے اور اس نے ارثاد فرمايا: اعملوا ما شئتم قد غفرت لكم تم جو يا بوكروش في المين عل ديا ے\_(محیم ملم: الآب فضائل المحلية: باب: من فضائل أهل بدرتي الشخصيم)

وه صحابه كرام مينائيز جنبول في عزوه بدريس رمول الله تاييز برايتي جان اور مال كو مرف میاالله تعالی نے ان کو خاص طور پر اس انعام سے نواز اکسان کی ٹیکیوں کی وجہ سے ان ك كزشة تمام محتابون و بخش ديااوراس عمل سے وواس تسل كے الى ہو گئے كه آخرت يس ان مے میں گناہ برموامذہ نہ ہوگا البتہ دنیاوی اعتبارے ان براحکام شرعید کا جراء ہوگا جیسا کہ مديث شريف من بيان جواب كم حضرت مع دانين بدا فك كي وجد اورحضرت قدامد بن مفعون طالفين برحضرت عمر فاروق والفيفؤك دوريس شراب بينے كى وجدے مد جارى جونی۔ یددونوں محابہ کرام بدری محاب ( فری التے ) یس سے بی مذکور و آیت مقدم اور مدیث شریف میں ان کے لئے اس بات کی بشارت بھی ہے کدان کا خاتمہ بالا یمان بی ہوگا کیونکہ الله تعالىٰ نے اس بات كااعلان فرماديا كه اب وه جو جاجي كريس الله نے ان كى مغفرت فرما دی ہے یعنی ہمیشہ کے لئے ان کوار تداداور کفروشرک سے پاک کردیا میاہے۔

نی کرم کاتیج کے راز کومشر کین سے بیان کرنااورافداوراک کے رمول کاتیج سے

شخص کسی محورت کو کفرید کلم سکھاتے تو وہ اس کو ارتداد کو حکم دیسے ہی کا فر ہو جائے گا کیونکہ دہ جس کو حکم دے رہا ہے اس کے کفریر راضی ہوگیا ہے اور جو کسی دوسرے کے کا فر ہونے پر بھی راشی ہوجائے وہ نو د کا فر ہوجا تا ہے ۔ کسی شخص کو کفر کی تلقین کرنا یا کفریز کسی بھی دور میں راضی ہونا کفر ہے اس لئے اگر کو ٹی مفتی کسی عورت کو مرتد ہونے کا مشورہ دے تا کہ وہ اسپیغ شو ہرسے بائن ہوجائے تو اس صورت میں وہ عورت کا فر ہویا نہ ہو د و نول صور توں میں وہ فتی کا فر ہوجائے گا۔

المحيط البرياني ميس ب:

ومن رضى بكفر نفسه فقد كفر، و من رضى بكفرغيرة اختلف المشائخ رجهم الله تعالى فيه، و قالوا: في السير الكبير :مسألة تدل على ان الرضا بكفر الغير ليس بكفر و صورة ما ذكر في السير: المسلمون اذا اخلوا أسيرا و خافوا أن يسلم فكعموة بشئ أى شدوا فمه بشئ حتى لا يسلم أو ضربوة حتى يشتغل بالضرب فلا يسلم فقد أساؤوا في ذلك و لم يقل :فقد كفروا و أشأر شمس الأئمة السرخسي رحمه الله تعالى في شرحه الى ان هذاة المسألة لا تصح دليلا لأن تأويل هذاة المسألة :أن المسلمة لا تصح دليلا لأن تأويل هذاة المسألة :أن المسلمين يعلمون انه لا يسلم حقيقة و لكن يظهر الاسلام تقية لينجو عن شر القتل فلا يكون هذا منهم رضاً بكفرة.

وذكر شيخ الالسلام خواهر زادة رحمه الله تعالى في شرح السير ان الرضا بكفر الغير انما يكون كفرا اذا كأن يستجيز الكفر و يستحسنه أما اذا كان لا يستجيزة ولا فَأُوى قَامَى قَالَ يَسِ بِع: الرضا بالكفر كفر (الاوئ قانى فان ج:٢/س:٣١٤)

ترجمہ: کفرکے مافقہ راضی جونا کفرہے۔

آپ فرماتے یں:

اذا لقن الرجل رجلا كلمة الكفر قانه يصير كأفرا و ان كأن على وجه اللعب و كذا اذا امر الرجل امر أة الغير ان ترتدو تبين هي من زوجها يصير هو كأفرا كذا روى عن أبي يوسف رحمه الله وعن أبي حنيفة رحمه الله أن من امر الرجل ان يكفر كأن الأمر كأفرا كفر أو لم يكفر و قال الفقيه أبو الليث رحمه الله :اذا علم الرجل رجلا كلمة الكفر يصير كافرا اذا علمه أو أمر ة بالار تداد و كذا فيمن علم البرأة كلمة الكفر انما يصيرهو كأفرا اذا امر ها بالار تداد لا نهرضي بكفر المامور ومن رضى بكفر الغير يصير كأفرا (التاري قان نان عن المامور ومن رضى بكفر الغير يصير كأفرا (التاري قان نان عن المامور ومن رضى بكفر الغير يصير كأفرا (التاري قان نان عن المامور ومن رضى بكفر الغير

تر جمہ: اگر کوئی شخص و وسرے فرد کو کفر کی بات کہنے کی تلقین کرے تو وہ کہنے والا
کافر جو جائے گا۔ اگر چہاس نے یہ بات دل آگی یا تھیل میں کی جو ۔ای فرح
سے اگر کئی آد کی نے کئی آد کی کی عورت کو یہ کہا" تو مرتد ہو جا" تا کہ تو اپنے
شوہر کے عقد سے نکل جائے ۔ تو وہ تلقین کرنے والا کافر ہو جائے گا۔امام ابو
یوسٹ اور امام اعظم ابو صنیفہ جہما اللہ سے مردی ہے کہ حکم دینے والا کافر ہو
جائے گا چاہے ماموراس کی بات پر عمل کرتے ہوئے کفر کرے یا نہ کرے۔
فقیدا بواللیٹ رحمۃ اللہ علیہ فر ماتے ہیں: جب کوئی شخص کئی دوسرے فرد کو کلمہ
گفر کھا تا ہے یا ارتداد کا حکم دیتا ہے تو وہ کافر ہو جا تا ہے ۔ ای طرح آگر کوئی

يستحسنه ولكن أحب الهوت أوالقتل على الكفر لهن كأن شريرا مؤذياً بطبعه حتى ينتقم منه فهذا لا يكون كفرا. ومن تأمل قول الله تعالى: ربنا الخمس على أموالهم واشد على قلوبهم فلا يؤمنوا (يونس١٠:١٨)حتى يظهر له صحة ما ادعيناه.

وعلى هذا اذا ادعى على ظالم أماتك الله عنى الكفر أو قال اسلب الله عنك الايمان أو دعا عليه بالفارسية: خداى تعالى جان تو بكافرى قبض كند فهذا لا يكون كفرا اذا كان لا يستحسن الكفر و الا يستجيزة و لكن تمنى ان يسلبه الله تعالى الايمان حتى ينتقم منه على ظلمه و ايذاء ة بالخلق و قد عثرنا على رواية أبى حنيفة رحمه الله تعالى أن الرضا بكفر الغير كفر من غير تفصيل

(المحيفالبرهاني: ج: ٤ /ص: ١٩٩٨ - ٢٩٩)

ترجمہ: اور جو اپنی ذات کے کفر پر داخی ہو جائے تو اس صورت میں وہ کافر ہو جائے گا، اور جو کسی دو مرے کے کفر پر داخی ہواس میں مثار نے ۔ انڈ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے، کا اختلاف ہے ۔ وہ کہتے ہیں کہ سر کبیر میں ایک متلب ہے جو اس پر دلالت کر تا ہے کئی غیر کے کفر پر داخی ہونا کفر نیس ہے ۔ اس کی صورت نیر میں یہ ذکر کی گئی ہے کہ مسمانوں نے ایک قیدی کو پڑو میا ۔ انہیں اس بات کا خوف ہوا کہ یہ اسلام قبول کر لے گا تو انہوں نے کسی چیز کے ساتھ اس کا منہ باندھ دیا تا کہ وہ اسلام قبول نہ کر سکے یا انہوں نے اس کو اتنا مارا کہ وہ مار کھا نے ساتھ اس کو اسلام قبول نہ کر سکے بیا انہوں نے یہ کھا نے میں اس کے بارے میں پنیس کہا تھیا گرانہوں نے کفری ابلکہ براعمل کو یا بالدہ نے اس کے بارے میں پنیس کہا تھیا گرانہوں نے کفری ابلکہ براعمل کو کیا جی سے بارے میں پنیس کہا تھیا گرانہوں نے کفری ابلکہ

شخ الاسلام خواہر زادہ میں ہے۔ سیرگی شرح میں ذکر قرمایا ہے کہ سی دومرے کے کفر پرراضی ہونا اس صورت میں کفر ہے جبکہ وہ کفر کو جائز جمتنا ہوادراہے بہتر قرار میں ہونا اس صورت میں کفر ہے جبکہ وہ کفر کو جائز جمتنا دے بہتر قرار دیا ہو۔ اگر وہ اسے جائز نہ سمجھا ور نہ ہی اسے بہتر قرار دے کہ بیشر پراور فطری ایذادیے والدا آدی کفر پرم جائے یا کفر پر ہی قبل کر ویا جائے تا کہ اللہ تق کی اس سے انتقام لے تو اس صورت میں وہ کا فرنہیں ہوگا ، اور جو اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں غور کرے گائی پر ہمارے دعویٰ کی صحت واضح ہوجائے گی۔

اورموکی (عَلِیْاتِهٔ) نے کہا: اے ہمارے دب! بے شک تونے فرعون اور اس کے سرواروں کو و ٹیوی زندگی میں اسباب زینت اور مال و دولت (کی کشرت) دے رکھی ہے، اے ہمارے دب! (کیا تو نے انہیں ریدسب کشرت) دے رکھی ہے، اے ہمارے دب! (کیا تو نے انہیں ریدسب کچھاس کے دیا ہے) تا کہ دہ (لوگوں کو بھی لا آئے اور بھی توف دلاکر) تیری راہ سے بہگادیں ۔اے ہمارے رب! توان کی دولتوں کو بریا دکر دے اور ان کے داول کو سخت کر دے کہ وہ مجربھی ایمان شدا میں حتی کہ دہ دُروناک عذاب دیکھی لیس۔

ای طرح اگر کی ظالم کے لئے بددعا کی گئی کہ اللہ تعالی تھے کفر پرموت دے یا اللہ تعالی تھے کفر پرموت دے یا اللہ تعالی تھے فاری میں

جبال تک ان آیت مقدمات کاتعلق ہے جن میں انبیاء کرام بیپلم نے کفار کے لئے کفر پر مرنے کی دما کی ہے تواس کی توجیہ یہ ہے کدان کا بیٹمل نعوذ بالتہ کفر پر راضی ہونے یا اسے اچھا سمجھنے کی وجہ ہے ہرگز خقطا کیونکہ انبیاء کرام بیٹ کا تومش ہی ٹوگول کو اسلام کی طرف دعوت دینا ہوتا ہے۔ جب انبیل یہ یعین ہوگیا کہ یہ ایمان جس لائیل گے تواس صورت میں وہ ان موذی شریر لوگول کے لئے دعائی کہ اللہ تعالی ان کا خاتمہ بالکفر ہی کرے تاکہ وہ ابد اللہ اللہ جہنم میں ہی ریٹیں۔

### علام محمود آلوی بغدادی میشید فرماتے میں:

شيخ الالسلام خواهر زادةرحمه الله تعالى في شرح السير ان الرضا بكفر الغير انما يكون كفرا اذا كان يُستجيز الكفرو يستحسنه أما اذا كان لا يستجيز هولا يستحسنه. ولكن أحب الموت أوالقتل على الكفر لمن كأن شريرا مؤذياً بطبعه حتى ينتقم منه فهذا لا يكون كفرا.ومن تأمل قول الله تعالى :رينا اطمس على أموالهم و اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا (يونس١٠:١٨)حتى يظهر له صحة ما ادعينالا. و هو المنقول عن الماتريدي، و قول بعضهم :ان جاء ة كأفر ليسلم فقال:اصبر حتى أتوضأ أو أخرة يكفر لرضاة بكفرة في زمان موافق لها روى عن الامام لكن يدل على خلافه ما روى في الحديث الصحيح في فتح مكة أن ابن أبي سرح أتى به عمّان رضى الله تعالىٰ عنه الى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله (صلى الله عليه واله وسلم) بأيعه فكف صلى الله عليه واله وسلم يالة و نظر اليه ثلاث مرات و هو معروف في السير .و هو يدل

بدوعا کرے کہ اللہ تعالی تیری جان کفری حالت میں قبض کرے توبیکفر نہیں ہوگا جبکہ وہ کفر کو بہتر نہ جانتا ہواور نہ ہی اس کو جائز سجھتا ہو۔ بلکہ کفر کے بہائے بیٹمنا کرتا ہوا کہ اللہ تعد لی اس سے ایمان کوسلب کرلے تا کہ اس کے بہائے بیٹمنا کرتا ہوا کہ اللہ تعد لی اس سے انتقام کے فلم اور مخلوق کو تکلیف پہنچانے کی وجہ سے اللہ تعد لی اس سے انتقام لے بہم نے امام ابو حدیقہ کی روایت کو ہی اختیار کیا ہے کہ کی دو سرے کے کفر ہے۔
کفر پرداخی ہونا بغیر کسی تفصیل کے کفر ہے۔

امام ابوالليث مرفندي بيناملة فرمات بن :

الرضا بالكفر مستخفا بالكفرلا يكون كفرا لقوله تعالى عن قصة موسى عليه السلام :واشد على قلوبهم فلا يؤمنوا اللاية (نادى الزازل: ٢٨٩٠)

تر جمہ: کفر پر کفر کا استخفات کرتے ہوئے رائنی ہونا کفر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالی کا ارشاد حضرت موئی عیالتا کے بارے میں ہے۔ ''اور الن کے دلول کو سخت کر دے کدوہ پھر بھی ایمان خلائیں''

عبارات مذکورہ سے یہ بات واضح ہوجاتی ہے کہ کسی دوسرے کے نفر پر ، نفر کو شخص اور جائز سمجھتے ہوئے ایش کے دائیں گفر ہے۔ جہاں تک ان مجاہدین کا تعافی ہے جوابیک کافر کا منہ باندھ دیں یا اسے ہے ہو آئی کر دیں تا کہ وہ کلمہ پڑھ کرمسلمان نہ ہوجائے توان کی پیکھر نہیں کی جائے گئی کیونکہ انہوں نے یعمل اس کے نفر سے خوش ہونے کی وجہ سے نہیں کیا تھا بلکہ وو اس بات کے خواہشمند تھے کہ اس شخص نے اہل اسلام پر قائم کے پیماڑ ڈھائے ہیں لہندا اس اسلام قبول کرنے ند دیا جائے تا کہ انڈ تعالی نفر پر مرنے کی وجہ سے اسے جہنم کے ابدی عذاب اسلام قبول کرنے ند دیا جائے تا کہ انڈ تعالی نفر پر مرنے کی وجہ سے اسے جہنم کے ابدی عذاب میں داخل فرماد سے ۔ اس عمل پر ان مجاہد بن کی تنظیم نہیں تا ہم اس عمل پر ان مجاہد بن کی تنظیم نہیں تا ہم اس عمل پر ان مجاہد بن کی خاتم ہوئے گئی اور نہ ہی علماء کے بیان کر دہ اس ممتلہ سے یہ بات اخذ کی جائے گ

بظاهرة على أن التوقف مطلقاليس كها قاله كفرا. (رون الماذنج: ٣٠٠ من:٢٥٥)

ترجمہ: شخ السلام خواہر زادہ جیسے نے سرکی شرح میں ذکر فرمایا ہے کہ کسی
دوسرے کے فریر راضی جو نااس صورت میں کفر ہے جبکہ وہ کفرکو جائز جمحتا ہو
اوراسے بہتر قراد دیتا ہو۔ اگروہ اسے جائز بہتجھے اور بندہ کی اسے بہتر قراد دے
بلکہ اس بات کو پند کرے کہ یہ شریم اور فطری ایڈا دینے والا آدمی کفریر مر
جائے یا کفریر بی قبل کر دیا جائے تا کہ اللہ تعالی اس سے انتقام لے تو اس
صورت میں وہ کافر نہیں ہوگا، اور جو اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں غور کرے گا

اورمویٰ (علیاتیا) نے کہا: اے حارے رب! بے شک تو نے فرعون اوراس کے سرداروں کو دنیوی زندگی میں اسباب زینت اور مال و دولت (کی کشرت) دے رکھی ہے، اے جارے رب! (کیا تو نے آئیس بیسب کشرت) دے رکھی ہے، اے جارے رب! (کیا تو نے آئیس بیسب کی اس کے دیا ہے) تا کہ وہ (لوگوں کو بھی لائے اور کھی خوف دلاک) تیری راہ سے بہکا دیں۔ اے جارے رب! تو ان کی دولتوں کو بر باد کر دے اور ان کے دلوں کو بخت کر دے کہ وہ چربھی ایمان ندلا میں حتیٰ کہ وہ دروناک عذا بیاری دولتوں کی دوہ دروناک عذا بیاری دروناک میں۔

امام ما تریدی اور بعض علی و ترجم الله سے یکی منقول ہے کہ اگر کسی کے پاس
کافر اسلام قبول کرنے کے لئے آیا تواس نے کہاصبر کروتا کہ میں وضو کرلول
یااس میں تاخیر کی تو وہ کفر پر راضی ہونے کی وجہ سے اسی وقت کافر ہوجائے گا
امام سے مروی ہونے کی وجہ سے لیکن اس کا خلاف حدیث صحیح میں مروی
ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر ابن الی مرح کو حضرت میدنا امیر المؤمنین عثمال
غنی پڑی تیڈنی کر میم ٹامیر آئی کی بارگاہ اقدس میں لے کرحا ضر ہوئے اور عرض کی

بنی کر میم ٹائٹو آئے نے مگر مکے موقع پر چنداشخاص کے بارے میں یہ کم دیا تھا کہا گر یہ کھی جہ دیا ہیں تو انہیں قبل کر دیا جائے ۔ عبداللہ بن سعد بن ابل سرح ان میں بھی بناہ میں تو انہیں قبل کر دیا جائے ۔ عبداللہ بن سعد بن ابل مرح ان میں سے ایک تھا۔ یہ خص سمال ہونے کے بعد مرتد ہوگیا تھا۔ جب حضرت عثمان عنی دائل ہو جائے تو نبی کر میم ٹائٹو آئے میں حاضر ہوئے تا کہ وہ بیعت کر کے دائر واسلام میں داخل ہو جائے تو نبی کر میم ٹائٹو آئے میں خاص کی بیعت مینے میں تو قف فر مایا تا کہ حالت کفر میں بی اس کو کوئی صحابی دائٹو قبل فر ماد ۔ میں ۔ علامہ محمود آلوی بغدادی میں تی تھی تھی ہو ۔ بیٹی تھی ہو ۔ بیٹی کوئی کی سیرت طیب سے اس ممتلہ میں یہ مثال بیش کی ہے جس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ غیر کے کفر پر راضی ہونا یا اسے دائر والیمان میں داخل کرنے میں تو قف کرنا علی اللہ طلاق کفر نہیں ہے ۔ یہ ممل کفر اس وقت ہو گا جب کفر کو شخص مجھا جائے یہ کفر کو جائز سمجھتے ۔ اللہ طلاق کفر نہیں ہے ۔ یہ ممل کفر اس وقت ہو گا جب کفر کو شخص مجھا جائے یہ کفر کو جائز سمجھتے ۔ اللہ طلاق کفر نہیں ہے ۔ یہ ممل کفر اس وقت ہو گا جب کفر کو شخص مجھا جائے یہ کفر کو جائز سمجھتے ۔ اللہ طلاق کفر نہیں ہے ۔ یہ ممل کفر اس وقت ہو گا جب کفر کو شخص مجھا جائے یہ کفر کو جائز سمجھتے ۔ اس میں میں سے ۔ یہ ممل کفر اس وقت ہو گا جب کفر کو شخص مجھا جائے یہ کفر کو جائز سمجھتے ۔ اس میں میں سے اس کے ساتھ داخی ہواجائے ۔

## سی کومسلمان کرنے میں تاخیر کرنا:

اگرکوئی کافرکی مسلمان کے پس اسلام قبول کرنے کے لئے آئے تواسے چاہیے کہ بلا تاخیراس کی مسلمان ہونے کے لیا تاخیراس کی مسلمان ہونے کے ساختی مسلمان ہونے کے سئے تسی مسلمان کے پاس جانے کی ضرورت نہیں اگروہ کلمہ شہبادت ادا کر لے اوکسی مخاب یا عالم کی تقریرات کراس سے تو برکر لے تو و دوائر واسلام میں داخل ہو جائے گا۔ اگر کوئی کافر مسلمان ہونا چاہے تو اس کو مسلمان کرنے میں تاخیر کرنے سے اجتناب کرنا چاہئے ، بعض لوگوں کے پاس جب کوئی کافر مسلمان ہونے گا۔ اگر کوئی کافر مسلمان ہونے ہیں تاخیر کرنے و

- کسی فرد کااسیے کفر پر راضی جو نابلا اختلات کفرے۔
- کی د وسرے کے گفر پر داخی جوٹے کی مختلف صورتیں ہیں:
- کفرکو جائز او شخص سجھتے ہوئے کسی کے کفر پر راضی ہونا کفرغیر پر راضی ہونے کے بلا تفصیل کفر ہونے سے امام اعظم میں کی بھی مزاد ہے۔
- ب۔ کفرکو نا جائز اورغیر متحن سمجیتے ہوئے کسی کے کفرید راغی ہونا تا کہ اس کافر کی موت کفر ہونے کی و جہوہ ابدی عذاب کاستحق ہونیز کفراور فتنہ وضاد پھیلانے کی و جہ سے النّہ تعالیٰ اے دردناک عذاب میں مبتلا فرمائے۔

پینی صورت کے کفر ہوئے میں کوئی اختا ف أبین جبكدد وسرى صورت میں فرد كی محفیر نمیں کی جائے گی اور یہی قر آن سفت کی نصوص کا تقاضاہے۔

ج ۔ اگر کسی تنفس کو اسلام قبوں کروانے میں تو قف یا تاخیر سے کام نیا جائے تو یکفرنہیں ہے۔

### ایک اشکال اوراس کا جواب:

الله تعالى في ارشاد فرمايا:

ڠؙڸؚٳڵڬؾٞ۠ڝڽٛڗۜؠؚۜڴۿؚڡڣؘؽۺٙٳۼڣڵؽۏٝڝؽۊۜڡڽۺٙٵۼڣڵؾڴڣؙڒ<sup>؞</sup> (الحف1:۲۹)

ترجمد: اورآپ فرماد يجي كداريه) حق تمهارے رب كى طرف سے بيس جو يا ہے ایمان کے آئے اور جو چاہے اٹکار کردے۔

جب الله تعالى نے خود بيفر ماديا كه جو جائے كفركرے اور جو جاہے ايمان لائے تو مجمر کفر کرنے پرہماری گرفت میوں ہو گی؟

الله تعالى اين بندول كے لئے برگز اس بات برراضي بيس كدو وكفر كري الله تعالى

الے کی بڑے بیر ماحب یا علامه صاحب کے پاس بھیج دیتے بیں۔اس عمل سے تی کے ساتھ اجتناب كرة جائية بعض عماء نے اس عمل كواس كافر كے تجدع صد كے سنے كافر دہنے پر راضی ہونے کی و بہ سے كفر كہا ہے اس كے كفر ہونے يس مثالج كا اختر ف ہے۔

امام ابوالليث مرقندي فرمات ين:

كأفر جاء الى مسلم فقال :اعرض على الاسلام فقال المسلم : اذهب الى قلان وهو يعرض عليك الاسلام .

اختلف المشايخ فيه قيل: انه لا يكفر لأن من الكفر شئ لا يزيد بكلمة الشهادة مالخ يبرأ عن دينه و عسى هذا الرجل لا يعلم ذلك ، وينبغي للعالم أن يبادربتكثير أهل الاسلام مع أنه يقضى بأسلام المكرة تحت ظلال السيوف (الكاوى الوازن اص: ٢٨٨)

وجد: خلاصد: ایک کافر ایک معلمان کے پاس آیا۔اس سے جہا کہ مجھ یہ اسلام کو پیش کرو یاس ملمان نے کہا کرتم فلال کے باس علیے جاؤ وہتم پراسلام کو پیش کرے گا مشائح کا اس میں افتواف ہے۔ بعض پر کہتے بیل کدوہ کافر نہیں ہو گا کیونکہ بعض اوقات کفرید عقائد ایسے ہوتے ہیں کہ و پھش کلمہ شہادت پڑھنے سے زائل نبیں ہوتے اس بات کاامکان ہے کہ وہ سلمان شخص ان کو د جاتا جو عالم کے لئے بیمناسب ہے وہملمانوں کی تعداد برهانے کی كوست ش كرے يجكه علماءاس بات كا بھى فتوىٰ دينے بين كه تلوار كے زور برا گركوني شخص اسلام قبول كرے تواس كاسلام مقبول جوگا۔

ال سے بیمعلوم ہوا کہ کافر کومسلمان کرنے میں تاخیر کرنے کی وجہ سے مسلمان کافر تو نہیں ہو گاالبتہ اس میں تاخیر کرنامناسب نہیں۔ نیزمفتیان کرام کو جاہئے کدوہ متلہ انحفاریس اس بات كا غاص خيال تحييل كه جس قد ممكن موسيح وه مسلمانول كي تعداد كوبر هاسنے كي سياق نظم كى وجه سے حقيقة كو ترك كرناہے يعنى بعض اوقات حقيقة كو سياق كلام كى وجه سے ترك كرديا جاتا ہے۔مثال كےطور پرا گرايك مسلمان كى ترنى سے يہ كئے 'أنزل"" تو نيحا آ جا" اوروه آجائے تواس صورت مل اس تر فی کوامان دی جائے گی۔ اگروہ کے" أنزل ان كنت رجلا"ا گرتوم د ہے تو نیجے از" تواس صورت میں وہ مامون أیس ہوگا کیونکہ میا ق كلام سے بيثابت ہور باہے كمتنكم برگز اس كو بناه دينے پررائني نبيل \_اى طرح سے اگراس آیت مقدسہ کے میاق میں غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے بیبال حقیقة کو میاق نقم و کلام کی وجہ عة ك كردياجاكا كيونكمالندتعالى في ومن شاء فليكفو ك بعداى كي وضاحت فرمادی ہے کہ جو تو تی کفر کرے گااس کے لئے درد ناک عذاب تیار کیا محیاہے حضرت امام سرحتی میند فرماتے میں:

وبيان النوع الثالث، وهو سياق النظير في قوله تعالى : فمن شأء فليؤمن ومن شأء فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا فأن سيأق النظم يتبين أن المراد هو الزجر و التوبيخ دون الامر و التخيير (اسل الرخى: ج:١/٠٠:١٩٣] ترجمه: جن اسباب كي وجه سے حقیقت كوترك كر ديا جاتا ہے ان ميں تيسرى قسم تطم و اللم كامياق ب عيما كدالله تعالى في اس آيت فهن شاء فليؤمن ومن شأ فليكفر انا اعتدنا للظالمين نارا س ارثاد فرمايا بے شک کلام کے میاق سے یہ بات واقع ہے کداس سے مراد ز بروتو نی کرنا ہے سزکہ پرکفر کرنے کا حکم ویا جار ہاہے پرکفر کرنے کا افتیار ویا جار ہاہے۔ امام حمام الدين فرمات بين:

و بدلالة سياق النظم كما في قوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انااعتدنا للظالمين دارا فرما تاہے:

کا قرکون \_

إِنْ تَكُفُرُوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمُ ﴿ وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِةِ الْكُفْرَ ﴿ (الزمر ۲۹:۷)

رّ جمہ: اگرتم کفر کروتو ہے شک انڈتم ہے ہے نیاز ہے اوروہ اسپنے بندول کے لئے كفريندنبيل كرتابه

اللهرب العزت في منو انسال كؤ يجور بيدافرمايا ب اورد بى اسمطلقا اختيارات عطا فرمائے بیں کہ یہ جو جاہے کرتا کھرے ۔الند تعالیٰ نے حقّ و باطل ایمان و کفر کے فرق کو واشح فرماديا ہےاورا ہے انبياءورل کوچیج کراتمام حجت فرما کر ہر شخص کو انتیار دیا ہے کہ وہ جس چیز کو چاہے اختیار کرے۔ اگراس نے تق کے واقع جونے کے بعد بھی کفروشرک کو پیند كيا تووه سزا كاحقدار ہوگا۔ مذكورہ اشكال كے جواب كے لئے اس نوري آيت مقدر كو جھما ضروري ہے۔اللہ تعان ارشاد فرما تاہے:

وَقُلِ الْحَقُّ مِنَ رَّبِّكُمْ ۗ فَمَنْ شَآءَ فَلَيُؤْمِنَ وَّمَن شَآءَ فَلْيَكُفُرُ ﴿ إِنَّا آعَتَلْنَا لِلظَّلِمِينَ نَارًا ﴿ آحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴿ وَإِنْ يَّسْتَغِيْثُوا يُغَاثُوا بِمَآءٍ كَالْمُهُلِ يَشْوِي الْوُجُوَةَ ﴿ بِثُسَ الشَّرَابُ و وَسَاءَتُ مُرُتَفَقًا ﴿ (الحد ٢٩:١٨)

ر بمد: ادرآپ فرماد يحكد (يه) حق تمهار اسدرب في طرف سے بيس جو ياہے الميان لے آئے اور جو جا ہے اتکار کردے بیٹک ہم نے ٹالمول کے لئے ( دوزخ کی ) آگ تیار کرکھی ہے جس کی دیوار یک انہیں تھیرلیں تی اوراگر وہ (پیاس اور تکلیف کے باعث) فریاد کریں گے توان کی فریاد ری ایسے پانی سے کی جائے گی جو پھلے ہوئے تانبے کی طرح ہوگا جوان کے جرول کو بھون دے گا، کتنا برامشروب ہے اور کتنی بری آرامگا و ہے۔ یاد دے کہ بعض امباب کی وجہ سے حقیقة کوتر ک کردیا جا تاہے۔ان میں سے ایک

ر جمہ: اور میاق نظم سے حقیقت کو ترک کیا جاتا ہے جیرا کہ الند تعالیٰ نے اس آیت مقدسه يش إرشاد فرمايا فجمن شافيلية من وكن شافيديمفرانااعتد ناللظالمين نارا يس اگراس آيت مقدسه كے مياق مل غوركيا جائے تو يەمعلوم ہو جاتا ہے كه يه آيت اس سے بیان کی تئی ہے کہ یہ بتادیا جائے کہ جوکفر کا مرتکب ہواس کے لئے الند تعالیٰ نے درد ناك مذاب تيار كررتهام \_اس لئے اس آيت من شاء فليكھو ميس حقيقة كو چھوڑ ديا مات كاكيونكه الله تعالى كايدار شادز برتونخ كے لتے ہے۔

تبجيل الكافر كفر

"كافرنى عظيم كرنا كفرى" - `

عرفی زبان میں تَبْجِیْل سے مراد کسی کی تعظیم کرنا ہے کسی کی تعظیم اس کے علم بزرگی ،شرافت ، دینی منصب، مال و دولت ،حب ونسب اور دیگر صفات کی و جہ سے کی جاتى ہے، البنة اگر قدروشرف كامعيار بدل جائے توہرانسان اپنی طبیعت اورمعيار كے مطابق شخصیات کی تعظیم و توقیر کرتا ہے۔ ان تعالیٰ اور اس کے رمول ٹائیز ﷺ کے مقرر کروہ معیار کے مطال حقیقی طور پر سروہ شے لائن تعظیم ہے جس کا تعلق التداور اس کے بنی مکرم ٹائنا اللہ ے قرآن محیم میں اللہ تعالیٰ نے اپنی نشانیول کی تعظیم کرنے کو خیر اور دلول کا تقوی ارشاد فرماياب-الله تعالى في ارشاد فرمايا:

ذَٰلِكَ ٥ وَمَنْ يُعَظِّمُ حُرُمْتِ اللَّهِ فَهُوَخَيْرٌ لَّهُ (١٠٠:٢٢٤) ترجمه: ین (حکم) ہے اور جوشخص اللہ (کی بارگاہ) سے عزت یافتہ چیزال کی تعظیم كرتاب توده اس كرب كي إلى اس كے لئے بہتر ہے۔ خْلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمُ شَعَآ بِرَ اللهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقُوى الْقُلُوبِ @

رائع ہے: تر جمہ: بہی (حکم) ہے اور جوشنص اللہ کی نشانیوں کی تعظیم کرتا ہے تو یہ (تعظیم) دلول

كے تقوى من سے ہے۔

سی فرد کی تعظیم مختلف انداز سے کی جاتی ہے جیسے دست بوی کرنا،اس کے سے قیام كرنا ياا يجھے القابات اور وہ كلمات استعمال كرنا جوتعظيم كے لئے متعمل جوں \_اس كا آخرى در بركسي كى تعظيم كے لئے اپنى بينانى كو جھكا دينا ہے۔جيسے تمام مل نكه كا حضرت آدم عليات الم سجد وتعظیمی کرنا تعظیم اس وقت تعظیم بنتی ہے جب مجبت کے ساتھ کی جائے ای لیے کئی کی تعظیم كرنااس كى طرف على ميلان كى دليل ہے۔

بعض اوقات انسان کی کی تعظیم اس کے دنیاوی منصب یا قربین رشة کی وجدے کرتا ہے بعض اوقات تعظیم کرنا بخوشی اسینے اختیار ہے ہوتا ہے جیسے انسان کا سینے والدین کی تعظيم كرنا اوربعض اوقات مجبوراً جيب اسيعة سے بڑے منصب پر فائز ناپنديد و تخص كى تعظيم كرنا\_ا كريم ايي معاشره كا بغور جائزه لين تومعوم بوتاب كه بم كى ايك اشخاص كى بلد تفریل دین ومذہب جوای مخوای اس کے دین سے صرف نظر کرتے ہوئے دنیاوی منصب یا کسی اوروسف کی و جہ سے اس کی تعظیم کرتے ہیں۔ دنیا میں لا تعداد اسکواز اور تعلیمی ادارے بیں جہال عیمانی میہودی بہندواور دیگر مذاہب کے اساتذہ تدریس کا کام سرانجام دييت ين اورمنمان فلياء اور طالبات ك لئ ان كى تعظيم كرنا اخل قا بھى ضرورى جوتا ہے۔اسی طرح سے دنیا کی مختلف کینیز اور شعتی ادارول میں اعلیٰ عہدول پر مفار فائز ہیں جبکہ مسلمان ان کے مانخت رو کر کام بھی کرتے میں اور ان کے حب منصب ان کی تعظیم بھی كرتے ہيں بعض اوقات ہم كى فرو كى اس كے فن ياكمى اوروصت كى وجہ سے تعظیم كرتے ہيں جبکہ ہماری دلچیسی کانعنق اس کے دین یامذہب سے طعی نہیں ہوتا۔ ہماری توجہ کا مرکز صرف اس کی و وخاص صفت ہوتی ہے جس کی وجہ سے و واس شعبہ میں دیگر سے ممتا زنظر آتا ہے۔ اس مختمرتم بيد ك بعداب بم فقهاء كال قول" تبجيل الكافو كفو" يعنى

كافركى تعظيم كفرب 'پربحث كرين كے۔

حضرت علامه يتخ ابن نجيم بيشانية قرمات إن

تبجیل الکافر کفر،فلو سلم علی الذهی تبجیلا کفر و لو قال للبجوسی دیا استاذی تبجیلا کفر (الآثاره) دی: ۱۳۰۶ (۱۸ میری) ترجید کفر (الآثاره) کارگری کارگری

فاوئ ہندیہ یں ہے:

وفى مصباح الدين سئل أبو حفص الكبير عن رجل أتى البشركين و قد ترك صلاة أو صلاتين فأن كأن تعظيماً لهم كفروليس عليه قضاء الصلاة و ان اتى ذلك بفسق لعريكقر وقضى ما ترك (الاوئ المدينة: ٢/٣٠٠)

تر جمہ: مصباح الدین میں ہے کہ ابو تفص کبیرے ایک آدی کے بارے میں پوچھا محیا جو مشرکین سے ملاقات کرے اور ایک نماز یا دونماز ول کو چھوڑ دے تو آپ نے بتایا کہ اگروہ ال کی تعظیم کی وجہ سے ایسا کرتا ہے تو اس صورت میں وہ کا فرجو جائے گااور اس پرنماز کی قضاء آمیں ہے، اور اگریہ بطور فی نماز کوفت کم از سے تو جتنی نماز ہیں اس نے ترک کی ہیں بیان کی قضا کرے گا۔

فقباء کی ان عبارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کافر ومشرکین کی تعظیم کرنا کفر ہے بعض حضرات فقباء کی ان عبارات کو علی الا فلاق بیان کرتے ہیں اوراس سے مرادید لیتے ہیں کہ کافر کی مطلقاً تعظیم کرنا کفر ہے ۔ جو یقیناً درست نہیں ہے کیونکرشریعت سے کفار کی ان کے دنیاوی منصب یا کسی حق کی وجہ سے تعظیم کے جواز کا جوت ملتا ہے نیز اس صورت ہیں مسلما نول کے مواد اعظم کو اسلام سے فارج کرنا لازم آئے گا۔ اگر اس اصول کو مطلق بھی اور شاید ان میں دیا دور شاید ان میں اور شاید ان میں دیا جو کئی جوغیر مسلم ممالک میں رہائش پذیر ہیں اور شاید ان میں سے پھر کوئی بھی مسلمان مدرہے۔ اگر قرآن وسنت اور فقباء کی عبارات میں غور کیا جائے تو

معلوم ہوتا ہے کئی کافر کی مطلقاً تعظیم کرنا کفرنہیں ہے کئی کافر ومشرک کی تعظیم اس وقت کفر
ہوگی جب کہ ان کی تعظیم ال بے کفر کی وجہ سے کی جائے مشلوًا اگر کالج کے کئی استاذ کی
تعظیم اس کے دنیاوی منصب کی وجہ سے کی جائے جیسے کلاس میں اس کے استقبال میں
تعظیم اقیام کرنا ، تو یک فرنیس ہوگا۔ بال اگر اس کی تعظیم کا سبب اس استاذ کے کفریہ عقائد ہول
یااس کے باطل عقائد سے راضی ہونا ہوتو چیروہ تعظیم کرنے والا دائرہ اسلام سے خارج ہو
جائے گا۔ اس موقف کی تائید میں اب ہم کچھ مثالیں بیش کریں گے:

ليلى مثال:

الذرتعالى ارشاد فرما تاب:

آنِ اشْكُرُ لِيُ وَلِوَ الرَّبِيْكَ ﴿ إِلَى الْمَصِيْرُ ﴿ مَن ١٣:٣١)

ترجمہ: (اُسے بیٹکم دیا) کہ تو میراشکرادا کراورا بینے والدین کا بھی (تجھے )میری بی هرف نوٹ کرآناہے۔

اس کی تقبیر میں امام ابو بحر جصاص دازی میشد فرماتے ہیں:

وكفي بذلك دلالة على تعظيم حقهماً و وجوب برهما و

الإحسان اليهما (اكام الراكن: ج:٢/٥،٢٣٣)

ترجمہ: اوریہ والدین کے حق کی تعظیم کرنے ،ان کے ساتھ نگی کرنے کے واجب ہونے اوران پراحمال کرنے کے لئے ڈلیل ہونے پرکافی ہے۔ آگے آپ فرماتے ہیں:

وقال في الوالدين الكافرين : وان جاهد الدعلي ان تشرك في ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفا (لقمان ١٠١٥)

قال أبو بكر فطاعة الوالدين واجبة في المعروف لا في معصية الله فأنه لا طاعة لمخلوق في معصية کہ تو میرے ساتھ اس چیز کوشریک تھہرائے جس کی حقیقت کا تجھے علم نہیں ہے تو ان کی اطاعت مد کرنا ،اور دنیا (کے کامول میں )ان کا ایکھے طریقے سے ساتھ دینا۔(متمان ۱۵۰۳)

پس الله تعالیٰ نے اس حالت میں بھی ان کی صحبت کو تیکی کے ماتھ اختیار کرنے کا حکم دیا ہے جبکہ وہ اس مسلمان کو مشرک بنانے کی کو مشش کر رہے ہوں ۔... ہمارے اصحاب اس مسلمان کے بارے میں فرماتے میں جس کے والدین مر گئے ہوں اوروہ کافر ہول، کہ وہ ان دونوں کو خمل دے گا، ان کے جنازے کے جیجے جائے گا اور انہیں دفن بھی کرے گا، کیونکہ النہ تعالی نے جس صحبت کے اختیار کا حکم دیا ہے وہ نیکی کے ماتھ ہے۔

حضرت إمام ابو بحرجمان رازی میسید کی وضاحت سے بیمعلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے والدین کی تعظیم کا مطلقاً حکم دیاہے، ہر مسممال کو چاہیے کہ اسپینے والدین کی اطاعت او تعظیم کرے ۔ان کی تعظیم اور اطاعت کرنے میں والدین کے مسلمان ہونے کی قیم نہیں ہے۔ جب کافر والدین شرک کی طرف دعوت دیں تو اللہ تعالیٰ نے اس وقت بھی ان کے ساتھ بھلائی کے ساتھ بیش آنے کا حکم دیاہے ۔اللہ تعالیٰ کے اس حکم سے یہ بات واضح ہوجاتی ہے کہ کافر والدین کی تعظیم کرنا دران کی اطاعت کرنا واجب ہے لیکن اگروہ شرک کا حکم دیل تو اس صورت میں بھی ان کے ساتھ بھلائی کی جائے گئی تاہم ان کی اطاعت خالق کی معصیت سے کرنا وائز نہیں ۔

دوسری مثال:

قرآن محیم س ال بات کاذ کرے کہ حضرت ایرا ہیم عیالا کے اب امشرک تھے۔ قرآن محید میں موجود ہے کہ آپ عیالت اس ابت ابت کہد کر پکارا حضرت ایرا ہیم عیالت کا ایٹ "أب" کو باریار" یا آبت "مہد کر پکارنا اور ال کی زندگی میں انہیں "سلام علیك سأستغفو لك دبی "(مریم ۲:۱۹ تا ۲۷) کہنا اس بات پر دل الت كرتا ہے كہ آپ

الخالق.....ومن اجل ما أكد الله تعالى من تعظيم حق الأبوين قال أصابنا :لا ينبغي للرجل أن يقتل أباه الكافر اذا كأن محارباً للمسلمين القوله تعالى و لا تقل لهما اف(الاسرام:١٤:١٢)و قوله تعالى: و ان جأهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما و صاحبهما في الدنيا معروفا (لقمان ١١:١٥) فأمر تعالى بمصاحبتهما بالمعروف في الحال التي يجأهدانه فيها على الكفر.. .و قال اصابنا في المسلم يموت أبواة و هما كافران :انه يغسلهما و يتبعهما و ينغنهما لأن ذلك من الصحبة بالمعروف التي أمر الله بهما (اكام القران: ٢٠٠١/١٠ ٢٣٣٠) ترجمه: الله تعالى نے كافر والدين كے بارئے ميں فرمايا: اور اگروه دونول تجھ ير اس بات کی توسشٹ کریں کہ تو میرے ساتھ اس چیز کوشریک تھبرائے جس کی حقیقت کا تجھے علم نہیں ہے تو ان کی اطاعت رہ کرنا ،اور دنیا (کے کامول مين )ان كالتحفيطريقي سيساتفردينا ـ (لتمان ١٥:١١)

ابو بخرفر ماتے ہیں: والدین کی الحاعت نیکی میں کرنا واجب ہے۔ گئاہ میں ان کی الحاعت خالق کی نافر مانی ان کی الحاعت خالق کی نافر مانی میں نہیں گئی چائے گئی۔

الد تعالی نے جو والدین کے تی کی تعظیم کرنے پر اتنی تا کیدفر مائی ہے واس کی وجہ سے ہمارے اصحاب نے فر مایا ہے کہ کس سلمان کے جائز آیس ہے کہ وہ اسپنے کافر باب کو قتل کرے جب وہ مسلمانوں کے ساتھ لانے والا ہو، کیونکہ اللہ تعالی نے فر مایا ہے: انہیں اف بھی نہ کہنا (الاسراء کا ۲۳) اور اللہ تعالیٰ نے فر مایا: اور اگروہ دونوں تجھ پر اس بات کی کو سشش کریں

فيه عدول عن ذكرة بالملك و الامرة لائه معزول بحكم الاسلام لكنهلم يخلهمن اكرام لمصلحة التاليف ( فَحُ لِارِي: ج: الله: )

ترجمہ: اس میں برقل کی بادش بت اور امارت سے اعراض کیا گیا ہے، محبونکہ وہ اسلام کے حکم سے معزول کر دیا محیاتھ الیکن بنی کر میم تاثیل ہے اس کی اليف اللب كم صلحت كي وجدا كرام عالى جيس ركها

اس مدیث شریف اور امام این تجر عظاه کی وضاحت سے بدمعلوم جوا کہ بنی كريم ثَالِيَاتِ في الله من دنياوي منصب كالحاظ ركھتے ہوئے تاليف قلب كے لئے اس كا ا کرام کیا تا کداسے اسلام قبور کرنے میں آسانی ہو۔اس سے بیمعلوم ہوتا ہے کدا گرکسی کافر کی تا بیف قلب کے سے اکرام کیا جائے اور اس کے دنیاوی منصب کا لحاظ رکھتے ہوئے اس کی لتظیم کی جائے تو یہ جائز ہے۔ یفیناً ایسے کافر سے بداخلاقی کے ساتھ بیش آنا دعوت تبلیخ میں بہت بڑی رکاوٹ بن سکتاہے اور پیمل حکمت کے بھی خلاف ہے۔

محيط بربائي ميس ہے:

قال صاحب الجامع الأصغر :المسلم اذا أهدى يوم النيروز الى مسلم آخر شيئاً ولم يردبه تعظيم ذلك اليوم ،ولكن جرى على ما اعتادة بعض الناس لا يكفرولكن ينبغي أن لايفعل ذلك في ذلك اليوم خاصة و يفعله قبله أو بعدة، كيلا يكون شبيها بأولئك القوم و قد قال النبي ﷺ :من تشبه بقوم فهو منهم...و في الواقعات حكى عن أبي حفص الكبير رحمه الله تعالى لو أن رجلا عبى الله خمسين سنة ثم جاء يوم النيروز فأهدى الى بعض البشركين بيضة يرين به تعظيم ذلك

كة البين البين "أب" كے لئے دل ميں تعظيم اور مجت كے جذبات تھے جيے يقيناً كفر ہی*ں ب*ہا جا سکتا۔

### تىسرىمثال:

حضرت ام المومنين عائشصديقه جانبناس مردي محكد ني كريم اللياتيان فرمايا: قال النبي صلى الله عليه واله وسلم:أنزلوا الناس منازلهم (من ألى وادد: ج:٢/٠٠:٣٢٢)

تر بھر: بنی کرمیم ٹائیا ہے فرمایا: وگوں کے ساتھ سلوک ان کے مراتب کے اعتبار

اس مدیث شریف میں لوگول کی مہمان نوازی اور ان کے ساتھ سلوک ان کے منصب كالى ظ ركھتے ہوئے كرنے كاحكم ديا كياہے ۔اس من الناس "كے عموم كا تقاضايہ ہے کہ وہ کا فر ہو یا مسلمان متقی ہو یافائق اس کے دنیاوی منصب کے پیش نظراس کی مہمان نوازی کی جائے ۔اس سے معنوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی مسممان کسی کافر کی تعظیم مجمان نوازی یا اس کے ساتھ کسی بھی قتم کا معاملہ اس کے دنیاوی منصب کا لحاظ رکھتے ہوئے کرے تو یہ کفر نبيل ہوگا۔ مديث شريف مل بے كرجب دمول الله كاليان الله عليان دوم كى طرف اينام كتوب الااى ارسال فرمايا تواس من تحرير تفا

> بسم الله الرحن الرحيد من محمد عبد الله و رسوله ( عظيم الروم ( مع الناري برمالي المرقل المع المريد : ٢)

ترجمه: الله ك نام سے جو بہت مهر بان اور نهايت رحم وال ب عجمه ( كاليَّة ) الله کے بندے اور رمول کی طرف سے ہرقل ، روم کے عظیم کی طرف۔

روم کے بادشاہ کالقب قیصر اور نام ہرقل تھا۔ نبی کریم کالبیش نے اے عظیم الروم" تحريفر مايا \_اس مديث شريف كى شرح من امام ابن جرعمقل فى ميسية فرمات ين :

أن اجابة دعوة اهل الذمة مطلقة في الشرع و مجازاة البحس بالأحسان من البروة و الكرم و حلق الرأس ليس من شعار أهل الضلال والحكم بردة أهل الاسلام بذلك القدر غير ممكن و الاولى لاهل الاسلام أن لا يوافقوهم مثل هذه الاحوال لاظهار الفرح و البسرة

(الجوابرهالي: ٢٠٤ ص:٣٢٩)

تر جمہ: شریعت بیں اہل ذمہ کی دعوت کو قبول کرنا جائز ہے۔اور احمان کرنے والے کے احمان کا بدلہ احمان ،مروت اور کرم کے ماتھ دینا چاہیئے ممر منذانا گراولوگوں کا شعار نہیں ہے،اورانس قدرانل اسلام کے مرتد ہونے کے حکم دیناممکن نہیں ہے۔اول یہ ہے کدائل اسلام کفار کی مسرت،فرحت اور خوش کے اس طرح کے مواقع میں شریک منہول۔

امام بربان الدین اورامام سغدی علیهماالرحمة کی تصریحات سے بیرواضح ہوجا تا ہے کہ کفار کے ساتھ معاملات کرنا جائز ہے۔ جیسا کہ نبی کریم ٹائیڈٹٹ اور صحابہ کرام ڈی ٹیٹٹ کاان سے اليوم، فقد كفر و أحبط عمله ،و هذا بخلاف ما لو اتخل مجوسى دعوة كلق شعر رأس الصبى و دعا الناس الى ذلك مغضر بعض المسلمين دعوته وأهدى اليه شيئا لا يكفر (الحدار مانى: ٥٠ المرداني: ٥٠ المرداني: ٥٠ المرداني: ٥٠ المرداني: ٥٠ المرداني: ٥٠٠ المرداني

تر جمہ: صاحب جامع اصغرنے فر مایا ہے کہ سلمان جب کسی دوسرے سلمان کو نوروز
کے دن تخف د سے اور اس کا ادادہ اس دن کی تعظیم کا بھی رہو، بلکہ اس نے یہ
کام ابنی عادت کے مطابق کی ہوجیسا کہ بعض نوگوں کی عادت ہوتی ہے تو وہ
کافر نہیں ہوگا۔ اس کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ خاص طور پر اس دن یہ کام مہ
کرے بلکہ اس سے پہلے یا اس کے بعد تخف د سے د سے، تا کہ اس قوم کے
ساتھ مشاہ ہت نہ ہو، اور نبی کر یم تن ایک نے ارشاد فر مایا ہے کہ جس نے کسی قوم
کی مشاہ ہت اختیار کی وہ انہی میں سے ہوگا۔
کی مشاہ ہت اختیار کی وہ انہی میں سے ہوگا۔

واقعات میں ہے کہ ابو تفعی کبیر بیشند سے حکایت ہے کہ اگر کئی آدمی نے اللہ کی عبادت ہے کہ اگر کئی آدمی نے اللہ کی عبادت پچاس سال تک کی ہو پھر بوم نوروز آجائے اور وہ اس دن کی تعظیم کی نیت سے کئی مشرک کو انٹر ہ تحفہ میں دسے تو وہ کافر ہوجائے گا اور اس کے اعمال پر باد ہوجائیں گے ۔ بخلاف اس کے کہ ایک ججی اسپ بچے کے مرمنڈ انے کی لوگوں کو دعوت کرے کوئی مسلمان اس میں حاضر ہوا وراسے کوئی جیز بطور ہدیدد ہے تو وہ کافر نہیں ہوگا۔

قدیم زمانہ سے نوروز مشرکین کا مذبی تہوار ہے۔اس لئے فقہاء نے تفار کے اس دن کی تعظیم کو کفر کہا ہے،البتہ اگر کوئی مسلمان اس دن کی تعظیم کی نیت کے بغیر کسی کو تحفہ پیش کرے تواس کی پیکیٹر آمیں کی جائے گئے۔

ا گرمسممان کسی کافر کی دعوت کو قبول کرتے ہوئے دعوت میں شرکت کریں اوراس کو حل افسال کو حل اوراس کو حل افسان کی جانت اللہ بین محلم اللہ بیش کریں تو الن کی پیکفیر بھی نہیں گئی جائے گئی۔اس حوامہ سے امام بربان اللہ بین

ہے۔ زنا کرنابلا شبرگناہ کبیرہ ہے لیکن اگر کوئی شخص نعوذ بالندائ گناہ کا ارتکاب اپنی محارم کے ساتھ کرے یا بیت اللہ میں اس گناہ کے ساتھ اپنی جان پر تلکم کرے تو اس گناہ کی تگیتی میں مزید اضافہ موجا تاہے۔

جھوٹ بولنااور کی پر بہتان باندھنا کہیرہ گناہ ہے۔الندتعالی نے جھوٹ بولنے والوں پرلعنت فرمائی ہے، نیکن اگر کوئی شخص الندتعالیٰ اوراس کے رمول ٹائیڈیٹا پر بہتان باندھے یا ان کی طرف جھوٹی بات مغموب کرے تو اس جرم کی شاعت کئی گنا بڑھ جاتی ہے اور اس کا مرتکب جہنم میں اپنا ٹھکا نابنالیتا ہے۔

اس باب میں ہم اس بات پر بحث کریں گے کد سول انڈ تائی آئی پر جھوٹ باند ھنااور آپ تائی آئی کار ف کسی جمو شے قول یا فعل کو منسوب کرنا کفر ہے یا نہیں؟ ایسی مدیث کو مدیث موضوع کہا جاتا ہے۔

### حديث موضوع:

مدیث موضوع احادیث صغیفه یل سے سب سے زیادہ میدوب ہے۔اس کا بیان کرنا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک یدنہ بیان کردیا جائے کہ بیعدیث موضوع ہے۔ حضرت امام این جرعمقلانی عُرِیلیہ اس بارے میں قرماتے ہیں: (ف) القسعد (الأول) و هو الطعن بكذب الراوي فی حضرت امام حموی میشید فرماتے بین:

قال بعض الفضلاء يجب تقييدة بأن يكون تعظيمال كفرة ( المرح الموى: ن: ال 22:)

ترجمد: بعض نفناء نے یہ کہا ہے کہ اس قول کو اس طور پر مقید کرناوا جب ہے کہ کافر کی تعظیم اس سے فرگ و جہ سے ہو۔

تعظیم اس صورت میں گفر ہوگی جب کہ یہ تعظیم اس سے فرگ و جہ سے ہوائے کہ کافر کی اس قبل مقید کیا جائے کہ کافر کی وجہ سے کی جائے ۔ اگر اس کو اس قید کے ماتھ مقید مذکیا ہوائے کہ کافر کی وجہ سے کی جائے ۔ اگر اس کو اس قید کے ماتھ مقید مذکیا گئی اور اس صورت میں اہل اسلام کی بڑی تعداد کو اسلام سے خات کرنا لازم آئے کا رکھنا کو کہ خوالے الی سبیل وہ اس بالحکمة و الموعظة الحسنة کا رکھنا کی تعظیم خوالے نامدہ کو مطلقا رکھنا دعوت و بلیغ کے کام میں رکاوٹ ہے۔

# وضع حديث

ہر نیکی ابنی نوعیت کے اعتبار سے موجب تواب ہوتی ہے اسی طرح ہرگناہ اپنی نوعیت کے اعتبار سے کبیرہ یاصغیرہ ہوتا ہے۔ دورکعت نقل ادا کرنا یقیناً باعث اجروثواب ہے لیکن اگر بھی نیکی رمضان شریف میں کی جائے تو اس کا ثواب فرائض کے برابر ہو جا تا

### ♦ راوى كا حديث وضع كرنے كا قرار:

اگر کوئی راوی خود ای بات کا قرار کر لے کہ میں نے اس مدیث کو گھڑا ہے اور جوٹ بی کریم تاہی کی طرف منموب کیا ہے تو اس مدیث کو موضوع کہا جائے گا۔ جیسے نوح بن ابی مریم کا فضائل قرآن سے متعلق احادیث وضع کرنے کا اقرار کرنا۔ اس میں اس بات کا احتمال ہے کہ کذاب راوی کئی صحیح مدیث کے بارے میں یہ بات اس لئے سمے تاکہ لوگ اس سے منتظر ہو جائیں۔ اس سے علماء اصول نے ایک قیدیہ بھی لگائی ہے کہ وہ مدیث اس شخص کے طریق کے علاوہ کمی اور طریق سے مروی مدہولیتی اگروہ روایت کئی اور سمح طریق سے مروی ہو گی تو اس طریق سے اسے روایت کرنا جائز ہوگا جبکہ اس گذاب رادی کے طریق سے اسے دوایت آئیں کرنا چاہیے۔

### ﴿ وہ چیز جوحدیث وضع کرنے کے اقرار کی قائم مقام ہوجائے: امام بلال الدین بیولی میند فرماتے ہیں:

قال العراق: كأن يحدث بحديث عن شيخ و يسأل عن مولدة فيذكر تأريخا يعلم وفاة ذلك الشيخ قبله و لا يعرف ذلك الشيخ قبله و لا يعرف ذلك الحديث الاعتدة فهذا لم يعترف بوضعه و لكن اعترافه بوقت مولدة يتنزل منزلة اقرارة بألوضح لأن ذلك الحديث لا يعرف الاعن ذلك الشيخ و لا يعرف الإبرواية هذا عنه (تدب الرادي ٢٣٥٠)

تر جمہ: اس بارے میں عراقی فرماتے میں: جیسے وہ راوی ایک شیخ سے روایت کرے،اس راوی سے اس شیخ کی پیدائش کے بارے میں پوچھا جائے تو وہ مرکمی تاریخ کاذ کر کرے جبکہ اس شیخ کی وفات اس سے پہلے ہو چکی ہو،اوروہ مدیث اس راوی کے علاو کمی کے پاس نہ ہو۔اس شخص نے اسینے مدیث الحديث النبوى هو (البوضوع) والحكم عليه بالوضع انما هو بطريق الظن الغالب لا بالقطع اذقد يصدق الكنوب، لكن لأهل العلم بالحديث ملكة قوية يميزون بها ذلك و انما يقوم بللك منهم من يكون اطلاعه تأما و ذهنه ثاقباً و فهمه قوياً ومعرفته بالقرائن الدالة على ذك متمكنة (شرع نبية الرابع بسم)

ترجمہ: بہلی قسم صدیث نبوی کانی آئے کے رادی میں کذب کی وجہ سے طعن کا ہونا، وہ صدیث موضوع ہے ۔ صدیث موضوع ہونے کا جونا کو مدیث موضوع ہونے کا جونا کو اللہ بطور خلن غامب نگایا جا تا ہے، کیونکہ بھی تجمی جموٹے لوگ بھی کے بول دیتے میں لکن اخذتعالی عمائے صدیث کو ایما قوی ملکہ عطافر ما تا ہے کہ وہ اس میں تمیز کر لیتے میں ۔ اس کام کو وہ بی کرسکتا ہے جس کو اس سے متعلق مکمل اطلاع ہو، اس کاذبین ستارہ ہو، ان کی سوچ مضبوط ہواور اس کی معرفت رہنمائی کرنے والے قرائن پرمکل ہو۔

امام ووی میلیدال کے بارے میں فرماتے میں:

يعرف الوضع بأقرار واضعه أو معنى اقرارة أو قرينة في الراوى أو المروى فقد وضعت احاديث يشهد بوضعها ركاكة لفظها ومعانيها (ترب الزاري: ٢٣٥ ٢٣٥)

تر جمہ: مدیث کا موضوع ہونا مدیث کو گھڑنے والے کے اقرار یااس کے معنوی
اقراد سے معنوم ہوتا ہے۔ یا راوی یا مروی کے قریبۃ سے معنوم ہوتا ہے کئی
ایک احادیث کو وضع کیا گیا ہے جن کے موضوع ہونے پران کے الفاظ اور
معانی کا گھٹیا ہونا ولالت کرتا ہے۔

مدیث کاموضوع ہونائئی طریقول سے معلوم ہوتا ہے۔ان کامختصر بیان درج ذیل ہے۔

روم مل جنگ كيا كرتے تھے۔

اس سے بیمعنوم ہوا کہ بعض اوقات وضاع اس بات کا آخر ارتو نمیں کرتا کہ و و و دیث کو وضاع کی بات کا آخر ارتو نمیں کرتا کہ و و و دیث کو وضاع کرنے والا ہے البتہ وہ حدیث کی روایت میں یاراو پول کے احوال میں ایسی بات و کرکر دیتا ہے جواس کے جھوٹا ہوئے کے لئے کافی ہوتی ہے۔

# 🗢 حدیث کے الفاظ یامعنی کا گھٹیا ہونا:

الندتعالى ہر عیب سے بری ہے۔ ای طرح سے الندتعالی نے اپنے مجبوب مکرم کائیا ہے اس کو ہر عیب سے مہراتخین فر مایا ہے۔ بنی کریم کائیا ہے ان کو سے بیات تفقی طور پر بعید ہے آپ علیہ الصلا ہو اسلام کو جوامع الکم عط فر مائے ۔ شان نبوت سے یہ بات تفقی طور پر بعید ہے کہ آپ کائیا ہے اس کی ایس کے اعتبار سے گھٹیا پانا کہ آپ کائیا ہی بات کے ساتھ کلام فر مائیں جواب الفاظ یامتنی کے اعتبار سے گھٹیا پانا زیبا ہول ۔ اس لئے علمائے اصول نے صدیث کے موضوع ہونے کی ایک و جہ یہ جی بیان فر مائی ہو کہ اس حدیث میں الفاظ یامتنی کے اعتبار سے گھٹیا بان یاد ناخت پائی جاتی ہو۔ اند فر مائی ہو کہ اس حدیث میں الفاظ یامتنی کے اعتبار سے گھٹیا بان یاد ناخت پائی جاتی ہو۔ اند تعالیٰ کفض سے علمائے حدیث بیدار مغز اور روثن دماغ ہوتے میں اور عالم الغیوب انہیں تعالیٰ کفض سے علمائے حدیث بیدار مغز اور روثن دماغ ہوتے میں اور عالم الغیوب انہیں ایک نوراور ملکہ عطافر ما تا ہے کہ وہ جھوٹی مدیث کوئن یا پڑھ کرفور آئی اس بات کو جان لیتے ہیں ایک نوراور ملکہ عطافر ما تا ہے کہ وہ جھوٹی مدیث کوئن یا پڑھ کرفور آئی اس بات کو جان لیتے ہیں کے یہ یہ درمول اللہ کائی تاقیار کے بیاں کیتے ہیں کے یہ درمول اللہ کائی تاقیار کے بیس ہے۔

حفرت خطيب بغدادي يُزالله روايت فرمات جي:

قال الربيع بن خثيم ان من الحديث حديثاً له ضوء كضوء النهار نعرفه و ان من الحديث حديثاً له ظلمة كظلمة الليل ننكرة (الاناية للمرارواية الدين)

تر جمہ: ربیع بن نتیم فرماتے ہیں: مدیث کا ایک نور ہوتا ہے جیسے دن کا نور بم اے
بہان لیتے ہیں۔ ای طرح مدیث کا ایک اندھیرا ہوتا ہے جیسے رات کا
اندھیرا ہوتا ہے جمال دور بسرا سرد کرد" میترین

وضع کرنے کا عتر ان تو نہیں کیالیکن اس شنخ کی پیدائش کے وقت کا اس طور پداعتر ان کیا ہے جوال کے مدیث وضع کرنے کے اقرار کے قائم مقام ہے۔ کیونکہ وہ مدیث اس شنخ کے علاوہ کسی سے معروف نہیں ہے اور اس راوی کے علاوہ وہ مدیث اس شنخ سے کسی نے روایت نہیں کی۔ راوی کے علاوہ وہ مدیث اس شنخ سے کسی نے روایت نہیں کی۔

حافظ رازی میدد کتاب الجرح والتعدیل میں اپنی سند سے عقیر بن معدان سے روایت کرتے بی آب نے کہا:

قدم علينا عمر بن موسى الوجيهى الهيتمى فاجتهعنا في مسجد حمص فجعل يقول : حدثنا شيخكم الصائح خالد بن معدان فقلت: في اى سنة سمعت منه ؛ فقال : سمعت منه وقال : في منه في سنة ثمان و مائة فقلت: أين سمعت منه ؛ قال : في غزاة ارمينية فقلت له : اتق الله و لا تكذب مات خالد بن معدان في سنة اربع و مائة فأنت سمعت منه بعد موته بأربع سنين و لم يغزارمينية قط ما كان يغزو الا موته بأربع سنين و لم يغزارمينية قط ما كان يغزو الا

ر جمہ: ہمارے پاس عمر بن موی وجہی سیتی آیا تو ہم سب ہم کی معید میں جمع ہو

الس الے کہنا شروع کیا [حداثنا شید حکمہ الصالح] خالہ بن
معدان ہو جس نے پوچھا کہ آپ نے ان سے کس کن جس سماعت کی ہے؟

اس نے کہا ۱۰ اھیں ہیں نے پھراس سے پوچھا اور آپ نے ان سے کہاں سے کہاں سے کہاں سے کہاں سے ان بی معدان کا سے کہاں سماعت کی ہے؟ تو اس نے جواب ویا آرمینیہ کی جنگوں جس میں نے اس سے کہا اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور جھوٹ مت پولو خالد بن معدان کا انتقال ۲۰ اھیں ہوا ہے اور تم نے انتقال کے چارمال بعدان کا انتقال ۲۰ اھیں ہوا ہے اور تم نے ان کے انتقال کے چارمال بعدان سے سماعت کیا الفول نے بھی اربینیہ کی جنگوں میں حصہ نہیں لیا وہ صرف سے سماعت کیا الفول نے بھی اربینیہ کی جنگوں میں حصہ نہیں لیا وہ صرف

امام ذہبی گھتے ہیں:

الربیع بن سلیمان ،سمعت الشافعی یقول ؛سأل رجل عبدالرحن بن زید بن اسلم :حداث ابوك عن أبیه أن سفینة نوح طاف بالبیت و صلی خلف الهقام ركعتین و قال :نعم (میزان الاعتمال فی نقال بال: ج:۳۰/س:۲۷۹)
امام ثافی قرماتے یں كه ایک شخص نے عبدالرمن بن زید بن اسلم عص موال کیا كہا آپ كو آپ كوالد نے ،اپ والد سے مروى یومد یث منائی حوال کیا کہ والد نے ،اپ والد سے مروى یومد یث منائی حوال کیا دور کوت ادا کین؟ اس نے جواب دیا: جی بال

امام ثافعی میسید کے قول سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عبد الرحمٰن بن زیرکو کاذب خیال کرتے تھے۔ عوفان نوح میں آدم ثانی حضرت نوح عید تلا کے بارے میں یہ کہنا کہ آپ نے اسید بعد مبعوث کیے جانے والے بنی ابوالا نبیاء مید ناابر ہیم عید بنا کے مقام پر بیت اللہ میں نماز کو ادا کیا ابن زید کے انتہا کی بلیدالذبن، بے دقوف اور کذاب ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ علمائے اسول نے یہ تصریح بھی فرمائی ہے کہ بعض قرائن کی وجہ سے بھی حدیث کو موضوع کہا جا تا ہے، جیسے اگر کسی صغیرہ گناہ پر بہت بڑے عذاب کی وعید ہویا حقیر کام کرنے پر موضوع کہا جا تا ہے۔ اس طرح اگر کوئی مدین دوایت کرے قواسے تھی موضوع کہا جائے گا۔

رسول الله طائباً آداد کی طرف جھوٹ منسوب کرنے کی شناعت: مجموٹ بولنا محناہ کبیرہ اورعلامت نفاق ہے۔اللہ دب العزت جموٹ بولنے والوں پر امام اوزاعی کے حوالہ سے آپ تقل فرماتے ہیں:

ر جمہ: ہم مدیث سنتے تھے اور اے اپنے اساتذہ پر بنٹ کرتے تھے جیسے ہم کھوٹادر ہم دکھایا کرتے ہیں، پس جے وہ پیچا نے تھے ہم اسے لےلیا کرتے تھے اور جس کاوہ اٹکار کردیا کرتے تھے ہم اسے چھوڑ دیا کرتے تھے۔

مرتحریراورعبارت کے ظاہری اور باطنی اثرات ہوتے ہیں۔ اسی طرح ہر کالم بھی نوریا
ظلمات سے پر ہوتا ہے۔ اندرب العزت کا کلام اور بنی کر بھے گئیڈیٹر کی اعادیث مبارکہ نورسے
لبریز ہیں جس سے المی قلب ونظر بخوبی واقت ہیں۔ انڈرتعالی بعض علماتے مدیث کو وہ نورنظرو
فہم عظافر ما تا ہے کہ وہ ہرروایت کو ظاہری علوم پر پر کھنے کے علاوہ اس کے باطن پر بھی نظر
رکھتے ہیں، پس جو کلام نور نبوت کے فیضان سے خالی معلوم ہوتا ہے وہ اس کو رد کر دیتے ہیں
اور جو کلام نور نبوت سے لبریز ہوتا ہے وہ اس کو قبول کر لیتے ہیں۔ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ
انہیں منسل مدمت مدیث کی وجہ سے ایما ملکہ عظافر مادیتا ہے کہ جس طرح تقود کی معرفت
رکھنے والا نقدی کو عض ہاتھ ہیں لیتے ہی بتادیتا ہے کہ بید سکے کھوٹا یا جعلی ہے اسی طرح وہ بھی
موضوع مدیث کو صفتے ہی بتادیتا ہے کہ بید سکے کھوٹا یا جعلی ہے اسی طرح وہ بھی

واضعین کی اقسام اور وضع حدیث کے اسباب: واضعین کی مختلف اقسام این جن پراب ہم مختسر ابحث کریں مجے۔

♦ تواب كى نيت سے حديث وضع كرنے والے جائل عبادت كرار:

ال سے مراد وہ افراد میں جہیں لوگ زاہد سمجھتے ہیں۔ یہ گروہ سب سے زیادہ نقصان پہنچانے والا ہے کیونکہ وگا۔ ان کی فاہری وضع قطع کی وجہ سے ان کی بیان کردہ روایات کو درست سمجھتے ہیں۔ وضع حدیث سے ان کا مقصد اسپنے فاسد کمان کے مطابق عوام الناس کو دین کی طرف مائل کرنا ہوتا ہے۔ وہ اسپنے اس ممل باطل پر انڈ تعالیٰ سے ابڑ عظیم کا کمان بھی رکھتے ہیں۔ مائل کرنا ہوتا ہے اور ایس میں روایت کرتے ہیں کہ ابو عصمہ نوح بن ابو مریم سے پوچھا محیا کہ تم عکرمہ سے حضرت ابن عباس شاہ کی فف می قرآن سے متعلق روایت نقل کرتے ہو جبکہ عکرمہ کے ٹا گردول کے پاس وہ مدیث موجود قبس اس نے جواب دیا:

انى رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن، و اشتغلوا بفقه أبي حنيفة ، و مغازى ابن اسحاق فوضعت هذا الحديث حسبة (ترب الرادى: ٢٥١)

تر جمہ: میں نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ قرآن سے غافل ہورہے ہیں اور ابو عنیف کے فقہ اور ابن اسحاق کی مغازی میں مشغول ہو گئے ہیں تو میں نے یہ مدیث تواب كافركون \_\_\_\_\_\_ كافركون \_\_\_\_\_

بعنت فرَ ما تأہے بیکن اگر کوئی شخص نبی کریم ٹائیڈٹٹا کی طرف جھوٹ منسوب کرے تواس گناو کی شاعت میں اضافہ ہو جا تا ہے۔ امام مملم روایت فرماتے ہیں کہ نبی کریم کاٹیڈٹٹٹ نے ارشاد فرمایا:

لاتكذبواعلىفائهمن يكنب على يلج النار

(مملم: قِمْ الحديث: 1)

تر جمہ: "میری طرف جموٹ منسوب مذکر دیجونکہ جوشخص میری طرف جموٹ منسوب کرےگادہ جہنم میں داخل ہوگا"۔

♦ من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعدة من النار

(ملم: قم الحديث: ١٠)

ر جمہ: ''جوشخص میری طرف جبوئی بات جان بوجھ کرمنسوب کرے اسے اپنا گھگانا دوزخ میں بنالینا جا مینے''۔

ان كذباعلى ليس ككنب على احداقين كنب على متعمدا فليتبوأ مقعدة من النار (ملم:قم الديث: ٩)

تر جمہ: "بھے پرجھوٹ باندھنااس طرح سے نہیں ہے جس طرح سے تم میں سے تھی پر جھوٹ باندھا جا تاہے ہے نے جمل نے جھے پر جان او جھ کر جھوٹ باندھااسے چاہیئے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے'۔

سیکون فی اخر امتی اناس یحد ثونکم عالم تسبعوا
 انتمولا آباؤ کم فآیا کم وایاهم (ملم: قرائدید:۱۳)

تر جمہ: ''میری امت کے آخریش ایسے لوگ ہوں گے جوتم سے انسی عدیثیں سنائیں کے جو مذتم نے بھی تنی ہول گی اور ند بی تمہارے آباد اجداد نے تنی ہول گی بیس وہتم سے دورریاں اورتم ان سے دوررہو'

الزمان دجالون كذابون يأتونكم من

وضعتها أرغب الناس فيها (تريب الرادى: الـ ٢٥١٠)

رجم: يسفاس فاس كفوض كيام تاكولون وتغيب ومعلى

ایک بہت عابد، زاہداور نفس کو قابو کس رکھنے والا نوجوان تھا۔ اس کی موت پر بغداد
کے بازار بھی بند ہو گئے تھے۔ اپنی عبات وریاضت کے باوجود وہ احادیث وضع کرتا
تھا۔ اس کی موت کے وقت اس سے پوچھا گیا کر کیا تم حن ظن رکھتے ہو؟ اس نے جواب دیا:
کیف لا و قد وضعت فی فضل علی (دضی الله عنه) سبعین

. حديثا ؟ (تدريب الراوى: ص: ٢٥١)

تر جمہ: میں حن ظن کیسے ندر کھول، یس نے حضرت علی بین بیٹی کی فضیعت میں ستر احادیث وضع کی بیل ۔

اسی طرح ابو داؤر نخعی رات کو طویل قیام کرنے والے تھے لیکن اس کے با وجود احادیث وضع کرتے تھے۔ واضعین کابیگروہ یوگوں کو دین کی طرف مائل کرنے کے لئے وضع حدیث کو جائز بلکہ باغث اجرواتوا ہے محصتا تھا۔

## ♦ تغيب وتربيب كے لئے عديث وضع كرنا:

اس باب میں گرامید کا گروہ بہت مشہور ہے۔ یہ اہل بدعت کا وہ گروہ ہے جن کا قائد محمد بن کرام بحتانی تھا۔ یہ گروہ اور سذاب سے متعلق احادیث وضع کرتا تھا تا کہ لوگ اللہ عت کی طرف ترغیب کریں اور معصیت سے بچیل ۔ یہ گروہ وضع صدیث کو شرعاً جائز جمحتا ہے۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ جس نے جمھے پر جموث باندھا" لیضل به

ان كاك قلك بارك شامام زكى قرمات ين : والكذب على رسول الله صلى الله عليه واله وسلح حراهر فجيع الأحوال (الك اس ٢٣٨)

ر جمد: نبى كريم الله الم يرجون باندهنا برعالت من حرام ب-

## 🇢 عصبیت کی وجہ سے صدیث وضع کرنا:

بعض اوقات من مزہب کے مقلدین اپنے مذہب کے تعصب میں غیر مذہب کے اس سے متنفر ہول یا پھرا پینے مذہب کے اس سے متنفر ہول یا پھرا پینے مذہب کے امام کے بارے کوئی روایت وضع کر دیتے بیان کرتے بین کدلوگ اس کی طرف مائل میں ایس حدیث بیان کرتے بین کدلوگ اس کی طرف مائل ہول یمثلاً

أبو حديقة سراج امتى ـ (الهنومات الكبرى: س: ٢٣) ترجمه: الوحنيف ميرى امت كي يراغ يس ـ

" اسى طرح مامول بن احمد ہروى نے حضرت امام ثناقعى بيناتية كے بارے مل ايك مديث وضع كى اور كہا:

یکون فی امتی رجل یقال له: همهدین احریس، یکون أخدر علی آمتی من ابلیس، (شرح شرح نیز الانس، ۱۳۸۸) ترجمه میری امت میس ایک شخص جو گااے محمد بن ادریس کہا جائے گا۔ و دمیری امت کے لئے (نعوذ باللہ) ابلیس سے زیاد ونقسان دوجوگا۔

♦ حكام كى خوشى كے لئے صديث وضع كرنا:

بعض دانعین حکام کی خوشی حاصل کرنے کے نئے احادیث وضع کرتے ہیں۔ایک مرتبہ ہارون الرشید کے والدمحمد بن منصور عبد اللہ عباسی مبدی کے پاس غیاث بن ابراہیم خفی آیا۔اس نے دیکھا کہ بادشاہ محبور ول کے ساتھ کھیل رہاہے۔اس نے اس وقت ایک مندنی کریم کا شیاری تک بیان کی اور کہا:

الاسبق الافي نصل أوخف أوحافر أوجناح

ترجمہ: "ممابقت" طال جمیں ہے سوائے تیر کے بیکان یا اونٹ کی ٹاپ یا گھوڑے کے کھر میں یا پرندول کے پر میں"

ال نے جان ہو جھ کر صدیث میں 'جناح' 'کے لفظ کا اضافہ کیا مہدی نے اس بات کو جان لیا گرفتہ کی میری و جہ سے جھوٹ ہولا ہے اس نے اس وقت کیور ول کو ذریح کرنے کا حکم دیا۔ (شرح خیمۃ الظربص:۳۳۱)

## 

بعض واضعین اس خواہش میں مدیث وضع کرتے ہیں کہ وہ کوئی ایسی بات بیان کریں جو آج تک تھی نے نہ کی ہوتا کہ لوگ ان کی طرف رغبت کریں اور وہ مشہور ہو جائیں بعنی لوگوں میں یہ مشہور ہو جائے کہ یہ بہت بڑے عالم بیں پعض اوقات اس قبیل حکافراد سے اساد کو یاد کر لیتے ہیں اور سے متن بیان کرنے کے بجائے جموٹی مدیث بیان کر حسیت بیں۔ امام بھی بن معین اور امام احمد بن منبل عیہما الرحمۃ نے ایک مسجد جس کا نام دسیت بیں۔ امام بھی بن معین اور امام احمد بن منبل عیہما الرحمۃ نے ایک مسجد جس کا نام دسافہ تھا بیس نماز پڑھی۔ وہاں ایک قصہ گو کھڑا ہوا اور اس نے کہا:

حدثنا احمد بن حنيل و يحيى بن معين قالا بحدثنا عبد الرزاق قال:حدثنا معمر عن قتادة،عن السرض الله تعالى عنه قال:قال رسول الله صلى الله عليه واله

وسلم: من قال لا اله الا الله يخلق من كلية منها طائر منقار لامن ذهب، وريشه من مرجان، وأخذ في قصته من نحو عشرين ورقة،

ترجمہ: ہم سے احمد بن علبل نے اور یکی بن معین نے کہا کہ ہم سے عبد الرزاق نے بیان کیا اور انہوں نے قادہ سے روایت کیا اور انہوں نے قادہ سے روایت کیا اور انہوں نے انہوں نے انہوں نے انسی ڈائٹیڈ سے روایت کیا کہ رمول الله کا الله اللہ کہا اللہ تعالی اس کلمہ سے ایک پر عمرہ پیدا فرما تا ہے۔ اس کی جوتے ہیں۔ اس نے جو تی موتی ہے اور اس کے پر مرجان کے ہوتے ہیں۔ اس نے اس طرح بیس مفحات پر متمل اس کا قصد منایا۔

رہے۔ اس نے کہا آپ مجھے تو قبل کرا دیل گے لیکن آپ ان ایک ہزار احادیث کا کیا گئی آپ ان ایک ہزار احادیث کا کیا کویں گے جن کویں نے ہر طرف چھیلا دیا ہے اور وہ میری وضع کردہ جی ان یان میں رسول اللہ کا ایک بھی لفظ موجود نہیں ہے۔ ہارون الرشید نے کہا: اے اللہ کے دشمن! تو کس خیال میں ہے۔ ابواسحاق فزاری اور عبداللہ بن مبارک فی نی اسول مدیث پر ان احادیث کو پر کھ کم ایک ایک لفظ نکال باہر کریں گے۔ (تاریخ انساد بی دیس کا سے کا کہ کا کہ ایک ایک لفظ نکال باہر کریں گے۔ (تاریخ انساد بی دیس دیس کا

حضرت امام خاوی تیناشد فرماتے میں:

فبين النقاد جزاهم الله خيراكل هذا وميزوا من حديث رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الكذب و الهذيأن و لم تعدم الأمة المحمدية (على صاحبا الصلاة والسلام) في كل عصر من يقوم بحفظ السنة وينفى عنها ماليس منها (انامة المحمد)

ترجمہ: سنقید کرنے والوں نے بیسب بیان فرمادیا ہے \_اشاتعالی انہیں جزائے فیر عطا فرمائے، اور نبی کریم کا اللہ آئی احادیث میں شامل کردہ سے جبوث اور بکواس کو الگ کردیا۔ ایسے افراد بھی امت محدید علی صاحبھا الصلاة والسلام میں کئی زمان میں بھی بھی معدوم نہیں ہوتے ، جوسنت کی حفاظت کرتے ہیں اوراس کی نفی کرتے ہیں جو صدیث میں سے نہیں ہوتا۔

کیاوشع حدیث کفرہے؟

مابقداوراق میں ہم مدیث موضوع کی تعریف،اس کی بھیان، شاعت اوراساب پر مختصراً بحث کر سے گے بھی ان شاعت اوراساب پر مختصراً بحث کر سے گے بھی دیث گفر ہے یا نہیں؟ بحث کر سے گئاہ کیے ہیں۔ ہونے میں کوئی شک وشر نہیں ہے البستراس کے گفر ہونے وضع حدیث کے گفر ہونے

💠 دین کی دشمنی میں احاویث وضع کرنا:

دا المعنین بیل ایک گروہ احادیث کودین کی شمنی اوراسلام کوسنے کرنے کے لئے وضع کرتا ہے، جیسے زناد قد کا گروہ یہ ہو اوگ بیل بوکفر کو جیپاتے بیل اوراسل م کو ظاہر کرتے ہیں یا یہ لا دین ہوتے بیل ۔ وضع حدیث سے ان کا مقصد دین کا سخفاف اور لوگول کو گمراہ کرنا ہوتا ہے مہدی ہے ہماد بن زید فر ماتے بیل کہ ان لوگول نے چودہ ہزار احادیث کو وضع کیا ہے مہدی فر ماتے بیل کہ ان لوگول نے جودہ ہزار احادیث کو وضع کیا ہے مہدی فر ماتے بیل کہ میرے مامنے ایک زندیات نے اقر ارکیا کہ اس نے مواحادیث کو وضع کیا ہے ۔ اس فرح محمد بن سیمان بن علی نے جب عبدالکریم بن ابوی عوجاء کی گردن مار نے کا حکم دیا تو اس نے کہا کہ بیل نے چار ہزار احادیث کو وضع کیا ہے ۔ جس سے بیل ہنوں نے حکم دیا تو اس نے کہا کہ بیل سے یا رہزار احادیث کو وضع کیا ہے ۔ جس سے بیل جنہوں نے جرام اور جرام کو حل کیا ہے ۔ اس طرح کے اور بہت سے لوگ گزرے ہیں جنہوں نے ہزارول احادیث کو استحفاف دین اور مسلمانول کو گمرابی میں بینوا کرنے کے لئے وضع کیا ہے۔ (شرح خوجاء کو استحفاف دین اور مسلمانول کو گمرابی میں بینوا کرنے کے لئے وضع کیا ہے۔ (شرح خوجاء کو استحفاف دین اور مسلمانول کو گمرابی میں بینوا کرنے کے لئے وضع کیا ہے۔ (شرح خرح خوجاء کو استحفاف دین اور مسلمانول کو گمرابی میں بینوا کرنے کے لئے وضع کیا ہے۔ (شرح خرح خوجاء کو استحفاف دین اور مسلمانول کو گمرابی میں بینوا کرنے کے لئے وضع کیا ہے۔ (شرح خرح خوجاء کو استحفاف دین اور مسلمانوں کو گمرابی میں بینوا کرنے کے لئے وضع کیا ہے۔ (شرح خرح خوباء کو کر خوباء کو کر کو استحفاف دین اور مسلمانوں کو گمرابی میں بینوا کرنے کے لئے وضع کیا

الله رب العزت في اسيخ فنسل فاص سے ہر دور مين اليه نقاد اور مخفص المل علم حضرات پيدافر مائے ہيں جنہوں نے صدق اور كذب ميں فرق روز روژن كی هرح واضح كرديا ہے ۔ ان علماء نے اليس علوم و اصول مرتب فرماد سيئے ہيں كہ بحمدہ تعالیٰ قيامت تك كوئی شخص نبی كريم اللي في طرف كوئی جبوث اس طرح منموب نہيں كرسكتا كرسكتا

امام جلال الدین میوطی میشید فرماتے ہیں: پارون الرشید کے سامنے ایک زندیت گرفآر کر کے لایا محیا۔ پارون نے اس کے قبل کا حکم وے ویا۔اس پر اس زعر این نے کہا: آپ مجھے کمس محناویس قبل کر رہے ہیں؟ بارون نے کہا: تاکہ اللہ کی مخلوق تیرے شرے شرے محفوظ بل بألخ الشيخ أبو محمد الجويني فجزم بتكفير واضع الحدايث (تريب الراوى الن ٢٥٢)

ر جمه: بلكديث اومحد جويني في واضع الحديث في مخفيريس مبالف على المايي في یعنی آپ نے بھی امام جوینی کے اس عمل کومبالغدے تعبیر کی ہے۔ امام ابن امير الحاج على وسند قرمات إن:

ذهب أبو محمد الجويني والدامام الحرمين الى أنه يكفر و يراق دمه لكن ضعفه وللاوعدة من هفواته

(التقريروالتحبير:ح:٢/ص:٣١٣)

ترجمہ: امام الحرمین کے والدامام او محد جوینی نے واضع الحدیث کی یحفیر کی ہے اور ال کے مطابق اس کا خون بہایا جائے گالیکن ال کی اس بات کو ال کے ییٹے نے ضعیف قرار دیاہے، اور اسال کی بے وقو فیول میں شمار کیاہے۔ امام جویتی کے اس قول کے بارے میں ملائل قاری فرماتے ہیں: و هو بحتمل أن يكون زجرا لهم ،و يبل عليه قول المصنف:و بالغ ،و يحتمل أن يكون اجتهادا منه و هو يحتمل الخطأ والمجاوزة عن الحدفي المبالغة الاسيمامع مخالفة الإجمأع ولذا قأل ولدة امام الحرمين هذا زلة من الشيخ (شرح شرح نية الكربس:٣٥٢)

ترجمه: اوراس میں اس بات كا احتمال ہے كدآپ كى بات زجر وتو يخ كے طور ير جواس پرمصنت کا بی ول دلالت کرتاہے" بالغ" کا انہوں نے مبالغہ سے کام لیا ہے۔ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ آپ نے اجتباد کرتے ہوئے ایرا کہا ہو۔اس میں خطااوراس بات کا احتمال ہے کہ آپ نے مبالغہ سے کام لیتے ہوتے مدسے تجاوز کیا ہے۔ خاص طور جب کہ اس میں اجماع کی بھی مخالفت

المامكا فتلات برامام جلال الدين ميوطي ومنية فرمات ين: و الوضع في الترغيب ذو ابتداع

جوزوة مخالف الإجماع

و جزم الشيخ أبو محمد

يكفر بوضعه ان يقصد ( الفية الميوفي في علم الحديث: ٢٣)

ر جمر: ترغیب کے لئے مدیث وضع کرنا برعت ہے

اسے جاز قرار دیاہے اجماع کے مخالفین نے تے ابو محد نے اس بارے میں کہا ہے کہ

جان ہو جھ كرمديث وضع كرنا كفرے

امام ابن جرعمقوا في ميسليه فرمات ين:

واتفقوا على أن تعمد الكذب على النبي على ألكبائر و بألغ أبو محمد الجويني فكفر من تعمد الكذب على النبي صلى الله عليه واله وسده (شرح نية الكريس:٣٥٢)

ترجمه: تمام علماء كاس بات يدا تفاق بكه جان بوجه كرنى كريم كاليلاير جود باندهنا كبير وكتابول من سے اوفر جوينى نے اس بارے من مبانغ كيا ہے انبول نے بنی کر مم کانتونی برجان او چھ کر جھوٹ باندھنے والے کی محفیر کی ہے۔

أمام متقلانی میشد کے اس قول سے یہ واضح ہوتا ہے کہ وضع مدیث کے كبيره مخناه مونے برسب کا اتفاق ہے البت وضاع کی محفیریس اختلاف ہے۔ اس لئے آپ نے امام جوینی علیہ ازهم کے اس قول کے بادے میں فرمایا کہ "بالغ ابو محمد الجوینی العتی الو محد ف ال ك حكم من مبالغد كما ب امام جدل الدين ميوطي ومنهيدان قول ك بارك مِن فرماتے ہیں:

ے۔ ای نے ان کے بیٹے امام الحرین نے کہا ہے کہ یال کی طلی ہے۔ آپ الموضوعات کے مقدمہ میں فرماتے ہیں:

قال شيخ مشايخنا الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله: إلا أعلم شيئاً من الكبائر قال احد من اهل السئة بتكفير مرتكبه الاالكلب على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قان الشيخ ابا محمد الجويني من اصحاب الشافعي و هو والله امأم الحرمين قال ان من تعمل الكثب عليه عليه السلام يكفر كفرا يخرجه عن الملة و تبعه على ذلك طائفة منهم الامام ناصر الدين بن المنير من أتمة المالكية، قلت: و يؤيد هما قوله عليه السلام (ليس الكثب على ككثب على غيري)و كذا امرة بقتل من كذب عليه و أحراقه بعد موته و ذلك أن الافتراء عليه افتراء على الله فأنه (ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحي)و يقويه قوله في ما تقدم :ما اقول الا ما نزل من السهاء فأذا كأن كذلك (فين اظلم فين افترى على الله كذباً)و انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بأيات الله اي الكذب على الله و رسوله ﷺ فأن الكذب على غيرهبا لا يخرجه عن الإيمان بأجماع اهل السلة و الجيماعة (الموضوعات: ال: ١١٣])

تر جمہ: ہمارے مثالِّے کے شیخ امام عافظ جل ل الدین سیوطی رحمۃ الله فرماتے ہیں کہ میں اکابرین افل سنت میں سے تھی کو نہیں جانتا جس نے جبوث بولنے پر کسی کی چکنے رکن کی شیخ کی ہو، مواتے اس جبوث کے جو رمول اللہ کا شیخ کے باندھا جائے۔

اصحاب شافعی میں سے سینے ابومحد جوینی فرماتے ہیں جو کہ امام الحربین کے والدیں جس نے بان یو جھ کر رسول اللہ طائق پر جبوث باندھا وہ کافر ہو ا اے گا۔اس کا بیمل اس توملت اسلام سے فارج کردے گا۔ان کی اس متدیس اتباع علماء کے ایک گروہ نے کی ہے جن میں مالکی امام ناصر الدين بن منير بھي بيں منر صنرت مداعي قاري بيتانية ) بيكها ہول كدان کی بات کی تائید بنی کر میم التفاظ کے اس قول سے بھی ہوتی ہے کہ جھ پر جموث باندهناال طرح سے نہیں ہےجس طرح میرے سواکسی اور تحفی پر جبوٹ باعدهاجا تاب، اور جيميدرول الدُّنَاتَيْنَة في النَّعَى وقل كرف اورمرف ك بعد جلان كاحكم وياجس في آب كاليَّالِيَّة برجموث بالمرهاراس في وجريد بكرآب التراج برجوف باندهناا فأرتعالى يرجوف باندهناب، بيونكم الدتعالى كافرمان ب: (اوروه (اینی) خوابش سے كل مبیل كرتے )ال كي تقويت الدّ تعالى كاس فرمان سے بھى جوتى ب: (ادراس سے بڑا ظالم كون جوسكة ہے جس نے اللہ پر جھوٹا بہتان باعدھا )ای طرح اللہ تعالیٰ کا بی بھی ارشاد ے: (بے شک جموئی افرا بردازی (بھی)وری لوگ کرتے ہیں جوالند کی آیتول پرایمان نیس لاتے)

یعنی النّه اور اس کے رمول ٹائٹیائی پر جھوٹ باندھنا کیونکہ ان دونوں کے علاوہ کسی اور پر جھوٹ باندھنا کیونکہ ان حصائے کے مطابق کسی اور پر جھوٹ باندھنا علمائے اہل سنت والجماعة کے اجماع کے مطابق کفر نہیں ہے۔

مل على قارى منية ك اس حواله سے يدمعلوم ہواكدآپ داضع اعديث كى يحفير كے قائل تھے يس مديث كى محفير سے :

رجل عشق امرأة فاتى الى اهلها مساء فقال: الى رسول رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بعثني اليكم ان الباركيش مين امام ذبى كاقل زياده مي معوم الاتاب آپ قرمات ين: قد ذهب طائفة من العلماء الى ان الكذب على النبى صلى الله عليه واله وسلم كفرينقل عن الملة و لاريب ان تعمد الكذب على الله و رسوله هي في تعليل حرام أو تحريم حلال كفر محض و انما الشأن في الكذب عليه هي في ما سوى ذلك (علب الايارة عن)

علماء کے ایک گروہ کا موقف یہ ہے کہ بنی کر پیم ٹاٹیڈاڈ کی طرف جھوٹ منسوب
کرنا کفر ہے ۔ یہ ایک منت سے منقول ہے، اور اس میں کوئی شک نیس کہ
اگر کئی نے جان ہو جھ کرافنہ اور بنی کر پیم ٹاٹیڈاڈ پر جھوٹ اس طور پر بائدھا کہ وہ
حرام کو طال کرد سے یا طال کو حرام کرد ہے تو محض کفر ہے۔ بنی کر پیم ٹاٹیڈیڈ کی
طرف جھوٹ منسوب کرنے کے کفر ہونے اس اختلاف اس صورت میں ہے
جب وہ طرف وحرمت میں ہو۔

علماء اسول کی تصریحات سے واضع الحدیث سے متعلق درج ذیل نامج عاصل

# ہوتے بیں:

- وضع مدیث انتہائی کبیر و گناہ ہے۔
- واضع الحديث كے كافر بونے من علماء كا اختلات بل الله كي يحفير أبيس كى جائے
   گی، تا ہم اسے احتیا كا توب اور تجدیدا يمان و تكاح بر تا چاہيئے۔
  - ایخفاف دین کے لئے مدیث وضع کرنا گفرہے۔
- 💠 وضع مدیث کے ذریعہ فعی حلال کو ترام یا تطعی حرام کو حلال کرنے کی کو مشعش کرنا کفر ہے۔

من قال لأخيه يا كافر فقد باء بها احدهما

النداوراس كررول المنظم في اخوت اور بهائي چارے كى بنيادايمان پرركى ب،

اتضيف في اى بيوتكم شئت ...... فاتى رجل منهم النبى شفقال ان فلانا اتأنايز عمر انكامر ته ان يبيت في اى بيوت شأء فقال شفت: كذب بيا فلان انطلق معه فان امكنك الله منه فاضرب عنقه و احرقه بالنار و الا اراك الا قد كفيته فياء ت السهاء فصبت فخرج ليتوضأ فلسعته افعى فلما بلغ ذلك النبى شفق قال هوفي النار

(الموشومات: ص: ۱۲)

ترجمہ: ایک آدی تو ایک عورت سے عق ہوگیا۔ وہ اس کے گھر والوں کے پاس آیا اور کہا کہ یس رمول افتہ کا پیام ہر جول ۔ آپ کا پیام ہر جول ۔ آپ کا پیام ہوں ۔ آپ کا پیام ہوں اس بھیجا ہے کہ یس تم یس سے جس کے گھر میں چاہوں مہمان بن کر رجول .... ان یس سے ایک آدی رمول الفر کا پیلیا ہے پاس آیا اور عرض گزار ہوا کہ ایک شخص ہمارے پاس آیا اور اس کا کہنا یہ ہے کہ آپ کا پیلیا نے اس ہماری طرف بھیجا ہے کہ وہ جس کے گھر یس چاہے رات گزارے ۔ آپ کا پیلیا ہماری طرف بھیجا ہے کہ وہ جس کے گھر یس چاہے رات گزارے ۔ آپ کا پیلیا ہماری طرف بھیجا ہے کہ وہ جس کے گھر یس چاہے رات گزارے ۔ آپ کا پیلیا ہوا وہ اور اسے جلا اور اگر افتہ تم ہمارے لئے ممکن بنائے تو اس کی گردن مار دو اور اسے جلا دو اور اسے جلا دو اور اسے جلا ہوجا وہ ہمیں نہیں دیکھنا چاہتا مگر اس حالت میں کرتم اس کے لئے کا فی جوجا وہ جو فاشخص وضو کے لئے باہم لگلا اسے ایک مان ہوجا وہ بی کا قرمایا کہ وہ جموف اس می کرام کا گھیلیا تک یہ باہم لگلا اسے ایک مان سے نے فرمایا کہ وہ جمہم کی آگ میں ہے۔

علمائے اصول کی ان تصریحات سے واضح ہوا کہ واضع الحدیث کے تفریش علماء کا اختذ ف ہے ۔اس لئے اسے مطلقاً کافر کہنا درست نہیں یعض علماء نے جواسے کافر کہاہے ان کی مرادیا تو یہ ہے کہ اس نے کافروں والا کام کیا یا انہول نے اس میں مبالغہ سے کام کیا ہے۔

444

کافرکون \_\_

کی طرف ضررلو ئے گا۔ اگر وہ شخص واقعی کافر ہو گیا تھا تو فبہا ورند کہنے والے کی طرف کفرلوٹ آئے گا۔

اس مدیث سے یہ معلوم بھی ہوتا ہے کہ کئی کا كقرا گرواقعی ثابت ہو جاکا ہوتواسے کا فركہنا جائز ہے وریناس کا دبال کہنا والے پر ہوتا ہے۔

ومن دعا رجلا بالكفر او قال عدو الله و ليس كذلك الا عادعليه

تر جمه: اورجس نے کئی شخص کو کافریااللہ کا دشمن کہہ کر پکاراحالہ نکہ وہ ایسا نہیں ہے تو یہ گفراس کی طرف کوٹ آئے گا۔

(مسلم: بحتاب الایمان: باب: بیان مال ایمان من قال لاخید المسلم یا کافر) اس مدیث کو امام بخاری میسید نے بھی روایت فر ما بیا ہے۔

(صحیح البحاری: کتاب الادب: باب من نفرا خار بغیرتا ویل فموکما قال)

ان کےعلاوہ بھی کئی ایک محدثین نے اس مدیث کوروایت کیاہے۔

حضرت امام بخاری بیستند نے بیبال ابغیر تادیل کی شرط لگائی ہے جس سے مرادیہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بحفیر جس متاول ہوتو وہ معذور کہلائے گا اوراس کی پحفیر نہیں گی جائے گی۔ ای لئے بنی کر یم تائیل نے حضرت عمر دلیلیڈ کے حاطب بن ابی بلتعہ جلیلیڈ کو منافی کہنے کو عذر فرما یا اور انہیں تنہیہ بھی فرمائی کیونکہ آپ بلائیڈ نے بیگان کیا کہ بنی کر یم تائیل کے جنگ احوال کی جرکفار کو دینا نفاق ہے۔ ای طرح جب حضرت معاذ بلائیل نے نماز بس مورة البقرة کی تلاوت فرمائی تو ایک صحابی نماز سے الگ ہو گئے اور انہوں نے اپنی نماز الگ ادا کر کی تلاوت فرمائی تو ایک صحابی نماز سے الگ ہو گئے اور انہوں نے اپنی نماز الگ ادا کر کی حسورت معاذ برائیل تو ایک اور انہوں نے اپنی نماز الگ ادا کر لئے سے مضرت معاذ برائیل تو لئے ارسالت سے حضرت معاذ برائیل قبل کی جبر میں حاضر ہوئے اور اپنا غذر پیش کیا آپ کائیل تی جب حضرت معاذ برائیل قبل کی جبر میں جب حضرت معاذ برائیل قبل کی جبر میں والیا تا فیتان انت اسے معاذ کیا تم فقندیل والے میں والے اس قبل کی تو اس کی تو اس کی تارہ اس کی تو کی تارہ کیا تا ہو گئے تارہ کی تارہ کیا تارہ کی اس تارہ کی تارہ

جهال رموب الندت اليَّيْرَاجُ في مسلمانول كو اپني صفور على التحاد قاتم ركھنے كى بدايت عطافر مائى ہے وہاں ان باتوں سے بھی منع فرمایا جو اخوت اور بھائی جارے کی فضار کو مکدر کر دیتی یں رایک مسلمان کا دوسر ہے مسلمان کو گالی دینا ،اس کی غیبت کرنا، چغلی کرنا وغیرہ ایسے ، عوامل این جو دول کو ایک دومرے سے دور کر دسیتے ایل ای لئے قرآن وسنت میں تفسیل کے ساتھ معلمانول کو ایک دوسرے کے آداب مجھائے گئے ہیں۔ایک موکن کفر کی طرف لوٹنا اتنا بی ناپند کرتا ہے جتنا آ گ میں زندہ ڈال دیا جانا۔ اس طرح اسینے ایمان کی اہمیت کو جائے ہوئے وہ اس بات کو بھی نالیند کڑتا ہے کہ اے کو ٹی'' کافر'' بھیے یا زمرہ اہل اسلام سے خارج ہونے کا لیبل اس پر چیال کرے۔ دور حاضر میں یہ بات بہت عام نظر آفيانى بكوفواس وعوام ايك دوسر عاويل جحك كافركهدد سيتة يل اوراس عمل سع قبل ا بنی طرف نظر بھی نہیں کرتے کہ وہ اس کے اہل میں بھی یا نہیں؟اس پرمتزادیہ کہ اپنی کھی بات کواس قدر منتنداور نا قابل تر دید مجعتے ہیں کہ جوان کے بجہ کو کافر ند بجہو ہ اسے بھی دائر ہ اسلام سے خارج قرار و سیتے بیں ۔انڈ تعالیٰ الل اسلام اور بالحضوص اہل سنت کے علماء کو ایک دوسرے کی شخفیر سے محفوظ فرمائے اور اسلام کی دعوت عام کرنے کی توفیق عطا

اذااكفر الرجل اخأة فقد بأء بهااحدهما

ترجمہ: جب کوئی شخص ایسے مجائی کو کافر کہتا ہے تو ان میں سے کسی ایک کی طرف کے خرف کے مطرف کے خرف کی مطرف کے مطرف

رمول الله كالتي في مايا:

ايمنا امرى قال لاخيه يا كافر فقد باء بها احدهما ان كان كلها قال و الارجعت عليه

رّجمہ: جس شخص نے اپنے ہیں تی ہے اے کافر کہا تو کفر دونوں میں سے کسی ایک

حضرت امام طحادی بین کے بیان سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی دوسرے مسلمان کو گافتہ کے بیان سے یہ واضح ہوتا ہے کہ اگر کوئی مسلمان کو دوسرے مسلمان کو کافر ہے تواس کی دوسورت بیکہ وہ کافر جہادہ واقعی میں کافر ہواور دوسری صورت بیکہ وہ کافر نہو۔ جب اس میں وجہ کفر نہ پائی گئی تو مسلمان کااس کو کافر کہنا اس کوخود کافر بنادیتا ہے کیونکہ وہ اب اس کے ایمان کو کفر سے تعبیر کر ہا ہے جو کفر ہے۔

ہمارے نزدیک اگر کوئی معمان کمی دوسرے معمان کو اکافر " بھے تو محض اس عمل سے
اسل م سے دونوں میں سے کوئی بھی خارج نہیں ہوگا۔ کافر ہونے کی صورت کو ہم امام طاوی کے
قول کی روشنی میں بیان کر کیے بیں۔ یہ ایک وعید ہے تا کہ اہل اسلام ایک دوسرے کو کافر
بنانے سے احتراز کریں۔ دوسری بات بیکہ یہ حدیث مبادکہ خبر واحد ہے جس کی وجہ سے اس کو
شخیر کی بنیاد نہیں بنایا جا سکتا۔ اس حدیث کے بارے میں شرح مواقف میں ہے:

(الثالث قوله عليه السلام : من قال لاخيه البسلم يأ كافر فقد باء به)اى بالكفر (أحدهما قلنا آحاد)و قد اجمعت الامة على ان انكار الاحادليس كفرا (و)مع ذلك نقول (البراد مع اعتقاد انه مسلم فان من ظن عسلم انه يهودى أو نصر انى فقال له يا كافر لم يكن ذلك كفرا بالاجماع) (فرح الرائد: خ ١٨٠٠/٥٠)

ترجمہ: خلاصہ: رمول الله کالیواج کا ارشاد گرامی ہے کہ جب کوئی شخص اپنے مملمان کھائی کو کافر کہتا ہے توان میں سے کسی ایک کی طرف کفر ضرور لوشاہے ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ خبر واحد کا کہتے ہیں کہ یہ خبر واحد ہے اور است کا اس بات پر اجماع ہے کہ خبر واحد کا انکار کفر نہیں ہے۔ اس کے ساتھ ہم یہ کہتے ہیں کہ اس سے مرادیہ ہے کہ وہ یہ بات اس کے بارے میں یہ اعتقاد رکھتے ہوئے کئے کہ یہ مسلمان ہے یہ نصرانی جس کے بارے میں یہ اعتقاد رکھتے ہوئے کئے کہ یہ مسلمان ہے یہ نصرانی جس کے بارے میں یہ کان کیا کہ وہ یہودی ہے یا نصرانی کے بارے میں یہ کان کیا کہ وہ یہودی ہے یا نصرانی

والے ہو؟ پھر انہیں مختصر سور تین تلاوت کرنے کی نصیحت فرمائی۔ آپ کا اللہ انے حضرت معاذ طالبین کو کافر نہیں فرمایا کیونکہ حضرت معاذ طالبین نے اس شخص کو جماعت ترک کرنے کی وجہ سے منافق گمان کیا تھا۔ (ملامہ: عمدہ القاری: ج:۲۲/می: ۱۵۸۔ ۱۵۸)

صرت امام الحادي مُناسَّة الله بالله الله الديه ما هو الموجدانا فتأملنا في هذا الحديث طلباً منا لله والديه ما هو الموجدانا من قال لصاحبه الماكافر معناة انه كافر لأن الذي هو عليه الكفر فأذا كأن الذي عليه ليس بكفر اوكأن ايمانا كأن جاعله كافرا جاعل الايمان كفرا او كأن بذلك كأفرا بالله تعالى لأن من كفر بايمان الله تعالى فقد كفر بالايمان فقد حبط عمله او هو بالاخرة من الخاسرين افهادا أحسن ما وفقنا عليه من تأويل هذا الحديث والله نسأله التوفيق

(حيكل الا ثار: بأب بيان شيكل ماروى عندهليدالسلام فين قال لأفيه: يا كافر)

تر جمہ: خلاصہ: ہم نے اس مدیث کی مراد جائے کے لئے اس میں غور کیا تو ہمیں معلوم ہوا کہ جس شخص نے اسپے بھائی ہے کہااے کافراس کامطلب ہے کہ وہ کافر ہے کیونکہ یہ وہ ہے جس پر گفرہے، پس اگر وہ کافر متہ ہوا وہ ایمان والا ہوتو اے کافر ہوجائے گا کیونکہ اس نے ایمان کو کفر کہا ہے۔ اس وجہ سے وہ در حقیقت النہ کا افکار کرنے والا ہے۔ جس نے ایمان کو کفر کہا اس نے النہ کا افکار کرانے والا ہے۔ جس نے ایمان کو کفر کہا اس نے النہ کا افکار کیا ہے۔ اس کا افکار کیا اس کے اعمال پر باد ہو گئے اور وہ آخرت میں خمارہ پانے والوں میں ہوگا۔ یہ اس مدیث کی سب سے بہترین تاویل ہے جس کی ہمیں تو فیق ملی ہے۔ انڈ تعالیٰ بی سے ہم توفیق کا موال کرتے ہیں۔

اقوال کامفہوم یہ ہے کہ کوئی شخص محض اس لفظ سے کافر نہیں ہو گا بلکہ اس کے کافر ہوئے کے لیے میں مصنف

بال كاسلام كفرب\_

## مسلمان کو کا فر کہنے کی شاعت:

قرآن تحيم مين الله تعالى ارشاد قرما تاب:

وَلا تَنَابَزُوا مِالْالْقَابِ ﴿ ( الجراء ١٠:١١)

ر جمہ: ایک دوسرے کے برے نام درکھا کرو۔

اس كى وضاحت ين امام محمود آلوى بغدادى مِنتاهة فرمات ين:

وعن ابن مسعود رضى الله عالى عنه هو ان يقال اليهودى أو النصر الى أو المجوسى اذا اسلم يأيهودى أو يا نصر الى أو يأهجوسى (درح العانى: ٢٠٣٠ الله: ٢٣٣٠)

ترجمہ: حضرت ابن معود دانشینے سروی ہے اس سے مراد کسی شخص کو جو اسلام قبول کر چکا ہو یہودی انصرانی یا مجوی کہنا ہے۔ یااے اے یہودی اے نصرانی یااے مجوی کہناہے۔

ال آیت کے بارے ش امام الو اگر جماعی دازی الی الله فرماتے این:
قال قتادة فی قوله تعالی و لا تنابزوا بالالقاب قال: لا
تقل لأخیك المسلم یا فاسق یا منافق حداثنا عبد الله
بن همد قال: حداثنا الحسن قال: أخبر داعبد الرزاق عن
معبر عن الحسن قال: كان اليهودى و النصر انى يسلم
فيقال له يا يهودى يا نصر انى فنهوا عن ذلك

(احكم القرآل: ع:٣/ك:٥٣٥)

تر جمہ: حضرت قنّادہ ہلیٹینۂ ولا تنابز وا بالانقاب کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کا

(رمالة في الفاظ الكفر بص: ٢٠١)

تر جمہ: امام فودی نے اذکاریس فرمایا ہے کہ مسلمان کا اسپ جمائی کو اے کافر کہنا

بہت شدیر ام ہے آپ کے قول کو کفر پر محمول کرنا بھی ممکن ہے، جیرا کہ وضہ

یس ہے لیکن آپ نے شرح سجیح مسلم میں بیان فرمایا ہے جس کا فلا صدیہ ہے

کہ اہل حق کا مذہب یہ ہے کہ کوئی مسلمان گناہ سے کافر نہیں ہوتا جینے قل کرنا

مزنا کرنا یا جیسے اسپ بھائی کو اے کافر کہنا، اس کے دین اسلام کے باطل

مذہونے کا عقیدہ رکھتے ہوتے ۔ آپ نے اس کا ذکر درج ذیل حدیث کی

شرح میں ذکر کیا ہے جس شخص نے اسپ بھائی سے اے کافر کہا تو کفر

دونوں میں سے کئی ایک کی طرف ضرور لوئے گا اگر و پینھی واقعی کافر ہوگیا تھا

تو فیہا در در کہنے والے کی طرف کو لوٹ آئے گا۔ حضرت امام نووی کے تمام

تو فیہا در در کہنے والے کی طرف کو لوٹ آئے گا۔ حضرت امام نووی کے تمام

ترجمه: تین باتی ایمان کی بنیادیس سے یں ۔جولا اله الا الله کے است کلیت مدد يناجي مناه كي وجدساس كي يخفيريد كرواوريد بم اسي كي عمل ساسلام

> حضرت عالم داوی تعطید فرماتے یں: أوقال لمسلم: يأفاسق يأخبيث يأكافر

(الفكاوي الماتارة نية: خ.۵ اش: ١٠٠٠)

ر جمہ: اگر کو فی کئی مسلمان سے اسے فاس اے ضبیت یا اے کافر محبے تو اس پر

ایک اورمقام برآب فرماتے این:

قال بعضهم من قال لاخر:ياً كأفر لا يجب التعزير ما لم يقل: يا كافر بالله لان الله سمى المؤمن كأفرا بالطاغوت قال: فمن يكفر بالطاغوث (البقرة٢:٢٥١)يكون محتملا

(الفكاويُ الْمَا تأريبَةِ:ج. ٥ إلى: ١٠٢)

ترجمہ: بعض علماء نے برکہا ہے کہ جس نے کسی دوسرے سے کہا اے کافراس پر تعزير واجب بيس مو كى يجب تك وه اسے الله كا الكار كرتے والے مد کہے، بیونکہ اللہ تعالی نے مؤمن کو طاغوت کا انکار کرنے والا بھی کہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: موجو کو ٹی ان معبود ان باطل کا انکار کرے۔ بس يربات اليخ اعراحتمال الفتي ہے۔

اس بحث سے بیدواضح جو کیا کہ مسلمان کو کافر کہنا یا خارج از اسل مقرار دینا گناہ ہے۔ ا گرکتی مسلمان کوکشی تنفص نے کا فرکہااورو ، قاضی کے پاس اپنا مسلد لے کر چلا جائے تواہے اس کے گفر کو ثابت کرنا ہو گا۔اگر و چھی اس کو کافر ثابت نہ کر مبلے تو اس صورت میں اسے تعزیراسزادی جائے گل کیونکدایک مسلمان کے لئے کافر کہلایا جانا ہرقتم کے سب وشتم سے يرُ هركر بي مولاناعالم د بوي رئيسة في اس من بداحتمال يربحي بيان كيا بي كديونكه كافر بعض

مطلب یہ ہے کہ اسپے معمان مجائی کو اے فاس یا اے منافق نہ کھے۔ حضرت حن سے مروی ہے کہ جب کوٹی میمودی یا نصرانی اسلام قبول كرتا تواسے اے يهودي يا اے نصراني كہا جاتا تھا۔اس آيت ميس منمانوں کواس ممل ہے روکا محیاہے۔

علمائے عظام کی اس وضاحت سے بیمعلوم جو گیا کر کسی مسلمان کو کافر کہنا از رویے قرآن نا ماز ہے۔اس سے تی کے ساتھ اجتناب کرنا جا ہے۔

رمول الشَّرِيَّةُ الْمِنْ الْمُعَالِيَّةِ الْمِنْ الْمُعَالِيَّةِ الْمِنْ الْمُعَالِيَّةِ الْمِنْ الْمُعَالِيَةِ

من رحى مؤمنا بكفر فهو كقتله

(محيح البحاري: ممثلب الاوب: باب من كفرا خاه بغير تاويل فموتها قال)

رِ جمد: جس نے کئی مسمان بر کافر ہونے کی جمت لگائی تو یا سے <del>س</del> کرنے کی طرح ہے۔ رسول الله دَكَانَّةُ اللهِ مِنْ ارشاد فرمايا:

ومن قلف مؤمنا بكفر فهو كقاتله

(باع الرمدى: ح: ٢/س:٥٣٨)

ر جمد: جس نے کی مسلمان پر کافر ہونے کی تبمت نگائی تو وہ اسے قبل کرنے والے في طرح ہے۔

حضرت ابن عباس فالجناس مروى بكريم كالميالة في ارثاد فرمايا: اذا قال الرجل للرجل يأيهودي فأضربوة عشرين

(جامع الترمذي: ج: الس: ٣٠٣)

ر جمه: جب کوئی شخص کسی و وسر مشخص سے بھے اسے میرودی تواسے میں کو ڈے مارو حضرت الس بن ما لك بلي في الصمروى بكرمول الله كالتي في ارشاد قرمايا: ثلاث من اصل الايمان الكف عن من قال لا اله الا الله و لاتكفرة بذنب ولانخرجه من الاسلام بعمل ( منن ابي داوّد: كمّاب الجماد، بأب الغزوم اتمة الجور)

کے بعد جب حضرت ابو بکرصد لی بڑائیڈ ظیفہ سبنے تو کفو من کفو من العوب عرب میں العوب عرب میں العوب عرب میں میں سے جن کو کافر ہو ناتھا وہ کافر ہو گئے۔ بیباں تک کہ حضرت عمر بڑائیڈ کے شامہ کے سے اختلاف کیا لیکن بعد میں آپ کی وضاحت پر آپ جی ٹیڈ کا حضرت ابو بکر بڑائیڈ کے سے اختلاف کیا اور آپ سے جان لیا کہ جس طرح نماز کا انکار کفر ہے اس طرح زکوٰۃ کا انکار بھی کھل محیا اور آپ نے جان لیا کہ جس طرح نماز کا انکار کفر ہے۔ اس طرح زکوٰۃ کا انکار بھی کفر ہے۔

جہال تک میں کے کفر کافنی طور پر معلوم ہونا ہے تو اس کو بھی کافر کہا جا سکتا ہے جیسے حضرت عمر خیات نے حضرت معاذ بیات نے جماعت حضرت عمر خیات نے حضرت معاذ بیات نے جماعت ترک کرنے پرایک صحافی کو منافی کہا ، تاہم اپنی اس رائے کائسی دوسرے کو مکلف نہیں بنایا جا سکتا۔ یہاں ایک بات قابل غور یہ جومٹایس ہم نے پیش کی ہیں وہ حیر القرون کی باسکتا۔ یہاں ایک بات قابل غور یہ جومٹایس ہم نے پیش کی ہیں وہ حیر القرون کی ہیں۔ ہمجس دورے گزرہ ہے ہیں یہوہ دورے جس کے بارے میں شھر یفشو الکذب فرمایا گیا ہے۔ اس لئے فقہاء کرام نے اس کے سد باب کے سے ایسے شخص کو تعزیراً سرا دسیے کاممئذ بیان کیا ہے جوکسی معلمان کو کافر کے اور اس کا کفر ثابت مذہور لہذا ہمیں بالخصوص مسئلہ النا کے است المین بالخصوص مسئلہ کاممئذ بیان کیا ہے جوکسی معلمان کو کافر کے اور اس کا کفر ثابت مذہور لہذا ہمیں بالخصوص مسئلہ النا کے سے النے اللہ کے سے النے النا کے سے النے کاممئذ بیان کیا ہے۔ کسی معلم لینا جا ہے۔

مديث شريف يل وارد جواب:

عن الى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال: تخرج الدابة معها خاتم سلمان و عصا موسى فتجلو وجه المؤمن و تختم انف الكافر بالخاتم حتى ان اهل الخوان ليجتبعون فيقول هذا يا مؤمن ويقول هذا يأكافر (بائ الرين: ٢٣٠ ـ٣٣٣)

تر جمہ: حضرت ابوہریرہ بڑائنٹو سے مروی ہے کہ رسول الله کائٹیآئا نے ارشاد فرمایا: وابد نظے گا تواس کے ساتھ حضرت سلیمان علائل کی انگوشی اور حضرت موسی علائل کا عصا ہوگا۔وہ سوئن کے جیرے کو روشن کر دے گا اور کافر کی ناک پر انگوشی اوقات ملمانول کے لئے بھی مغوی اعتبار سے استعمال کیا جاتا ہے اس سے جب تحی مسلمیان کو کافر کا کافر کا است جزیراً سزاد سینے سے قبل یددیکھنا ضروری ہے کہ کہنے والے نے گافر کا لفظ کس معنی میں استعمال کیا ہے ۔اگروہ لغوی اعتبار سے استعمال کیا ہے تواسے سزانہیں دی جائے گئی۔

### كافركوكا فركهنا:

بعض حضرات اسلام کادائر وانتا تنگ کر لیتے ہیں کہ انہیں اپنی ذات کے علاوہ کوئی مسلمان نظر نہیں آتا۔ اس طرح سے بعض صفرات اسلام کادائر وانتا وسیع کرنے کی کوششش کرتے ہیں کہ انہیں کوئی کافر نظر نہیں آتا۔ بیبال تک کہ وہ بیود ونساری کو بھی مسلمان اور بعد از انتقال متی جستے ہیں۔ ان غیر معتدل رویوں سے بینا چاہتے۔ اسلام کا دائر و وسیع کرنے یااسے تنگ کرنے کی ضرورت نہیں۔ اسلام کل اوقات یہ سوال کیا جا تا ہے کہ کافر کو کافر کہنا یا زیاد تی کرنے کا کوئی اختیار نہیں ہے بعض اوقات یہ سوال کیا جا تا ہے کہ کافر کو کافر کہنا درست ہے یا نہیں ؟ ہماری رائے میں کسی شخص کے کافر ہونے کا جوت تقلعی یا خی طور پر ہو کا کافر کہنا درست ہے۔ ابولہب ، شداد ، ہا مان وغیرہ کا کافر ہونا تطلعی طور پر ثابت ہے۔ لہٰذا ان کو کو کافر کہنا درست ہے۔ نئی کر بھی افتاد تعالیٰ نے فرمایا:

قُلَ يَالِيُّهَا الْكَفِرُونَ۞ (الافرون ١٠٩٠)

ترجمه: آپ فرماد يجتاب كافرو!

اس آیت مقدسہ سے ان لوگوں کو کافر کہنے کا جواز معلوم ہوتا ہے جنہوں نے بنی
کر یم کاٹیڈیٹر کی براہ راست تکذیب کی ۔اسی طرح بعض لوگوں کا کافر ہوناان کے تفرید عقائد یا
کفرید اعمال سے اس قد رثابت ہو جاتا ہے کہ ان کے تفریع کسی بھی قسم کا تامس یا شک باتی
نہیں رہتا۔ جیسے سلمہ کذاب یا منکرین زکاہ کا کافر ہونا حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تنہم کاان کے
کفر پر اجماع ہوا اسی لئے ان پا کیرہ نفوس نے اسپے زما نہ میں ان کے خلاف جہاد
کفر پر اجماع ہوا اسی لئے ان پا کیرہ نفوس نے اسپے زمانہ میں ان کے خلاف جہاد
کو حضرت ابو ہریرہ وٹاٹنڈ نے مدیث میں صاف ادشاد فرمایا کہ نبی کریم ٹائنڈیل کے وصال

ر جمد: اورجس نے اشتعالیٰ کی صفات میں سے کی جی صفت کو مادت کہا وہ کافر ہے۔
﴿ وَ فَى خَوْ اللهُ ا

تر جمہ: ادرجس نے کہاانہ تعالی کا کوئی شریک ہے یااس کا کوئی بیٹا ہے یا ہوی ہے یا وہ جامل یا وہ عاجز ہے یا اپنی ذات یا صفات کے اعتبار سے ناقص ہے وہ کافر ہوگئا۔ \* \*

جئ جب عورت اورمرد میں جھگڑا بڑھ جائے اور مرد غورت سے بچے توالندسے ڈراورخوف سے سے توالندسے ڈراورخوف سے سے میں ا میں توعورت جواب میں کہے: میں نہیں ڈرتی اشنخ امام ابو بحرمجد بن فضل اس بارے میں قرماتے ہیں:

ان كأن الزوج عاتبها على معصية ظأهرة وخوفها من الله فأجابته بهذا تصير مرتدة و تبين من زوجها و ان كأن الذى عاتبها فيه أمر لا يخاف فيه من الله لم تكفر الا ان تريد بذلك الاستخفاف فتبين من زوجها

(الشاوي الباتارة نية زج:٥ /من:٣١٩)

تر جمد: اگر شوہر نے اسے کسی ظاہر گذاہ پر عتاب کیا جواور اسے اللہ سے ڈرایا جواور وہ یہ
جواب دے قومر تد ہوجائے گی اور اسپے شوہر سے بائنہ ہوجائے گی۔ اگر شوہر
نے اسے کسی السے امرید عتاب کیا جس میں اللہ سے ڈرانہیں جاتا تو وہ کافر
نہیں ہوگی۔ مگریہ کہ وہ اس عمل سے تو بین کا ارادہ کرے تو اسپے شوہر سے
مائنہ ہوجائے گی۔

و فى الخانية : نصرانى أسدم فمات ابوة بعد ذلك فقال:
 يليتني لم أسلم إلى هذا الوقت حتى أرث منه! فأنه

ے مہراگا دے گابیال تک کہ جب دسترخوان پرلوگ جمع ہول مے تو دو کہیں کے اے مومن ااور پرلیل کے اے کافر!

دابة الارض ایک جانورہ جو قیامت سے قبل ظاہر ہوگا۔احادیث میں اس کو قیامت کی علامات میں سے بیان کیا گیا ہے۔اس حدیث سے یہ واضح ہو تا ہے کہ جب وہ جانور ہر موکن و کافر کے چیرے پرایمان و کفر کی علامت چیوڑ دے گا تو اٹل ایمان کفارکو یا کافر کہہ کر یکاریل کے داید الارض کی اس علامت لگنے کے بعد اٹل ایمان کا کس کو کافر جانا اس علامت کی و جہ سے قابت آیمی ہے۔اس علامت کی و جہ سے کسی کو کافر کہنا تنی ہوگا نہ کہ فقی اور نبی سے بیٹا بت ہوا کہ اٹل ایمان کا اس علامت کی و جہ سے کسی کو کافر کہنا تنی ہوگا نہ کہ فقی اور نبی کر میم کا آتے ہے۔ اس کے علاوہ وہ متمام روایات جن سے مرتد کی سرتار قبل کا بات ہوگا ہے۔ان سے اس کے علاوہ وہ متمام روایات جن سے مرتد کی سرتار قبل کا بات ہوگا ہے۔ان سے بیٹا بیت ہوگا ہے۔

اس کے علاوہ وہ متمام روایات بن سے مرتدنی سن الرسل) ثابت ہوئی ہے ان سے بھی واضح ہوتا ہے کہی کو مرتد قرار دے کرائی وقت قبل کمیا جاسکتا ہے جبکدائ کا کفر ثابت ہو جائے، پھراسے قبل کرنا کافر کہنے سے زیادہ سخت ہے۔ بنی کریم کاٹیالی کی احادیث سخاب کرام جی آئی اور بعد میں آنے والے قاضیوں کے فیعلوں سے یہ بات ثابت ہے کہ انہوں نے کئی ایک لوگوں کو مرتد ہونے پر قبل کیا اگروہ ان کے ارتداد اور کافر ہونے کافتوی مدد سے تو پھرائیس قبل کی سزائیو نکر دیسے ؟

متفرقات

سابقداوراق میں ہم تفصیلاً مسئله انتقاری تصنعلق اصولوں کا بیان کر میکنے ہیں۔اس باب میں ہم متفرق اہم مسائل کو اختصار کے ساتھ بیان کریں مجے تا کدان کی روشتی میں مسئله انتقار کو مجھتا مزید آسان ہوجائے۔واللہ المستعمان

الماري داوي مينية فرمات إن

ومن قال بحدوث صفة من صفات الله فهو كأفر

(التاوي الآتار فانية: ج:٥ /س:٥١٦)

يصيرمرتدالأنه تمنى الكفروذلك كفر

(الكاوي، آمات المائية . ج.۵ /ش:٣٢٣)

تر جمہ: فانیہ بس ہے کہ ایک نصرانی نے اسلام قبول کرلیا۔ اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بات واس نے کہا: کاش بس اس وقت تک مسمان نہ ہوا ہوت تا کہ اس کا وارث بن جاتا۔ و ومر تد ہوجائے گا کیونکہ اس نے کفر کی تمنا کی ہے اور کفر کی تمنا جمی کفر ہے۔ اور کفر کی تمنا جمی کفر ہے۔

اگرایک شخص یقهم اٹھالیتا ہے کہ اگریس نے فلال کام محیا تو میں پہودی جول یا تسرانی یا میں اسلام سے بری جوں تو اگر وواس شرط کو پورا کردے تو وہ کافر ہوگایا نہیں؟اس کے جواب میں آپ فرماتے میں:

ينظر : ان كأن عندة أنه يكفر متى اتى بالشرط ومع هذا أتى به يكفر .و كفارته ان يقول:لا اله الا الله محمد رسول الله(ﷺ) و ان كان عندة انه لا يكفر متى أتى با لشرط لا يكفرو كأن عليه كفارة اليمين وان حىف جهنة الالفاظ على امر في الماضي بأن قال: أنا يهودي أو هجوسي ان كنت فعلت كذا أمس! و هو يعلم انه قد كأن فعمه لا شك انه ليس عليه الكفارة و هل يصير كأفرا ، هو على التفصيل الذي قسنا:ان كأن عندة انه يمين و لا يكفر متى حلف بهذا لا يصير كأفرا.و ان كأن عندة انه يكفر حين حلف بهذا يصير كأفرا في المأضي و المستقبل هكذا اختأر الشيخ الامام شمس الأثمة السرخسي و الشيخ المعروف بخواهر زادة وعبيه الفتوى وفي الخانية :فأن كأن ناسياً لا يعدم انه فعل أو لم يفعل لم يصر كأفرا

عندالكل (الارئ الاطهادة: ٥:٥ الله: ٣٢٣)

ترجمہ: دیکھا جائے گا:اگراس کے نزدیک اس شرط کا پورا کرنا کفر ہے اور پھروہ اس شرط كو يوراكرد بي تووه كافرجو مأت كالساس كالتفاره يدب كده لا اله الاالله محمد رسول الله ( الله على الراس ك وديك ال شرط کا پورا کرنا کفرنبیس ہےتو وہ کافرینہ ہوگا اور اس پرقسم کا تفارہ ہوگا۔اگروہ ماضی میں ان انفاظ کے ساتھ کی امر پرطف اٹھائے جیسے کیے کدا گرمیں نے كل فلال كام كيا جوتوين يهودي جول يا مجوى جول وه جانا يكسيس فيد كام كما تها إلى بيس كوني شك أميس كه اس برقسم كا كفاره جو گاره ه كافر جو گايا نہیں؟اس میں وی تفصیل ہے جو ہم بیان کر میکے ہیں۔اگر اس کے نزد یک و وقعم ہے اوروہ اس سے کافر نہیں ہوتا تو وہ کافر نہیں ہوگا اوراگر ال کے نز دیک پیکفر ہے۔ جب وہ ان انفاظ کے ساتھ علت لے تو و ، کافر ہو جائے گا۔ جاہے وہ ماضی میں ہو یا منتقبل میں رای کو شیخ امام شمس الائمہ سرخی اور امام تیخ خواہر زادہ علیما الرحمة نے اختیار کیا ہے۔اسی پرفتوی ب فانديس بكدا كروه يعولف والاب اورنيس جاتا كه يكام س ف کیا تھایا نہیں تو وہتمام کے نز دیک کافرید ہوگا۔

🖈 اذا قال: الخمر ليست بحرام فهو كأفر

(الحاوى الآتارة البية: ج: ٥ الر: ٣٣٢)

توجمه جبال في المرحام المين عده كافرع

م وفى المنتقى لوقال مسلم: حرمة الخبر ما ثبتت بنص القرآن فقد كفر (الناوى الاارانات: ٥٠٠ الس ٣٣٣٠)

تر جمہ: منتقی میں ہے کہ اگر کمی مسلمان نے کہا بخمر کی حرمت قر آن سے ثابت نہیں ہے وہ کافر ہوگیا۔

🖈 حضرت تاج الدين الوالمعالى فرمات إلى: ولوقال:حرمة الخمر لمرتثبت بالقرآن يكفر (رسالة في الفاظ الكفرة ص: ٣٥٨)

ر جمد: اورا گراس نے کہا کہ خرکی حمت قرآن سے ثابت أيس وه كافرے۔

المعلامه علامه علم انساري ديلوي والمعلقة قرمات ين:

في الجامع الاصغر :قال الفقيه ابو القاسم رحمه الله: من لقن انسانا كلمة الكفر ليتكلم بها كفر الملقن و ان كأن على وجه المعبو الضحك و هكذا روى عن ابن المبارك، و البروي عنه انه من امر امرأة حتى ترتد من الإسلام لتبين من زوجها فهو كأفر ومن افتى به فهو كأفر

(الفتاويّ الآتارة الية: ج:۵/س:۲۵۷)

ترجمه: جامع اصغريس ب: فقيد الوالقاسم ففرمايا: جس فيحى انسان وكلم كفركى تتقین کی تا کہ و گلمہ کفرادا کرے تو تلقین کرنے والا کافر ہو جائے گا۔اگر جہوہ فیل کود یا مذاق کے طور پر بی جوائ طرح ابن المبارک سے مروی ب\_آپ مروى بكرس تفص فيكى كى يوى كوئكم ديا كرتم مرتد وواة تاكداسين شوہر كے تكاح سے كل جاؤتو و وكافرجو جائے گا اورس نے ايرا فتویٰ دیاو مقتی کافر ہوتائے گا۔

· حضرت امام عبدالغني نابلسي فرماتے ميں:

اعلم يا اعي اولا ان الفرض على توعين :قرض عملي و فرض اعتقادي و الفرض العملي لا يكفر جاحده و الفرض الاعتقادي يكفر جأحدة والوتر عندابي حنيفة فرضعملي لايكفر جأحدة ومعني كونه فرضاعمليا انه المثل أبو فدعمن شك في تحريم الرباأ و الخمر و هو قريب العهديالكفر جاهل بحكم الاسلام ؛ فقال : هو متمسك بحكم العقل فأن علم حرمته بالشرع و استحل ذلك كقر (الفتاوي التاتارخانية: ج:٥/ص:٣٢٠)

ترجمہ: ابوذرسے اس تحق کے بارے بس پوچھا گیاجور بایا خرکی حریم میں شک كرے جبكه وہ زماند كفر كے قريب ہواور اسلام كاحكم اے معلوم ندہو؟ آپ نے فرمایا: اس کی گرفت عقل کے حکم کے ماتھ ہو گی پس اگر و و نمر کی مست وشرع سے جاتا تھا بھراس نے اس وطال جانا تو یکفرے۔

🖈 صرت تخ این میم میشد فرماتے میں:

ويكفرمن قال ان حرمة الخبر لم تثبت بألقرآن (الحرال الى: ج:۵ الى: ۱۹۸)

ترجمه: جس نے بہا کہ تمری حرمت قرآن سے ثابت جمیں وہ کافر ہو جائے گا۔

عضرت بدرالرثيد مناية فرمات في:

و لو قال حرمة الخمر لم تثبت بالقرآن كفر من انكر حرمة الخمر في القرآن كفر (الناء اللزين: ٩٩)

تر جمہ: اورا گرکسی نے کہا کہ خرکی حرمت قرآن سے ثابت نہیں ہے وہ کا فر ہوگیا۔جس في ترك ومت كا قر آن يل بيان موفياً الكارى إده كافر موكياً

الم حضرت امام ابن جريتمي ووالله فرماتے ين:

و كفرزاعم أنه لانص في القرآن على تحرينم الخمز ظاهر (الاعلام بقواطع الاسلام: ص: ٢٥٨)

ر جمه: جس شخص نے يد كمان كيا كه قرآن ميس كوئى اليي نص نبيس جوتمر كے حرام ہوتے پر دلالت کرے اس کا گفر ظاہر ہے۔

بیت المقدس تو تشریف لے گئے ایس تبین اور آیس گئے اور باقی آسمان بر تشریف لے جانے اور جنت ،عرش ، کری ، پر دے ،لوح قلم وغیر ، کی طرف جانے کا نکار کر دے وہ معتزی ہوگا۔

🖈 و كذا تأرك الصلاة ولا يكفر ما لم يستحلها و من قال بقتله ان يقتل زجرا و سيأسة لا انه يكفر جها غير مستحل بها و خبر النبي على المناه الصلاة عامدا متعمدا فقل كفر،قلناً مرادة التعمدالمدكر

(شرر بدءالامالي ص:٣٢٣)

ترجمه: اورای طرح نمازترک کرنے والا ،و واس وقت تک کافرنیں ہوگاجب تک اسے ملال مجمجھے اور جن علماء نے اس کے قتل کا حکم دیا ہے وہ اسے زجرو ما ی اعتبار سے قبل کرنا ہے نوواس وجہ سے نیس کرو ، نماز ترک کرنے کی وجدے كافر جو كياہے جبكد و اس كے ترك كو علال بيس جانتا ينى كريم التياج كااراثاد ب: جس ف جان بوجه كرنمازترك كى اس في تفري بم يكت ٹال کہ بہال تعمد سے مراد الکار کرتے ہوئے ترک کرناہے۔

یعنی اگر کوئی شخص نماز کو ترک کر دے تواگر جداس نے بیکافرول والا کام کیالیکن وه كافرايس موكاجب تك اس جان بوجه الكاركرتي موعز كرزكري

🖈 و لا نخرج المؤمن المصدق من الايمان الا بجحود ما أدخله فيه (شرح بدالامال: ١٠٢٥)

ترجمه: اور بم كمى موكن تصديات كرت والع والمان سي أيس تكالت موات اس وقت جب و محی الی بات کا نکار کرد ہے جس سے وہ ایمان میں وافل ہوا تھا۔ 🖈 علامه يتخ محمد بن محمد بايرتي حنى اس حواله سے فرماتے بيں:

لان الكفر و الايمان متضادان فلا يبطل أُحربهما الا

من جهة العمل فقط محكوم عليه بأنه فرض لا من جهة الاعتقاد (كثدالم من فرينة الوزين ١٢١)

ترجمہ: اےمیرے بھائی سب سے پہلے جان لوکہ فرض کی دواقیام میں: فرض عملی اور فرض اعتقادی فرض ملی کا اٹکار کرنے والا کافر نہیں ہو گافرض اعتقادی کا ا نكاركرنے والا كافر ہوجائے گا۔وزامام اعظم ابوطیفہ تعدید كيز ديك فرض مملی ہے اس کا انکار کرنے والا کافر نہیں کی امر کے فرض عملی ہونے کا مطلب بدہ کدوہ اسی عمل کے اعتبارے تو محکوم علیہ ہے یعتی اس تو کرنے کا حکم اس طور پر دیا محیا ہے کہ وہ فرض ہے جبکہ اعتقاد کے اعتبار سے ایسا

الم صرت امام الوير بصاص دادي ويند فرمات ين

ومن انكر المعراج من مكة الى المسجد الاقصى يكفر لانه قدرد الايأت قوله جل و علا :سبعان الذي اسرى بعبدة ليلامن المسجد الحرامر الى المسجد الاقصى

ومن صدق الإيأت وأقر ببلوغه الى بيت المقدس لاغير وأنكرما وراءذلك من المعارج والمعراج والعروج الي السماء و الصعود الى الجنة والعرش و الكرسي و الحجب واللوح والقلم وغير ذلك يكون معتزليا.

( شررح بده الامالي جن : ٢٥١)

ر جمہ: اورجس نے مکد مکرمہ ہے معجد اقعی تک معراج کا الکار کیا وہ کافر جائے گا، كيونكساس في الله تعالى كى آيات كال تكار كيا بها الله تعالى في مايا: اورجس ف ان آیات کی تصدیل کی اور اس بات کا قرار کیا که آپ التالا

فاس مومن ہے، کافر قیس ہے۔ اللہ تعالیٰ اسے ان کی وجہ سے آگ میں ڈالے گا درایمان کی وجہ سے باہر نکال لے گا۔

الم حضرت امام بدرالرثيد فرماتين:

ولوعزم علىالكفر ولوبعدمائة سنة يكفرفي الحال

(القاط الكفريس: ٢٣)

تر جمہ: جس شخص نے کفر کرنے کا عرب محیاا گر چہ وسال بعد بی ہوتو و ہ اس وقت کا فر ہو

الله أو جمد وعدا أو الله أو جمد وعدا أو وعيدا همأ ذكرة الله تعالى في القرآن أو كذب شيئاً منه كفو (الفاة الكفريس:٢٤)

ترجمه: اورجوا يمان مدلائ الله في محتابول من سي سي كتاب يريامي وعده ياوميدكا ا نکار کردے جس کو اللہ نے قرآن میں و کر کیاہے یا قرآن میں سے کسی بات کا انكاركردےوہ كافر ہوجائےگا۔

المن محد فرضا مجمعاً عليه كالصلاة والصوم و الزكاة و الغسل من الجنابة كفر (الفادالفريس:٣٩)

ترجمہ: جس نے کسی ایسے فرض کا اٹلار کر دیا جس کے قرض ہونے پرتمام کا اجماع ہے میسے نماز اورروز واورز کو ۃاور کل جنابت وہ کافر ہو جائے گا۔ المن تمنى أن لا يكون حرام الله تعالى الزنا أو القتل بغير الحق أو الظلم أو اكل ما لا يكون حلالا في وقت من الاوقات يكفر (الفاء النفريس:٩١)

ر جمد: جس في مناكى كدائدتعالى كى حرام كرده چيزي جيسازنايان حق قل يا كلم يا اس چیز کا کھانا جس کا کھانا ملال نہیں ہے اوقات میں سے کسی وقت حرام نہ

باتيان الاخر والمؤمن انما صار مؤمنا ودخل فى الايمان بالتصديق والاقرار فلايصير كأفرا وخارجاعن الايمأن الابالحجود والتكذيب فأذا ارتكبكبيرة مع بقاء اعتقاد الجزم و التصديق و الايمأن لا يخرج عن الايمأن فلا يحكم بكفر أحدحتي يعلم منه جحودما صاربه مؤمنا (شرح عقيدة الطي وية : ص: ١١١)

ترجمه: كيونكه كفراورا يمان متضاديل \_اس ليّه كوني اس وقت تك بإخل مة موكّاجب تك دوسرانة آجائے يعني إيمان مو كا تو كفرية مو گاورا گركفر جوا تو ايمان مد ہوگا موکن موکن بنا ہے اور ایمان میں داخل ہوا ہے تصدیل اور اقرار کی وجہ ے بیس وہ کافرنیس ہوگا اور ایمان سے خارج آیس ہوگا سواتے اس جان بو جو کرا نکاراورتکذیب کی وجہ۔ اگراس نے کبیرہ گناہ کاارتکاب نیالیسن، تعديل اورايمان كرا تولوه ايمان عارج جيل جو كارندى كوفى ال

🖈 قاضى عماد الدين صاعد بن محد عيشا يورى فرمات يل: ﴿

ہے جس سے وہ موکن ہوا تھا۔

و عن أبي مطيع البلني قال:قال: ابو حنيفة من قتل نفساً بغير حتى أو سرق أو قطع الطريق أو فجر أو زنا أو شرب الخمر أو سكر فهو مؤمن فأسق وليس يكافر واتمأ يعلبهم الله بالاحداث في النارو يخرجهم منها بالايمان

کے نفر کا حکم دے گا۔ بہال تک کہ معلوم نہ دوجائے کہ اس بات کا انکار کرتا

( كمّاب الاعتقاديش: ١٣١) ر جمد: امام اعظم الوصنيف والنفط في عرمايا: جس سي في مان كو بفيرح كقل کیا یا چوری کی یا د کیتی کی یا اعلانید گناه کیا یا زنا کمیا یا شراب نی یا نشه کیاوه

#### الم حضرت علامد شامي بينيد فرمات ين

فى الفتح :السحر حرام بلا خلاف بين اهل العلم و اعتقادة اباحته كفر....و عدم به و بما نقلناة عن الخانية انه لا يكفر بمجرد عمل السحر ما لم يكن فيه اعتقاد أو عمل فهو مكفر و لذا نقل فى تبيين المحارم عن الامام الى المنصور:ان القول بأنه كفر على الاطلاق خطأ و يجب البحث عن حقيقته فأن كأن فى ذلك ردما لزم فى شرط الا بمأن فهو كفر و الا فلااة

(روالخاردج: ٢٠٠٩)

و من زعم ان الإله سبحانه و تعالى يحل في شي من احاد
 الناس أو غيرهم فهو كأفر (الالام يتواطع الالام ين ٢٠٣٠)

تر جمد: جس نے بیعقیدہ رکھا کہ اللہ تعالیٰ جو عالی ہے اور تمام عیوب و نقائص سے
پاک ہے جس مل طول کر گیاہے وہ کافر جو جائے گا۔

المن الله المحد جواز بعثة الرسل أو انكار نبوة نبي من المراد المار نبوة المراد ا

ہُوتیں وہ کافر ہوجائے گا۔ شرت امام ابن جم بیشمی میشد فرماتے ہیں:

ومن الهكفرات أيضا السحر الذي فيه عبادة الشهس و نحوها فان خلاعن ذلك كان حراماً لا كفرا فهو بمجردة لا يكون كفرا مالم ينضم اليه مكفرو من ثم قال الهاوردى: منهب الشافعي رضى الله عنه أنه لا يكفر بالسحر و لا يجب به قتله و يسأل عنه فأن اعترف معه بما يوجب كفرة كأن كافر ا بمعتقدة لا بسحرة و كذا لو اعتقد اباحة السحر كأن كافرا باعتقادة لا بسحرة فيقتل حينئذ بما انضم الى السحر لا بالسحر هذا منهبنا

(الاعدم بقواطع الاسلام: ص: ١٩٤)

ترجمہ: وجوہ بخفیریس سے وہ جاد وجی ہے جس میں سورج وغیرہ کی عبادت کی جاتی ہے۔ اگر جاد و اس سے خالی ہوتو فت ہے کفر نہیں محض جاد و کفر نہیں ہے حو کفر جب تک اس کے ساتھ کوئی ایسی بات شامل مذہ ہو جائے جو کفر ہے۔ مادردی نے کہا ہے کہ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ جاد و سے کوئی شخص کا فر نہیں ہوتا اور مذہ کی اس کا قبل کرنا واجب ہے۔ اس سے پوچھا جائے گا۔ گروہ اس کا اعتراف کر لے کہ اس کے پاس وہ بات ہے جو کفر کو وہ جائے گا۔ گروہ اس کا اعتراف کر لے کہ اس کے وائر ہو جائے گاسے رکی وجہ سے کا فرہو جائے گاسے رکی وجہ سے بیس ۔ اس طرح سے آگر اس نے جاد و کے جائز ہونے کا عقیدہ رکھا تو ایسے اعتقاد کی وجہ سے کا فرہو جائے گا جاد و کی وجہ سے نہیں ۔ اس وقت اسے قبل کیا جائے گائی و جہ کے فرک وجہ سے بیس ۔ اس وقت اسے قبل کیا جائے گائی و جہ سے کا فرہو جائے گا جاد و کی وجہ سے نہیں ۔ اس وقت اسے قبل کیا جائے گائی و جہ کے فرکی وجہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کہ کے دکھر کی وجہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیں جس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیں جس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیں جسے کی وجہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیں جس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیں جسے کی وجہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیں جسے کی وجہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیں جسے کی وجہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیا جسے کی وجہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے مذکہ سے کے دیں جائے گا ہوں کی وجہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے دیا ہو کی کے دیں جسے ہو کی وجہ سے ہو اس میں شامل ہوگئی ہے دیں جو کی دیا ہوگئی ہو جہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہو جہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے دیں جو کی خوب سے جواس میں شامل ہوگئی ہو جہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہو جہ سے جواس میں شامل ہوگئی ہے دیں جو کی خوب سے جو کی خوب سے جو کی خوب سے جو کی خوب کی خوب سے جو کی خوب سے خوب ہوگئی ہو جہ سے جو کی خوب سے خوب کی خوب سے خوب کی خوب سے خوب کی خوب کی خوب کی خوب ہو کی خوب ہو کی خوب کی خ

يمكن الفرق بينهما انتهى و الفرق ان اسامة رضى الله تعالى عنه لم يتهن الكفر لاجل الدنيا كما تمنأة هذا القائل بل ود ان يكون اسلامه بعد هذة المعصية لأن الاسلام يجب ما قبل فيسلم من تلك المعصية العظيمة (مدر في الفاء النه المعصية العظيمة (مدر في الفاء النه المعصية العظيمة (مدر في الفاء الفاء المعصية العظيمة (مدر في الفاء الفاء المعصية العظيمة (مدر في الفاء الفاء الفاء الفاء المعصية العظيمة المدر الفاء الفاء الفاء الفاء الفاء الفاء الفاء المعصية العظيمة (مدر في الفاء الف

تر ہمہ: وجوہ کفریس سے ہے کہ جب کوئی کافر اسلام بھول کرے اور لوگ اس کو پیسے
دیں تو دوسرایہ کہے کہ کاش میں کافر ہوتا پھر اسلام بھول کرتا تو مجھے بھی پیسے
دیسے جاتے یعض مثابخ نے کہا ہے کہ وہ کافر ہو جائے گا۔ امام فودی
فرماتے بیل کہ بیس یہ کہتا ہوں کہ اس میں نظر ہے، کیونکہ وہ اسلام بیس فی
الحال اور منتقبل میں پہنتہ ہے۔ اجادیث سیجھے سے مصرت اسامہ بڑا ہیں کا
قصد ثابت ہے۔ جب آپ نے اس شخص کوفل کیا جس نے کمر شہادت پڑھ
لیا تھا تو آپ ٹائیونٹی نے ان سے فرمایہ بی قیامت کے دن کیا کرو گے جب
لا المه الا الله آرے گا؟ آپ بڑا تین فرماتے بی بیاں تک کہ میں نے تن
لک کاش میں نے اس دوز سے پہلے اسلام قبول مدکیا ہوتا۔ ان دونوں میں
فرق ممکن ہے۔ انہیں۔

ان دونول میں فرق یہ ہے کہ حضرت اسامہ دیائیٹ نے کفر کی تمنا دنیا کے لئے نہیں کی تھی جیسے اس کہنے والے نے کی تھی، بلکہ وہ اس بات کو پہند کرتے تھے کہ آپ کا اسلام اس گناہ کے بعد ہوتا کیونکہ اسلام ماقبل کے تمام گناہوں کو مٹادیتا ہے۔ اس طرح آپ اس گناہ سے بی جاتے۔

الكفر امر لا و القاضى عياض في الشفاء يختلف الكفر المرادة القاضى عياض في الشفاء يختلف

الانبياء المتفق على نبوتهم صلوات الله و سلامه عليهم لا كالخضر و خالدين سنان ولقمان وغيرهم (الاسريتوان الاسريتوان المسلم المسلم

ر جمہ: وجوبات کفرین سے رمولوں کی بعثت کے جواز کا انکار ہے یا تنبیاء پیٹلے بیس سے میں ایسے نبی کی نبوت کا آنکار ہے جس کی نبوت پرسب کا اتفاق ہے حضرت خضر مفالد بن منان اور فقمان پیٹلے کی نبوت کے انکار سے وہ کافر آئیں جوگار کیونکہ ان کانبی ہونامختلف فید ہے۔

☆ والشك في الفرائض الكفربه واضح لانه يستنزم الشك
 في الصروريات المعلومة من الدين و هو كفر كأنكارها
 (الاعام القوال الله المعام المعلومة)

تر جمہ: فرائض میں شک کرنے کا کفر ہونا بالکل واضح ہے، کیونکہ یہ ضروریات دین میں شک کومتلزم ہے۔ بیشک اس کے انگار کی طرح گفر ہے۔ جہر حضرت امام قاسم میں صلاح الدین خاتی فرماتے ہیں: مین تمنی ال کفیر کفو (ریالہ فی الذی الکفر ہوں۔ ۳۸۳) تر جمہ: جس نے گفر کی تمنائی وہ کافر ہوگیا۔

منها :اذا اسلم كافر فأعطاه الداس اموالا فقال اخر:ليتني كنت كافرافاسلم فأعطى قال بعض المشايخ يكفر قال:النووى قلت في هذا نظر لانه جازم با لاسلام في الحال و الاستقبال و ثبت احاديث صيحة في قصه اسامة رضى الله عنه حين قتل من نطق بالشهادة. فقال له عنه تصنع بلا اله الا الله اذا جاءت يوم القيامة حتى تمنيت الى لم أكن اسلمت قبله يو مئل و القيامة حتى تمنيت الى لم أكن اسلمت قبله يو مئل و

مع متحب بھی ہوتا ہے سلف اور منطف کا کافرول اور ملحدین کے مقالات این کتابوں اورمیاس میں نقل کرنے براجماع ہے۔

💠 اگریہ عادت کےطور پر جو یااس کی تحسین کے اظہار کے لئے ہو یا وہ کفریہ با تول کوسکھنااورطلب کرناپیند کرتا ہویا نبی کریم کی (نعوذ بانلہ) جھوییں اشعار کو پیند کرتا ہوتو ساب ہے۔اس کاان یا تول کی نبست کسی دوسرے کی طرف کرنا لغع نددے گا،پس اگروہ تائب مدہوتو اس کے قبل میں جلدی کی جاہتے كَّى عِلماء في بَهابِ كرجس شعر عل آب ثانية إلى (نعوذ بالله) جوبيان في حَيّ ہواس کے نصف بیت کو یاد کرنا کفرہے اگروہ اس کے ساتھ راقبی جو یااس کو اچھا قرار دے۔ اگراس کے علاوہ کو کی اور مقصد ہوتو وہ کا فرید ہوگا۔ یر تقیق امام این مجر رواند نے کی ہے تمام علماء کا اجماع ہے کہ جس چیز میں نعوذ بالفاآب تأتيان في جوبيان في في جواس كأقل كرن الحسااور يرهنا مرامب

#### يئه معوذتين كانكار:

قرآن تھیم اللہ تعالیٰ کی تماب اور کام ہے۔اس کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے قو و فرما کی ہے اور وہی اس لا ریب تماب کی قیامت تک حفاظت فرمائے گا قرآن محیم ہم تک تواتر ے منقول ہے اوراس کا شہوت اس قدر تطعی ہے کہ اس کا درجدا عادیث متواتر ہ سے بھی زیادہ بلند ہے۔ای لئے قرآن مجید سے معلق ہر وہ بات جو خبر واحد سے ثابت ہو لائق توجہ جَسِيں۔ اخبار احاد تنی ہوتی بیل اس لتے ان سے دین کے عقائد بھی آئیں بنتے بعض حضرات کی پیرائے ہے کہ اگر کوئی شخص معوذ تین ( قل اعوذ برب اٹفت اورقل اعوذ برب الناس ) کا قرآن میں ہے جونے کاانکار کر دے تو وہ کافر نہیں ہوگا، کیونکہ دوراول میں اس کی قرآئیت میں اختاد ف تھااور حضرت عبداللہ بن معود بڑائیڈاس کے قرآن میں سے ہونے کے قائل نہیں تھے ۔صدراول کے بعدامت کا اجماع ہوا کہ یہ دونوں بھی قرآن مجید کی سورتیں بیل اس لئے اجماع متاخر فلاف متقدم کورفع نہیں کرسکتا۔

الحكم بأختلاف ذلك على وجوة الوجوب و الندب و التحريم

- فأن كأن على وجه الشهادة و التعريف بقائله و الانكار عليه والتنفير منه فقديجب
- ب) وقديندب بحسب حالات الحاكي و المحكى عنه وقد اجمع السلف و الخلف على حكا يأت مقالات الكفرة و الملحدين في كتبهم وعجالسهم لبيانهم وردها
- ج) وان كان على وجه الاعتيادله أو اظهار استحسانه أو كان مولعا بمثله دراسة وتطلباله أوكان مولعا برواية أشعار هجوة عليه الصلاة و السلام فهو السأب و لا ينفعه نسبته الى غيرة فيبادر بقتله ان لم يتب و قل قالوا: حفظ شطربيت مماهجي بهصلى الله عليه واله وسلم كقر ان رضي بلك او استحسنه لا ان قصد به غير ذلك ، حققه ابن حجر و اجمعوا على تحريمه رواية مأ هجي به صلى اللهعليه والهوسلم وتحريم كتأبته وقراءته

(رسالة في الفاظ الكفر يص: ٢٠٩)

ترجمه: محلى تخص سے كفريه كلمات كى حكايت جائز بے يا أيس؟ قاضى عياض عِنْ اللهِ نِي شفاه مِين فرمايا ہے كه اس كا حكم مختلف وجو و كے ساتھ ہے، جھى يہ واجب ہوتا ہے، جمی متحب ہوتا ہے اور جمی ترام ہوتا ہے۔

- اگریگوای کے طور پر جوادراس لئے جو کے ٹوگ اس کہنے والے کو جان لیس اوراس کا تکارکرین اوراس سے نفرت کرین تویدواجب ہے۔
- ب جھی نقل کرنے والے اور جس کے بارے میں نقل کیا جار ہاہے، کے اعتبار

نیں ... فادی بزازیہ میں ان دونوں مورتوں کے قرآن میں سے ہونے کے منکر کی یحفیر کے قول کو اختیار کیا حمیا ہے۔ کیونکہ ان دونوں کی قرآئیت پر اجماع ہے۔

حضرت امام فووی تبناه فرماتے میں:

اجع البسلبون على ان البعود تين و الفاتحة و سائر السور البكتوبة في البصحف قرآن و ان من جدى شيئا منه كفر و ما نقل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنهما في الفاتحة و البعود تين بأطل ليس بصحيح. قال ابن حزم في اول كتأب البجاز هذا كذب على ابن مسعود رضى الله تعالى عنهما موضوع و انما صح عنه قراءة عاصم عن زر عن ابن مسعود رضى الله عنهم و فيها الفاتحة و البعود تأن (المرخ عن ابن مسعود رضى الله عنهم و فيها الفاتحة و البعود تأن (المرخ عن ابن مسعود رضى الله عنهم و فيها الفاتحة و البعود تأن (المرخ عن ابن مسعود رضى الله عنهم و فيها الفاتحة و

ترجمہ: تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ معوذ تین اور فاتحہ اور تمام سورتیں جومعحت
میں مکتوب ہیں وہ قرآن ہیں۔ جس نے ان ہیل کسی بھی ایک چیز کا انکار کیا وہ
کافر ہے ۔ حضرت عبد الله بن معود ہی تین ہے جو فاتحہ اور معوذ تین کے
بارے میں منقول ہے وہ باطل ہے اور سیح نہیں ہے ابن عوم نے کتاب
المجاز کے شروع میں کہا ہے کہ یہ عبد الله بن معود وہی تین ہوجوٹ بائد حامی المجاز کے شروع میں کہا ہے کہ یہ عبد الله بن معود وہی اور تی اور قرآء مت عاصم جو رز اور پھر عبد الله بن
معود وہی ہوئی بات ہے اور قرآء مت عاصم جو رز اور پھر عبد الله بن معود وہی ہے۔ اس میں فاتحہ اور معوذ تین موجود ہیں۔
مضرت امام ابن جم الله می جو الله علی اسے بی فاتحہ اور معوذ تین موجود ہیں۔

ومن ذلك أيضاً بحداية او حرف من القرآن مجمع عليه كا لمعوذتين بخلاف المسملة أو زيادة حرف فيه مع اعتقاد محققین اورعلمائے اصول کا موقف یہ ہے جوعین صواب ہے کہ ان دونوں کا قرآن کی مورتیں ہوناقعی طور پر ثابت ہے اور حضرت عبد اللہ بن معود جڑائیؤ کی طرف اس بات کی نسبت کہ یہ دونول سورتیں قرآن یس سے نہیں یا طل ہے۔ اگر کو کی کئی درجہ میں اسے مدیث ثابت کر بھی دے تو باعتبار نقل خبر واحد ہونے سے زیادہ اس کی کوئی حیثیت نہیں اور اخبار اصاد سے قرآن کا شوت کا بیاس میں اشتباہ پیدا نہیں ہوسکتا۔ قرآن مجید ہرتسم کی اشتباہ اورشک سے ہوئے کا انکار کفر ہے۔

مجهد مطلق امام ابن عمام ميلية قرمات ين:

ومأعن ابن مسعود من انكأر المعوذتين لم يصح

(149:5:7/9:E27)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن معود شائلیا ہے جومعوذ تین کا تکارمروی ہے وہ تیج نہیں۔ حضرت امام غزالی میشد فرماتے ہیں:

و البعوذتأن فقان ثبت نقلهها شائعاً من القرآن كسائر السور و ابن مسعود رضى الله عنه لم ينكر كونهها من القرآن (المتنى: ١/٣٠٠)

تر جمہ: معوذ تین کا قرآن میں سے ہوناای طرح سے منقول اور مشہورہے جیسے ویگر مورتول کا قرآن میں سے ہونا۔ حضرت عبداللہ بن مبعود میں نئے ان دونول کے قرآن میں سے ہونے کاالکارٹیس کیا۔ حضرت بیٹنے ابن نجیم میں پید فرماتے ہیں:

و ما عن ابن مسعود رضى الله عنه من الكارهما لمر يصح ....و اختار في الفتاوي البزازية تكفير منكرهما للاجماع على كونهما منه (في الله: الدين)

ترجمه: حضرت عبدالله بن معود طالعين سے جومعوذ تين كا انكار مروى ہے وہ سيح

ان من جدى منها شيئا كفر و ما نقل عن ابن مسعود باطل ليس بصحيح وقال ابن حزم فى المحلى: هذا كذب على ابن مسعود وموضوع و انماضح عنه قراء لاعاصم،عن (رعنه و قيها المعود تأن و الفاتحة (القان: ١١١١)

ترجمہ: ای طرح سے قاضی ابو بکرنے کہا ہے کہ یہ بات حضرت عبدالند بن معود رفی شینہ
سے حجے منقول نہیں ہے اور یہ ان سے یاد کی گئی ہے کہ معوذ تین قرآن میں
سے نہیں ... امام نووی شرح المبد ب میں فرماتے ہیں کہ تمام ملمانوں کا
اجماع ہے کہ معوذ تین اور فاتحہ قرآن میں سے ہیں ۔ جس کسی نے ان میں
سے کسی کا بھی از کار کیا وہ کا فرجو جائے گا حضرت عبداللہ بن معود رفی تین ہے جو
فاتحہ اور معوذ تین کے بارے میں منقول ہے وہ جی نہیں ہے ابل حزم نے
انجملی میں کہا ہے کہ یہ عبداللہ بن معود وہل تین پرجھوٹ باندھا گیا ہے اور یہ گھڑی
موتی بات ہے اور قرآء ت عاصم جو زر اور پھر عبداللہ بن معود وہل تین سے جود کی اس معود وہل تین سے جود کی اس معود میں اللہ بن معود میں معود میں معود میں موجود ہیں۔
مروی ہے اس میں فاتحہ اور معوذ تین موجود ہیں۔
صفرت امام قاضی محب اللہ بہاری فرماتے ہیں:

ما نقل احادا فليس بقر آن قطعاً (ملم الثوت: ج:٢/س:١١) ترجمه: جوبطور فيروام منقول جووه قلعاً قر آن فيس جوسكا

ال كى ونما حت يس بحرالعوم والناعبد العلى قرمات ين :

(ما نقل احادا فليس بقرآن قطعاً) ولم يعرف فيه خلاف لواحد من اهل الهذهب ... و البنقول احاداليس متواترا فليس قرآنا (فراخ الرود: ٢٠٠٠)

تر جمہ: اس میں کسی بھی اہل مذہب کا اختلاف معرد ف نہیں ہے۔جو بات بطور خبر وامد منقول ہوو ہمتواتر نہیں ہوسکتی اور جومتواتر نہیں و وقر آک نہیں ہے۔ انه منه بفان قلب :قد انكر ابن مسعود رضى الله تعالى عنهما كون المعوذتين قرآنا فكيف يكفرنا فيهما ؛قلت: قال النوويفي المجموع: ان نسبة ذلك لابن مسعود رضى الله عنهما كذب عليه (الالم بقوالح الله الله عنهما كذب عليه (الالم بقوالح الله الله منه)

ترجمہ: وجوہ پخفیریس سے بھی آیت یا قرآن پخیم کے بھی حرف کا الکار کرناہے جس پر
اجماع ہو، جیسے معود تین کا انکار کرنا بخلاف بسملہ کے۔ یا بھی حرف کی قرآن
میں زیادتی کر انااس اعتقاد کے ساتھ کہ بیقرآن میں سے ہے۔ اگرتم بیکو کہ
حضرت عبد اللہ بن مسعود و النظیائے معود تین کے قرآن میں سے ہونے کا
الکار کر دیا ہے تو پھر ال دونوں کے قرآن میں سے ہونے کا انکار کرنے
والے کی شخفیر کیونکر ہوسکتی ہے؟ میں بیکوں گا کہ امام نووی نے مجموع میں
بیان کر دیا ہے کہ ابن مسعود والنظیا کی طرف اس بات کی نمیت جموث ہے۔
بیان کر دیا ہے کہ ابن مسعود والنظیا کی طرف اس بات کی نمیت جموث ہے۔

حضرت امام جلال الدین میوطی جیاتی حضرت امام فخرالدین کے حوالہ سے فرماتے بین کہ آپ نے ادرثاد فرمایا:

والأغلب على الظن ان نقل هذا الهذهب عن ابن مسعود رضى الله عنه نقل بأطل و به يحصل الخلاص عن هذه العقيدة (القان: ١٤١١)

ترجمہ: فالب کمان ہی ہے کہ حضرت عبد الله بن معود طال کا اس مذہب کا مذہب کا منتقل ہونایا اس ہوجائے گا۔ کامنقول ہونایا اس ہے۔اس فزر آس عقیدہ سے فلرسی نصیب ہوجائے گا۔ آپ آگے ارشاد فرماتے ہیں:

و كذا قال القاضى ابو بكر لم يصح عنه انها ليست من القرآن و لاحفظ عنه .... وقال النووى في شرح المهذب: أجمع المسمون على ان المعوذ تين و الفاتحة من القرآن و عبدالند بن معود برانین کی طرف اس بات کی نبت ہے کہ آپ ان دونوں سورتول کے قر آن میں سے ہونے کے قائل نبیل تھے ان برافترا ہے ، کذب ہے اور باطل ہے ، پس اگر کوئی شخص فاتحہ یا معوذ تین کے قر آن میں سے ہونے کا انکار کردے وہ کا فرہو جائے گا۔

ابل قبله ي تكفير:

علماءعظام کے مامین اٹل قبلہ کی اصطلاح معروف ہے۔ یہ اصطلاح نبی کر میم ٹائیڈیٹرا کی اس مدیث مبارکہ سے ماخو ذہے۔ آپ ٹائیڈیٹرانے ارشاد فرمایا:

من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذى له ذمة الله و ذمة رسوله صلى الله عليه واله وسلم فلا تخفر والله فى ذمته

(معجى البحاري: كمّاب العلامة: بأب فضل استقبال القبلة)

تر جمد: جس نے ہماری نماز پڑھی اور ہمارے تبدئی طرف رخ کیااور ہمارے ذیجہ کو کھایا وہ مملمان ہے جس کے لئے اللہ اور اس کے رمول کھیاتے کا ذمہ ہے، پس اللہ تعالیٰ کے مہدکواس کے ذمہ میں میراز و۔

علمائے عظام جب بیاصطلاح استعمال کرتے ہیں تواس سے مراد وہ لوگ ہوتے ہیں جو ضرور بیات دین ہر ایمان لانے والے ہول یصورعلیہ انصلاۃ والسلام نے اپنی حدیث مبارکہ ہیں نماز ادا کرنے، قبلہ روہونے اور سلمانوں کا ذیحہ تھانے کا ذکر فرمایا ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کا فیانی ان یا تول کا ذکر فرما رہے ہیں جو اہل اسلام کی علامات ہیں ۔ حضرت ملاعلی قاری ہو اہل قبلہ کی تعریف ہیں فرماتے ہیں:

ثم اعلم ان المراد بأهل القبلة الذين اتفقوا على ما هو من ضروريات الدين كحدوث العالم وحشر الاجساد و علم الله بالكليات و الجزئيات و ما أشبه ذلك من المسائل فمن واظب طول عمرة على الطاعات و العبادات آپ امانید کے بیان کے بعد تھتے ہیں:

وقد ثبت بالاسانيد الصحاح أن قواء قعاصم وقراء قا حزة وقراء قالكسائل وقراء قخلف كلها تنتهى الى ابن مسعود وفي هلا القراآت البعوذتان و الفاتحة جزء من القرآن و داخل فيه فنسبة انكار كونها من القرآن اليه غلط فأحش ومن أسند الانكار الى ابن مسعود رضى الله عنه فلا يعبأ بسندة عند معارضة هذة الاسانيد الصحيحة بالاجماع و البقلقاة بالقبول عند العلماء الكرام بل و الامة كلها كافة فظهر أن نسبة الانكار الى ابن مسعود رضى الله عنه بأطل (فراج الرود: ج: ۱/م: ۱۲)

تر جمہ: ان سی استانیہ سے یہ ٹابت ہوگیا ہے کہ عاصم جمزہ ، کمانی اور خلف ان سب کی قرآتیں حضرت عبداللہ بن معود جائنی پرخم ہوتی بیں داخل بیں پہر حضرت عبداللہ بن معود جائنی پرخم ہوتی بیں داخل بیں پہر حضرت عبداللہ بن معود جائنی کی طرف اس بات کی نبیت کہ آپ ان کے قرآن میں عبداللہ بن معود جائنی کی طرف اس بات کی نبیت کہ آپ ان انکار کی نبیت ہوئے ہوئے گا انکار کرتے تھے فحش غلطی ہے۔جس نے اس انکار کی نبیت حضرت عبداللہ بن معود جائنی کی طرف کی تو اس کی مند کی پرواہ بیس کی جائے گئی ان اسانید سے تعارض کے وقت جو یالا جماع صحیح بین اور علماء کرام سے نزد ویک انہیں قبولیت عاصل ہے، بلکہ پوری است کا اس پر اتفاق ہے، پس بہ ظاہر ہوگی کہ حضرت عبداللہ بن معود جائنی کی طرف انکار کی نبیت ہوئی ہوئی کہ خون انکار کی نبیت ہوئیں ہوئی کہ حضرت عبداللہ بن معود جائنی کی طرف انکار کی نبیت باطل ہے۔

علماً ہے امت کی ان تصریحات سے یہ داضح ہو تیا کہ معود تین قر آن حکیم کا بصد یں اور ان کی قر آئیت کا افکار کفر ہے جس طرح اور مورتوں کا افکار کفر ہے۔ جہال تک حضرت تر جمہ: ہم اہل قبلہ میں ہے کسی کی بھی کسی گناہ کی وجہ سے پیخیر نہیں کرتے جب تک وہ اس کو ملال مسجیمے۔

صرت امام بایرتی مید اس بادے میں فرماتے ہیں:

(ما داموا عما جاء به النبي صلى الله عليه واله وسلم معترفين) لأن مجرد التوجه الى قبلتنا لا ينل على الايمان ما لم يصنق النبي صلى الله عليه واله وسلم فيما جاء به من الشريعة فأن الغلاة من الرافضة الذين ينعون أن جبريل غلط في الوحى لمحمد ( الله الم على (رضى الله تعالى عنه) و بعضهم قالوا نبائه المفهؤلاء و ان صلوا الى القبلة ليسوا يمؤمنين

(شرح العقيدة الطحاوية: ص: ٩٨)

ترجمہ: کیونکھ شمارے قبلہ کی طرف توجہ کرنا ایمان پردلالت آمیں کرتا جبکہ وہ نبی

کریم ہٹائیٹا کی ہراس بات کی تصدیق مہ کرے جو آپ علیہ الصلاۃ والسلام
شریعت میں سے لے کرآئے ہیں۔ روافض میں سے کئی فلو کرنے والے یہ
دعویٰ کرتے ہیں کہ جبریل ایمن عیانی سے محمد (رمول اللہ کا ٹیائیٹا) کی طرف
وی لانے میں فلطی ہوئی ۔ ہے شک الن کو اللہ نے بھیجا حضرت علی میں شنون کی طرف
طرف تھا۔ ان میں ہے بعض یہ کہتے ہیں کہ وہ معبود ہیں ۔ وہ اگر چہ قبلہ کی طرف
در تا کرکے نماز ادا کرتے دیائی وہ موکن آئیس ہیں۔

صرت ملائل قارى والدراح فرمات ين

وان المرادبعيم تكفير اهل القبلة عنداهل السنة انه

مع اعتقاد قدم العالم أو نفي الشر أو نفي علمه سحانه بالجزئيات لا يكون من أهل القبلة

(شرح فقه الأنجر:ص ١٥٥)

تر جمہ: جان لوکہ اہل قبلہ سے مراد وہ یاں جو ضرور بیات دین پر متفق یاں جیسے عالم کا حادث ہوتا، اجماد کا حشر ہوتا، اللہ تعالیٰ کو کلیابت اور جزئیات کا علم ہوناد غیر و کی طرح ممائل، پس جس نے اپنی پوری عمر الحاحت وعباد آت میں گزار دی اس اعتقاد کے ساتھ کہ عالم قدیم ہے یااس نے شرکی نفی کی یا اللہ بحالہ کے جزئیات کے علم کی نفی کی وہ اہل قبلہ میں سے نہیں ہوگا۔

پس جوکوئی شخص ضروریات وین پرایمان لانے والاجود والی قبدیس سے ہے اور موکن ہے، تاہم اگراس میں کوئی کفریہ عقیدہ پایا جائے تو اگر چدو وظاہر تمام اعمال اہل اسلام کی طرح ہی ادا کرنے والا جود واسلام سے خارج قرار پائے گا جیسا کہ حضرت ابو بحرصد کی شاہند کے دور میں اس بات پر تمام صحابہ کا اجماع ہوا کہ جوکوئی گمہ شہادت کے ساتھ زکوٰۃ کا انکار کرے وہ مرتد ہے ادراسے اس کا کھمہ پڑھنا نفع مدد ہے گا۔

تمام فقباء کااس بات پراتفاق ہے کہ اٹل قبلہ جب تک ضروریات دین میں سے تھی بات کاانکار نہ کریں چاہیں وہ کتنے ہی کہیرہ گٹاہ کاارتکاب کیوں مذکر لیس انہیں فائق وفاجرتو کہا جاسکتا ہے لیکن انہیں کافرنہیں کہا جائے گا۔ حضرت اسام کھاوی بڑتا ہے فرماتے ہیں:

ونسمى اهل القبلة مسلمين مؤمنان ما داموا عاجاءبه النبي صلى الله عليه واله وسلم معترفين

(العقيدة الطحاوية : ٣٣)

رِّ جمه: ہم الل قبد کو مسلمان اور موکن کہتے ہیں جب تک وواس کا اعتراف کرتے رہیں جو کچھ بٹی کر میم تائیل اپنے ساتھ لے کرائے ہیں۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں: یا کسی مشہور امر کے انکار پر اس کی تعمیق وتفسیل تو کی جا سکتی ہے تحفیر نہیں کی جا سکتی۔

ايمان كى حفاظت كى دعا:

ہر مملمان کو چاہئے کہ وہ شیح و شام اس دعا کو پڑھنے کا عادی بن جائے کیونکہ
آپ سی تی ہے ہے کہ مطابق وہ اس دعائی برکت سے کفرسے محفوظ رہے گا:
اللهم الی اعوذ بات من ان اشراف بات شیشا و انا اعلم و
استغفو اللہ المالا اعلم (الاتاوی العمریة: ج: ۲/س:۳۸۳)
ترجمہ: اے اللہ میں تیری پنا وظلب کرتا ہوں اس بات سے کہ میں تیرے ما تو کی کو
شریک بناؤں اس مال میں کہ اس کا علم رکھتا ہوں اور میں تیری پنا وظلب
کرتا ہوں اس سے جو میں تیس کہ اس کا علم رکھتا ہوں اور میں تیری پنا وظلب



لا یکفر ما لمدیوجاشی من أمارات الکفر و علاماته ،و لمدیصلد عنهشی من موجباته (شرخ انفرالا برنس ۱۵۵۰) تر جمه: الل قبلی تکفیر نرک نے سے المی سنت کے نزدیک مرادیہ ہے کہ اس کی تکفیر اس وقت تک آئیس کی جائے گی جب تک اس میں کوئی کفر کی نشانی نہ پائی جائے اوراس سے کوئی الیسی بات صادر نہ جو جو کفر کو واجب کرتی ہے۔

صرت امام الحريين فرماتے بين:

و كذلك من كفر من اهل القبلة و صدر منه ما يوجب تكفيرة فهو مردود الشهادة و ان كأن من المتأولين المنتمين الى الهالقبلة (النيم من المنتمين الى الهالقبلة (النيم من المنتمين الى الهالقبلة (النيم من المنتمين الى الهالة القبلة المنتمين الى الهالة القبلة المنتمين المنتمين الى الهالة القبلة المنتمين الى الهالة القبلة المنتمين الى الهالة القبلة المنتمين الى الهالة المنتمين الى الهالة المنتمين الى الهالة المنتمين الى الهالة المنتمين ا

تر ہمہ: ای طرح سے اہل قبلہ میں سے جس نے کفر کیااور اس سے اس بات کا صدور ہوا جو پھنے کو واجب کرتی ہے تو اس کی گواہی مردود ہو گی۔اگر چدوہ تاویل کرنے والوں میں سے بخود کو اہل قبلہ کی طرف منسوب کرنے والوں میں سے ہو۔

علمائے عظام کی ان تمام عبارتوں سے بیدبات واضح ہوجاتی ہے کہ ہمارے علماء نے مسلم اکفاریس نہایت ہی احتیان لاتا ہواور اہل اکفاریس نہایت ہی احتیان لاتا ہواور اہل اسلام کے شعار کو اختیار کرتا ہووہ مسلمان ہے جم کس ہے کہ اس پیس عمل صالح کے اعتبار سے کو تاہی ہولیکن اس وجہ ہے اس کی تخفیر نہیں جائے گی۔وہ تمام امور جن کا ثبوت اخبار احاد سے ہے یا جو ضروریات دین اور قطعیات میں سے نہیں ہیں ان کا انکار اسے اہل القبلة سے فارق نہیں کرے گا۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اگر کوئی شخص پوری زیر گی تمام نہیں کرے گا۔اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اگر کوئی شخص پوری زیر گی تمام ساتھ ساتھ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اگر کوئی شخص پوری زیر گی تمام ساتھ ساتھ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اگر کوئی شخص پوری زیر گی تمام ساتھ ساتھ یہ بھی ذہن نشین رہے کہ اگر کوئی شخص پوری زیر گی تمام ساتھ ساتھ کے اس کی ساتھ ساتھ کی اس کے کا فراس کو یہ عبادات نفع نہ دیر گی میں علماء کا اہل قبلہ کی پیمفیر نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ جب کی وہ خور وریات دین میں سے کہ کی ان کارنہ کرے اس کی بھی نہیں کی جاتے گی۔اس کی بھی خیر نہیں کی وہ خور دریات دین میں سے کسی کا انکارنہ کرے اس کی بھی نہیں گی جاتے گی۔اس کی بھی خیر نہیں کی جاتے گی۔اس کی بھی خیر نہیں کی جاتے گی۔اس کی بھی کی جات

مراجع

1	قرآن كريم	
۲	روحالبيان	شيخ اساعيل هتى بروموى مكتبها سلاميكانى رود كوئية
۳	المفردات فيغريب	الامام راغب اصغبه في أنور محماضح المطابع، كرا يحى ، ياكتنان
	القرآن	
(r	التفسير البيضاوي	المام ناصر الدين عبدالله بن عمرشيرازي بيضاوي،قد يكي كتب
		خاند، آ دام باغ ، کراچی ، پاکستان
۵	حاشية الشيخ زادة	اما م محمدین مسلح الدین مصطفعی قوجوی وقد یکی کتب خانده آرام
		ا باغ مرا چی ، پاکستان
Y	اللبأبقعلوم	امام ابن عاول ، دار لکتب العلميه ، بيروت لبنان
	الكتأب	
4	روحاليعالي	السيدمحمودة لوى بغدادى والمكتبة الحقامية ومكتان بإكستان
	التفسيرات الاحمدية	الشيخ مل احرجيون ، مكتبه اسلاميه ، كالى رود كوئد
9	الكشاف	ا، م جارالله محمود بن عمرز مخشري ، دارامکتاب العربي ، بيروت لبناك
7.	احكام القرآن	امام ابد بكر احمد بن على رازى جصاص ، دار الكتب العلمية ،
		بيروت البينان
11	تظمرالدرر	امام بريان الدرين بقاعيء وارالكتب العلمية ، بيروت ولبنان
1 1	التفسير الكبير	الا مام الرازي، داراهگر، بيروت، الطبعة ال ولي ا • ١٠٠ه
11"	الجامع لاحكام	ابوعيدالله محمد بن احمد الانصارى القرطبي، واد الكتب،
	القرآن	بيروت ، بين ن ، • ٨ ١٩٠٥

481	(	كافركون
ا، منفرين على بن مجر فارى ودارالصحابة للنشر والتوزيج مصر	الكتاب الموضح في	100
	وجوةالقراءاتو	
	عللها	
ا ۵ م جل ل الدين سيوطي ، دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان	الاتقان	10
محد فؤادعبدالباتي مؤسسة مناهل العرفان ميروت	المعجم المفهرس	P)
	لألفاظ القرآن	
	الكريم	
الامام ابوالحن مسلم بن الحجاج القشيري، نورمحم المح المطابع،	صيحمسلور	12
کراچی، پاکتان،۷۵ساه		
الامام ايوعيد الله العطيل بن ابراهيم البخاري بورمحماصح المطالع،	صيحالبخارى	1.4
کرا چی، پاکستان ۱۸ ۱۳ ه		
الامام ابو واؤد سليمان بن اشعث، مكتب رضافية ، لاهور،	سأن الداؤد	19
پاکستان		
الامام احمد النسائي مكتبه رحمانية ولاهور، بإكتنان	ستن النسائي	1.
الامام ابوعيس محد ن عيى بن سورة ترفدى مكتبدر حمانية ،	جأمع الترمزي	11
لاهوره بإكستان		
الامام بحربن عبداللدين يزيدان وجه يقدى كتب خان	ساناينمآجه	PP.
آرام باخ ،کراچی، پاکستان		
امام عبدالله بن عبدالرحل وارى المكتبة الشاملة	سان الدارمي	**
ا ما على بن عمر إلد ارقطني ، دار المعرقة ، بيروت ، لبنان	سأن دار قطأي	* (*
الامام عيدالله بن زبيرالحبيدي، بيروت، لبنان	اليستد	ra
امام محمد بن حسن الشبياني ،قدي كتب خاند ،كراتشي ، باكسّان	البؤطا	PY

ش الدين محمر بن عبد الرحمٰن بن محمر السفاوي،وارلكة عند المدين المارين		۳ı
علمیة بیروت لبنان ۱۱ تا ۱۲ م در سر علی سرچه الحربتان فی گریستان کرد.		7° F
حمد بن علی بن حجر العسقلانی،قدیکی کتب خانه کرا ایکتان		5° ¶
فی بن سلطان محمه العر وی القاری، تندیمی کتب خا	T	المالية.
كرا في يأكسّان		
يني بن شرف محى الدين ،قعه عمى كتب خانه، كرا جي پاكستا	تقريب النواوي	(r (r
بلال الدين سيوطي ،قد يكي كتب خانه ،كراچي پاكستان	تدريب الراوى	ra.
لبدالرحمن بن الي حاتم الرازي، داراحياء التر اث العر	كتأب الجرح و	er 4
يروت البينان الطبعة الأولى ٢٣ ١٣ هـ.		
مام ابو بكر اهمد بن على بن ثابت خطيب بغدادي، دار الك		
علمية ابيروت لبنان	الرواية أ	
لحافظهٔ شمالدین الذهبی ، دارالمعرفة ، بیروت، نبینان	ميزان الاعتدال في	۳A
	نقدالرجال	
۔ لامد نورالدین علی بن سلطان محمد ہروی قاری میر محمد کتب	الموضوعات الكبري ا	1719
مر کزعلم دادب آ رام باغ کرا چی، پاکستان		
مام ثم الدين محمد بن عبد الرحمٰن سخاوي ، دار الكتب العلم	الغاية	٥٠
يروت لينان	4	
مام بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهاور زركشي ودارا كك	النكت على مقدمة ا	21
علمية ، بيروت لبنان	ابن الصلاح	
مام جلال الدين سيوفى المكنتهة العلمية	الفية	۵۲
الالدين ابوالحسن على بن ابوالكرم ابن اشير، واراحياء التر ا	اسرالغأية	۵۲
عر بی بیروت، لبنان عربی بیروت، لبنان		

كافركون \_\_\_\_

الشيخ زين الدين بن ابراجيم المعروف بابن مجيم ، دار احياء	البحرالراثق	44
التراث العربي، بيروت لبنان		
عمد بن محدين محد غرالي دار الكتلب العلمية ، بيروت لبنان،	فيصل التفرقة	۷٠
الطبيعة الرابعة ٢٠٠٧م		
علا دُالدين ابوبكر بن مسعود كاساني مكتبد رشيد بيسركي روذ كوئد	يدائعالصنائع	41
قاضى فاخسرو خفى مير محد كتب خانداً رام باغ كراجي بإكستان	الندر الحكام في شرع	41
	غرز الاحكام	
علامه ذين الدين بن ابراتيم المعروف ابن تجيم ،ادارة القرآن	الإشبأة والنظأثر	<b>Z</b> F
والعلوم الاسلامية ، كرا يكي يا كستان		
علامد يخ سيد احمد بن محرحوى معرى، ادارة القرآن و العلوم	شرحالحموي	۷۳
الاسلامية ، كرا جي ياكستان		
علامه علادًالدين حصني منشورات إدارة القرآن ، كراجي ، ياكستان	افأضة الإنوار	∠6
الم الوالركات عبدالله بن احمد بن محود في قدر كى كتب فاند، أرام	كشف الأسرار	۷۲
باع كرا بى ياكستان		
الم مش الدين معمد خراساني تستاني ايم الي كميني ادب مزل	جأمع الرموز	44
پاکستان چوک کرا چی پاکستان		
امام فخر الاسلام على بن محمد بزودي، مير محمد كتب خاند، آرام ياغ	اصولاليزهوي	ZΛ
كرا چى، ياكتان		
علامه محمد اللن بن عمر بن عابدين شاك منشورات اوارة	نسبات الاسحار	<b>4</b>
القرآن براچي، پاکستان		

	الحافظ شمس الدين الذهبي ءالمكتبة الشهملة	تأريخ الإسلام	۵۳
	الحافظ مثس الدين الذهبي مؤسسة الرسلة بيرولبنان	سيراعلام النبلاء	۵۵
	الطبعة الآسعة ١٣٠٣ه		
	المستمس الدين سخاوى والمكتبة الشاملة	الضوءاللامع	ρ¥
	الحافظ احمد بن حجر العسقلاني، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات،	لسأن الهيزان	۵۷
ı	بيروت، لبنان الطبعة الثانية ١٩٠٠ ه		
	المام ابن تجرعسقلاتي والسكلنية الشاملة	اثياءالقهر بأبناءالعمر	۵۸
	الحافظ احمد بن حجر العسقلاني، دار احياء التراث العربي ،	الاصأبة	64
	بيروت البنان		
	امام ابن تجرعسقلاني ، المكتبة الشاملة	الدرر الكامنة	٠٢٠
	الماس شمس الدين ذهبي وادار ومعارف النعمانية حيدرآ بادوكن	تذكرة الحفاظ	11
ľ	حافظ الوعمرا بن عمد البر، دارالفكر بيروت البنان	الاستيعاب	47
ľ	امام ابوالسنات محمر عبدالى كلمنؤى وقدى كتب خاندآ رام باغ	الرفع و التكميل في	41"
	-راي-	الجرح والتعديل	
	محمدامين ابن عابدين ومكتب الداديية ملسان	ردالبختأر	417
	امام الو الليث تعر بن محر بن ابراجيم سمرقدى، واد الكتب	فتأوى النوازل	۵۲
	العلميه ، بيروت ، لبنان		
	علامه مسكني ءمكتبه إمداويية ملتان	النر البختأر	44
	سيد محر الين أخدى ابن عابدين شاى سبيل اكيدى الامور	تنبيه الولاة والحكام	44
	: پاکستان		
	عالم بن علاء د الوي ، قد ي كتب خاند ، آوام باغ كرا چي	الفتاوي التاتارخانية	۲A

487	<i>U</i>	كافركو
ابو بكر محدين احد الي مبل السرخسى ، وارا المعار العمانية ، كريم	اصولالسرخسي	9 +
يارك لا جور، ١٠ ١٠٠ هـ		
امام ابوز يدعبيدالله بمن عمر بن عيني ديوي ،قد يكي كتب خاند،	تقويم الأدلة	9.1
آرام باخ کرا پی، پاکستان۔		
امام احمد بن حمد بن على بن حجريتى ،قديك كتب خاندآرام باغ	الفتأوى الحديثية	41
كرا يِي، بإكسّان		
امام ولوالجي، وارالكنب العلميه بيروت لبنان	الفتاوي الولوالجية	92"
امام محمود بن احمد بن عمر بر بان الدين مازه بمنشورات ادارة	البحيط البرهاتي	9.00
القرآك، كرا چي، پاكستان		
امام حسن بن منصور بن محمود اوز چندې و طافظ کتب خانه محبد روژ	فتاوئ قاضي محان	4 0
كوئثه بإكستان		
ابراهیم بن علی شیرازی فیروز آبادی شیرازی دارکتب	الليع	44
التعلمية ، بيروت، لبرنان ، الطبعة الثالثة ، ٤٠٠ م		
الامام ابوحيان الاندلى ءدارالفكر، بيروت لبنان، الطبحة	البحرالمعيط	94
الأدية ۱۴ ۱۳ ه		
امام علادً الدين محمد بن عبد الجيد سم قندى، دار الكتب العلمية ،	الميزان	9.4
بيروت كبنان		
المام عبد النطيف اين ملك وار الكتب العلميه وبيروت ولبتان	شرح معاد الانوار	9.9
فيخ الاسلام تقى الدين احد بن عبد الحليم ابن تيب وادا بن حزم،	الصأرم البسلول	[++
يروت لبنان		

٨ الهراية	ā,	لا مام ايواتحسين على بن الي بكر الفرغ في المرغينا في المصباح،
		بك لينذه اردوبازاره لاهور
٨ البنار		المام الوالبركات عبد الله بن اجمد بن محووسفى منشورات ادارة
		لقرآن ، کرا چی ، پاکستان
٨ الييسو	وط	الامام ابو بكر عجمه بن احمر بن الي معل السرنسي، المكتبة
		الغفار ميكانسي روذ كوئثه
۱۸ شرح	ع كتاب السير	الا مام ابويكر مجد بن اجمد بن اني تعمل السرخسي ،
الكبير	بر إ	المكتب للحركة الثورة الاسلامية للمجاهدين افغانستان
		۵+۱۱م
٨١ الفتأور	وتىالهندية	على مدشخ نظام و جماعة من علا والعند ، مكتب رشيد بدير كى رود كوئد
		بإكستان
٨٥ اعلاء	، كلبة الله في	حفزت پیرسیدم برعلی شاه مها حب ، کشب خاند درگاه خوشیه مهریه
بيانو	ومأاهليهلغير	مولاً وشريف، اسلام آياد بأكستان
الله		
٨١ الحسام	اهی	حسام الدين محمر بن مجر بن عرائسكاني ، مير محد كتب خاندم كزعلم و
		ادب، كرا في باكتان
٨٥ فتحال	الغفار	اشيخ زين الدين بن ابراهيم المعروف بابن مجيم ، مكتب
		اسلاميه ميزان ماركيث، كوئنه، يأكستان
٨٨ نورالا	لانوار	الماجيون مديق ،قد كى كتب فاندا رام باغ كرا يى ، بإكسان
۸۹ اصول	لالشاشي	لا نظام الدين شاخي ،قد كى كتب خاند آرام باغ كرا جي
		پاکتان

كافركون\_

110	كنزالدقأثق	مام حافظ الدين عبد الله بن احد نسفى ، دار احياء التراث
		العربي
110	تنوير الإبصار	علامة تمرتاشي، مكتبه الدامية ملتان
114	الروض	امام شرف الدين اساعيل بن مقرى ، المكتبة الشاملة
112	فتحالقدير	امام كمال الدين بن عبد الواحدين جهام والمكتبة الحقامية. محله جنكي يشاور يأكستان
111	مراتبالاجاع	الوجوعلى بن احد بن حزم ، وادالكتاب العرفي ، بيروت لبنان
119	التحرير	امام كمال الدين اين جام، وارالكتب العلمية ، بيروت البنان
14+	التقرير والتحبير	علامه ابن امير الحاج على وار الكتب العلمية ، بيروت ،
200		עוט
141	رسالة ف الفاظ	قاسم بن صلاح الدين خاني، دار ايلاف الدولية للنشر و
	الكفر	النوزليع ،كويت
irr	الفاظالكفر	بدرالرشيد خنى ، دارايلاف الدولية للنشر والتوزيع ، كويت
1.22	الاعلام بقواطع	المام ابن جربيتي، وار ايلاف الدولية للنشر و التوزيع،
	الاسلام	كويت المساهدة
ırr	رسالة في الفاظ	تاج الدين ابو المعالى مسعود بن احمد حنى، دار ايلاف
	الكفر	الدولية للنشر والتوزيع ،كويت
Ira	كشف الستر عن	عبدالغني بن اساعيل نابلسي، دار الكتب العلمية ، بيروت
177	فريضة الوتر	لبنان، ۱۰۰۳ و
174		سيدناامام محترغزالي مطبوعه اميريه كبرى بولاق مصر

رميني	ام على بن عثان بن محرسراج الدين اوثى التي التي الميسعي	الفتاوي السراجية	1 1 + 1
	دب منزل پاکستان چوک کراچی-		
	مام محد عبد الحي لكعنوى مكتبه عثانيكانى رودكوئد بإكستان	فتأوي اللكنوي	1+1
	مام على بن حسن طرابلسىء المكتبة الشاملة	معين الحكام	-
	امام ابن تيبيه	المحرد في اصول الفقه	1+1"
اب،	موفق الدين الومجرعبدالله بن احمه بن قدامة ، دارالكا	المغنى	1+0
	بيروت، لبنان		
	امام دين منذر، دار ألكت العلمية ، بيروت لبنان	الإجاع	6+4
روت،	الا مام يحيىٰ بن شرف محى الدين النووي ، دارالفكر، بير	الهجبوعشرح	1-4
1	ليثان	البهنب	
	قاضى ابويوسف يعقوب بن ابراجيم،	كتأبالخراج	
ن عكتب	قاضي القصناة ابوالحس على بن حسين بن محمد سغد كم	البتف في الفتاوي	1 • 9
	عثانه يكانسي رودكوئشه بإكستان	Section 1	
المركتب	علامه ابراجيم بن سليمان بن محر بن عبدالعزيز ، ميرا	كتأبالفتأوي	110
	فاندآ رام بأع كراري بإكستان	الخيرية	
110	علامه طاهر بن عبد الرشيد بخارى ، امجدا كيدى لا بور	خلاصة الفتأوي	111
لاسلامية	امام محد بن حسن شيباني ،ادارة القرآن والعلوم اا	الجأمع الصغير	
	کراچی پاکستان		
ام ياغ،	الامام احمد بن محمد قدوري وقدي كتب خاشه آر	ا القدوري	15
	كراچى، پاكستان		

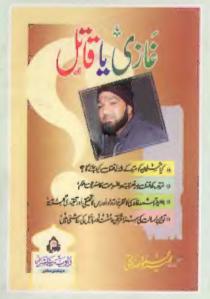
Э.	_		
1	172	مسلم الثيوت	قاضی محب الله بن عبد الشكور بهاري ،قد يى كتب خاند،
			آرام باغ ، کراچی پاکستان
	LTA	فواتح الرحموت	عبدالعلى محربن نظام الدين للصنوى وقد كى كتب خانده
			آرام باغ، کراچی پاکتان
1	1 4 9	التلخيص	عبد الملك بن عبد الله بن لوسف جويل، وار الكتب
			العلمية وبيروت لبنان ٢٠٠٣م
	17.	القصول في الاصول	ابو بكر اده بن على جصاص دازى دواد الكتب العلمية ،
			بيروت ليتان، ۲۰۰۰م
	111	اليحر المحيط	الامام زر تشي بدرالدين محرين بهادرالشافعي، داركلتي ممر،
			انطبعة الاوتى ١٣ ١١ه
	171	العقائدالنسفية	المام عرضى ، قد يى كتب خاند آرام باغ كرا چى پاكستان
	m	شرحالعقائد	سعد الدين مسعود بن عمر،قد كى كتب خاند آرام باغ
		النسفية	كالي باكتان
	ماساة	كتأبالاعتقاد	ابوبكراح بن حسين يبيقى ودارابن حزم و١٣٢٧ه
)	IP A	العقيدةالطحاوية	الم ابوجعفر احدين محدين سلامه طحادي مؤسسه الكتب
			الثقافية ، بيروت البتان
-	1174	الفقهالاكبر	الم اعظم الوحنيف نعمان بن ثابت، قد يكى كتب خاند،
1			آرام باغ کراچی پاکستان
	Im 4	شرحالبقاص	علامه معدالدين تغتاز اني ه دارالمعارف نعماشيدلا جور
	IP A	شرحالفقهالاكبر	طاعلی قاری ، قد کی کتب خاند، آرام باغ کراچی پاکستان

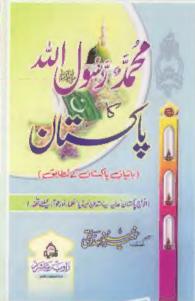
امام جلال الدين سيوطي، قدر كي كتب خاند كرا يي	تأريخ الخلفآء	144
الم مجلال الدين سيوطي ، المكتبة الحقانية	شرحالصدور	144
شيخ اكبرمى الدين ابن عربي ، الهمية المصرية قابره	الفتوحات المكية	AFI
امام يشمس الدين وجبى مدار الفكر ، لبنان	كتابالكبائر	149
المام مرين مرغزال، دار المنها بح ١٠٠٠ البهلكة	الاقتصادفي	14+
العربية السعودية جده	الاعتقاد	
شيخ تقى الدين على بن عبدالكافى يكى ، دارا بن حزم ، بيردت	السيف المسلول على	141
لبنان،۵۰۰۵م	機しかいしいの	1- , :

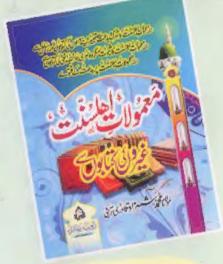


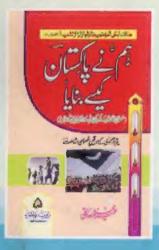
		كافركوا
ام عبدالقاہر بن طاہر بن محمہ اسفرا نیٹی ، مکتبہ محمر عل		IDT
لاده بميدان الازهر بمصر		
ام المل الدين محمد بن محمد بابرتي موسسة	شرح العقيدة ا	100
نقائية	الطحاوية اا	
م ابومنصور عبدالقاهر بن طاهرتيمي ، دارصاد ، بيروت	كتأب اصول الدين	۱۵۴
ومنصور محمد بن محمد ماتريدي ، دار الكتب العلمية ،:	كتأب التوحيد ا	100
٢٠٠٠م	y .	
رسيد مبرعلى شاه صاحب، كتب خانه درگاه غوشيه مبر	سيفچشتيائ ۽	104
ريف،اسلام آباد، پاکستان		*
عرت ميدشريف جرجاني بقم إيران	شرحالمواقف	104
ا مام ابوالفصل جمال أنَّ بن مجمه بن عرم ابن منظور، ا	لسأن العرب ال	101
روت البنان، ۹۳ مانه		1
عرت سيد شريف جرجاني ، وارالفكر ، لبنان	كتاب التعريفات	109
مرتضى زبيدى، دارالفكر، بيروت، لبنان	تأج العروس	111
اضي عماد الاسلام ابو العلاء صاعد بن محمد استوا	كتاب الاعتقاد	141
رى، دارالكتب العليمية ، بيروت لبنان		
اضى عياض ماكل ، دارالكتب العلميه ، بيروت لبنال	الشفاء	147
الى خليف، دارلفكر، بيروت لبنان	كشفالظنون	135
خ عبدالغنی نابلسی ، دار الکتب انعلمیة ، بیروت لبناا	جواهر النصوص	140
ام مجد دالف عانى ، ضياء القرآن ، لا مور	مكتوبات امام	IYA
	ربانی	













Voice:042-37248657 Fax:043-37112954 Mobile: 0300-8467047 - 0321-0467047 - 0300-4505466 Email: zaviapubliahers@gmail.com